

بازدید شد
۱۳۸۲

۸۸۰۷-۲

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: الف با عن صفات التزیل جلد ۳	شماره ثبت کتاب
مؤلف: مخبر (محمد بن عمر بن محمد حوزری)	۷۹۱۳۳
موضوع	۱۱۷۳۰
شماره قفسه ۹۱۴	
۹۱۴	

کشف النخسري من سورة مريم
الى افرسوده الشعراء

ببارسی شده
۳۶ - ۳۷

مجلس المجمع



۹۰۱۳
۷۹۱۲۳

کتابخانه
مجلس المجمع



بسم الله الرحمن الرحيم قراء لفتح الهما وكسر اليا حمزة وبكرها عامهم وبضما
 الحس وقراء الحس ذكر رجمة رب اى هذا المتكلم من القرآن ذكر رجمة
 رب وقراء ذكر على الامر داعى سنة الله في اخفاء دعوته لان الجهر
 والاخفاء عند الله سريان فكان الاخفاء اوله لانه بعد من الرياء وادخل
 في الاخلاص وعن الحسن نداء لا رياء فيه واخفاء لئلا يلام على طلب الولد
 في ابان الكبر والشيوخه او اسره من مواليد الذم خافهم او خفت صوتهم
 وهم كاجا في صفة الشيخ صوت خفات وسمعة تارات واختلفت سن وكرا
 فقبل سنوك وخمس وسنوك وسبعون وخمس وسبعون وخمس وثلاثون قرأ
 وهن بالحركات الثلاث وانما ذكر العظم لانه عود البدن وبه قوامه وهو اصل
 بنانه فاذا وهن تداعى وتناظرت قوته ولا تداشدا فيه واصلبة فاذا
 وهن كان طارئة او وهن وحدثه لان الواحد هو الدال على معنى الجنية
 فصل الى ان هذا الحسب الذي هو العمود والقوام واشدها تركب منه الجسد
 فدا صابه الوهن ولو جمع كان فضلا على معنى اخر وهو انه لم يحس منه
 بعض عظامه ولكن كلها اذ عام اليين في الشين عن الجهر وشبه
 بشواظ النار في بياضه وانارته وانتشاره
 في العرف فوشوه في

واحدة

نابا
 صفه سلطان انا

واحدة منه كلاً ما فيها اشتعال النار ثم اخرجته من تحت الاستعان
 ثم اسند لا اشتعال النار في الشعر ومبنيته وهو الداس واخرج
 الشيب مبنيته ولم يصف الداس كلفاء يعلم الحناظير انه راس كذا
 فزنى فضوت هذه الجنة وشبهها بالبلابة لو تشد الى الله بما سلف
 له معه من الاستقامة وعن بعضهم ان محاسن الله فقال انا الذي
 احسنت الحق وقت كذا فقال من جانا بمن قوسنا الشياطين
 حاجته وكان ملكا له وهم عصبة اخوته وبنو عمه وشبه
 بنى اسرائيل فحافهم على الزنا ان يغتروا ويبدلوه وان لا يغشوا
 الخلافة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقدر به في اخفاء
 الدين ويترسم من اسمة منه من قريش بعد موته وقراءه ان كثير
 من روى بالقصر وهذا الظرف لا يتعلق بحفت لغسا المعنى ولكن
 محذوف او معنى الولاية في الموالى اي حيث فعل الموالى وهو
 تبديلهم وسوء خلافتهم من روى او خفت الذم يكون الامور
 من روى وقراء عثمان ومحمد بن علي وعلى بن الحنفى رضي الله عنهم
 حفت الموالى من روى وهذا على معنيين احدهما ان يكون روى
 معجول على وعبر فيعلق الظرف بالموالى اي قريش وعمر وعمر اقله
 امر الدين فقال الله تقوتهم ومظاهرهم بوليت يزدقه والثاني
 ان يكون معنى قدامي فيعلق حفت ويزن ذلك خفوا قدامه ودرجته
 ولم يبق منهم من به تقوى واعتقاد من كذا تاكيد لكونه وليا مرضيا يكون

الحسب

شيب

لا يجوز ان يكون

وهو انما هو في قوله تعالى
 وقيل انما هو في قوله تعالى
 وقيل انما هو في قوله تعالى
 وقيل انما هو في قوله تعالى

تولد في مكة في سنة ١٢٠٠ هـ
وكان له من الفضل ما لا يحصى
وكان له من العلم ما لا يحد
وكان له من الشجاعة ما لا يحد

الحمد لله الذي جعل في قلبه
مكة من نورها

مضافا الى الله وصار له عندنا ولينا يرتقي كافي
او اراد اختراعا منكم لا سبب لا خلوها في لا تخرج للولادة يركب
وكرث الخدم حجاب الرعاء والرفع صفة ونحو ذلك يصدق
وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
ان من عظمى علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب
ان من عظمى علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب
وجاء في وارت من العقب اي يرتقي به وارت
التجديد في علم البيان والمراد بالارت ارتب المشرق والعلم
لان الانشاء لا تورث اماك وقتك يرتقي الجيرة وكان
جبرائيل يورث من ان يعقوب الملك ليعال ورثته وورث
منه لقان وقتك للتعصبا للعدو لان آل يعقوب
لم يكونوا كلهم انشاء ولا علماء وكان زكرياء عليه السلام من نسل
يعقوب بر اسحاق وقتك هو يعقوب بر ما تان اخو زكرياء
وقتك يعقوب هذا وعمران ابو مريم اخوان من نسل سليمان
بن داود صليا لم يسم امه يهي قبله وهذا شاهد على ان الاسامي
الشيعي جريدة بالاشعة وايضا كانت العرب تنسب في التسمية
لكونها انبياء وانهم من نسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
شيع الاسامي فيسبوا له رجب عش الارض بالهذب
وقال الرواية للنسابة اكبر وقد سألته عن نسبته
انا ابن العباس فقصرت وعرفت وقتك مثالا وشيها عن مجاهد
قوله

اي يرتقي هو وارتب
يعقوب اي يرتقي
وحيث ان علومك
يعقوب اي يرتقي

قوله وارتب
يعقوب اي يرتقي
وحيث ان علومك
يعقوب اي يرتقي

قوله وارتب
يعقوب اي يرتقي
وحيث ان علومك
يعقوب اي يرتقي

الشعر انما هو من الشعر

والدلت ان يكون في العلم
الانسان الى الكرم
والانسان الى الكرم
والانسان الى الكرم

لكنه قد علم له ستماء وانما قيل المثل في لان كل منساكته شعرك واحد
منها باسم المثل والنسب والشكل والنظر فكل واحد منها شئ واحد
ونحو عجي أسمايتهم يعجز ويعجز ان كانت الانصبة عربيتة وقريشوا
يموت ايضا وهو يموت بر المخرج قالوا لم يكن له مثل في انه لم يمض
وايهم بمصيه قط وانه ولد بين شمع قاي وعجوز عاقروا به كان
يخبروا اي كانت على صفة العقر حين اناسات وملك
فاورقت الولد لا اختلا الى احد النسيب من غير اختلا الى السبان
جمعا ازرقه **فلم** طلب اولاد وهو امر الله على صفة الفتي
والعقر فلما اشعب بطلته استبعدوا سنجي **فلم** ليحجاب بما
اجبت به فينداد الموقنون ايقانا ويرتفع المبطلون ولا
مقتدر زكرياء اولا وانجرا كان على مناج واحد في ان الله عني
عن الاسباب اي بلغت غنينا وهو النسر والحياسة في المفاجيل
والعظام كالعود القاجل يعال عنا العود وعسان من احد الكبر
وهو الطعن في السن العاليه او بلغت من مدارج الكبر ومزايته
ما يسمي غنيا وقراء ابر ونا وحنة والكساي بكسر العين وكز كل
صليا وابر مسعود بفتحها فها وقراء في مجاهد غنيا كز كل الكاف
رفع اى الى امز كل كز تصدق له ثم ابتداء فالحيك وذهب يقال فكل
اشارة الى من يفسر ما بعده هو **فلم** هتر ونحوه وقصيا اليه
ذكل اليه ذكل الامران دابر هو **فلم** مقطوع مضجير وقراء الحسن

الابتداء الوده شدة
واركا في بار السناد

العتي العتي

كذلك هو في العلم

وقال برك هو الكون

وقال برك هو الكون

وهو على هيئته ولا يخرج هذا الاعلى الوجه الاول الى الامكنة كقلت
وهو على ذلك فهو على وجه آخر وهو ان شئنا بذلك الحظ
بقدم من وعد الله لا الى قول ذكرنا وقال عذرة في كذا القدر
اي قال هو على هيئته قال وهو على هيئته وان شئت لم تنقولات
الله هو المحاطب والمعنى انه قال ذلك وعدة وقوله الحق
شيئا لان المحدث ليس بشئ او شيئا نعت به كقولهم عجت من شئ
وقوله اذا راى غير شئ وظنه رجلا وقولنا لا نعلمه والكشاف
وان ثاب خلقنا كذا جعلنا علامة اعلم بها وقولنا
نشرت به قال علامتنا ان شئنا الكلام فلا تطيقه وانت سليم
الجوارح سوى الخلق ما بكر من اوليكم ولذكرنا ليا في هذا
والايام في العمل على المنع من الكلام استتم به ثلاثة
ايام وليا له من اوحى انشأ عن محامد ويشهد له الامم
وعن ابن عباس كنت لم على الارض سيقوا صلوا او على
الظاهر وان هي المنشرة اي ضد النورية بعد واستظهار بالثبوت
والثابت اكله اكله ومنه واحكم حكم قارة احي اذا نظرت
نقا حكم حكما حكما وهو انهم للتورمة والنفق في الدرس عن اكل
وقر دعاه الصبيان الى اللعب وهو صبي فقال طالع طلقا
وعز النحال وعز غير المحقق وفكر النبوة لان الله
احكم عقلة في صباه واوحى الله جنانا رحمة لابوته وغيرها

ايه اي حيله لا يتغير
السرد كرهه هم

وهو ابن بلح سبيل

المجاء في قوله
واحد الخلد
والسلاطين

حنانا عني وحنه الجلاله لقول الله
والفعلات حنانا اليك في الكشاف
وقال حنانا هم

منه ان لا ينز

الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين

وتعظنا وشققة انشد سوره وقال حنانا اي بكه هنا
اذ ونسب ام انت بالحي عارف وفكر حنانا من الله عليه
وحزن في معنى ارتاح ولا شقا في استعمل في الرحمة والعطف
وقال حنانا كذا حزن على سبيل الاستعانة والركوة الطمان
وفكر الصدقة اي تعطف على الناس وتصدق عليهم سلام الله عليه
في هذه الاموال والانس عني انها او حزن المولى ان يدرك
من مريم بدل الاشكال لان لا يجبان شققة فيها ومنه ان المقصود
بذكر مريم ذكر وقتها هذا الوقوع هذه القصة العجيبة فيه
والارتقاء الاعتناء والافراد تحت للعبادة في مكانا يلي شئ
بيت المقدس ومزارها معتدلة عن الناس وفكر فعدت
في مشرقه الاغتسال من الحوض فحبه يحيط او شئ يسترها
ولا وموضعها المسجد فاذا جاشت خوت الى بيت خالها
فاذا طارت عادت الى المسجد فبينا هي في مقتسما انا ها
الملك في صورة ادنى شاب امرد وضى لوجه جعل الشعر
سوتا سوى الخلق ينقص من صورة الادمية شيئا او حزن
الصورة مستوى الخلق وانما مثلها في صورة الانسان
لتسافر بكلامه ولا تفرجه ولو بدالها في الصورة الملكية
لفرت ولم تقدر على استماع كلامه وول على جفاتها وورعها
تعودت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الجنس

وعلى هذا القول لا يجوز ان يكون هذا الوجه في قوله حنانا
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين

الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين

الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين

الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين

الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين

كتاب حواشي زوجه صالحه

وكانت غيبته على قبال المصنفه ابتداء لها وسببا لعقبتها وفيل
كانت غيبته زوج اختها زكريا ^{عظيم} ولما عجزت على صفة تسكنه
وكان زكريا اذ خرج اعلق عليها ففقت ان تجذلو في الجبل
لتقول لهما فانفجر السقف لهما فخرجت فجلست في المشرق
وراء الجبل فاتاها الملك وشمل قام بين يديها صوت
ترب لها اسمها يوسف من خدم بيت المقدس وقيل
ان النصارى اخبرت المشرق قبلة لا تقبذ مريم مكانا
شرقا الروح جبرئيل لان الذين يجابونه وبؤجه او سما الله
تعالى روحه على الجبال فجهته له وتقربا كما تقول جبرئيل روح
وقوله ابو حنيفة رويانا ما فتح لانه سبب لما فيه روح العباد
واصابه الروح عند الله الذي هو علة المقربين قوله
فاما ان كان من المقربين فزوج ودعا اولاده من المقربين
ثم الموعودون بالروح اي مقربنا وذا روحنا ارادت ان كان
يروح منك ان تنبى الله وحنانه وعفوا لا يستعاذة به فاني
عايدة به منك قوله بيقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين انما
انما رسول من استعذفت لا هب لك ان تكون نبيا في
هيئة الغلام فالفخ في الروح مع بعض المصاحف انما رسول
ربك امرى ان هب لك ان هب لك ان تقول الله عز وجل
بجعل المستعبدان عن النكاح الجلال لانه كناه عنه كقول

فان الله ونبيا له فلما
وقلنا له تليس الرجل
وحاجته يبرون كرد معجزة

والله اعلم
بما في الصدور

فما اصابنا الا ما مضى
فما ياله وبه
شرط منكم وان لا يفرق بيني
ع

من قبل

من قبل ان غسوه او لمستم النساء والذين ليس كذلك انما
يقال فيه فخرها وحبها واما انبته ذلك وليس يقرب ان تلتك
فيه الحكاية والآيات والنبى الفاجرة التي نبى الجبال
وهي فحول عند المبرد بغوى فادعيت اليه وقال ان جنى
في كتاب القام في فعله ولو كانت فعول لفعل فقول كما قال
افلان ترو عن المنكر وتفعله تعلمه فحلله مخزوفاء وفعله
ايه للناس فعلمنا ذلك او هو محطوف على تعلمه ضير اي
لتبين به قد نشا وفعله آية ونحوه وخلق الله السموات
والارض والخلق وتغذى كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكنا
ليوسف في الارض ولنعلمه مقتضا مقدر امسطورا في اللوح لا يند
كل من يجره علم او كان امرا جفينا بان يكون ونقضي يكونه
آية ورحمة والماد بالامه العبد والبرهان على قوله الله
وبالرحمة الشرايح والالطاف وما كان سببا في قوة الاعتقاد
والتوصل الى الطاعة والعمل الصالح فهو جدي يا لتكوين
عن ابن عباس فاطمات ^{سرا} في فداها منها فنفذ في حبسها
فوصلت النعمة الى صلبها فحلت وقيل كان مدة الحبس
سنة اشهر وعز عطاء والى العاليد والفعال سبعة اشهر
وقيل ثمانية ولم يعيش مولودا وضع ثلثا سنة الا عيسى عليه السلام
وقيل ثلاث ساعات وقيل ثلثه ساعة وطول في ساعة

فان الله اعلم

فان الله اعلم

من قبل

كتاب حواشي زوجه صالحه

قوله فغسوه او لمستم النساء
وهو من غسوه غسلا
اي جعله اياه
والله اعلم

اشهر

هذا الحديث في قوله
تأثيره

ووضعت في ساعه صدرها لت تتم من يومها وعرا
كانت مدة الجلوس ساعة واحدة كما خلقته بذنه وقل حلة
وهي بنت ثلاث عشرة سنة وقل بنت عشر وقد كانت
حاضت حيضت قبل ذلك قالوا ما من مولود الا يستهل
غيره فانتهت به اى اعتزلت وهو غبطها كقوله
قدوس الجاهل والتمسها اعتدوا الجاهل وعمره على ظهوره
ومعه قوله ثبت بالذهاب تنب وذهنها فيها الجار والمجرور
في موضع الحال قضايا بعيدا من اهلها ولاء الجهد وقل اقصي
وقل كانت تنت لا تنزع لها اسم يوسف فلما قيل حلت
من الزنا خاف عليها قتل الملك فمرب بها فلما كان ببعض الطريق
حدثه نفسه بان يقتلها فاته حبر قال الله من روح القدس
لا يقتلها فتركها اجاء منقول من جاء الا ان استعمله قد تغير
بعد النقل الى معنى الاجاء الا لا يقول حيث المكان والاجابة
زندقا يقول بلغته البلغية ونظن اى حيث لم يستعد الا المعطاء
لم تقتل لنت المكان ولم تاتيه فلا يقرأ ان كثير غرواية الخاص
بالسيف لخصت الحامد مخاضا ومخاضا وهو مخرج الولد في بطنها
طلبت الجميع لنستدريه وتعقد عنده عند الولادة وكان مخرج عنه
يا سيرة في البحر ليس الاسير والشجرة ولا خضرة وكان الموت
يشاء والاعرف لا اعلوا يا ان يكون من تدري الاماء الغالبية

عن نضله استواء
من موجب وهو لا يستل

فأما ما اصابها
فرا عبد الله فافاها

هذا الحديث في قوله
تأثيره
هذا الحديث في قوله
تأثيره
هذا الحديث في قوله
تأثيره

هو قوله
الام

كتراف النجم وابن الصق كان تلك الصقاة كان فيها جذع فخله متعالم عند الناس
فاذا قيل جذع النخلة فهم منه ذل لا غيره من جذوع النخل واما ان يكون
من تعريف الجنس اى جذع هذه الشجرة خاصة كان الله تعالى انما ارشدها
الى النخلة ليعلمها منها الرطب الذي هو خبز القضا الموافقة لها ولا النخلة
اقلى شئ صبر على البرد وثمارها انما هو من جازها فلو اقمها لها
مع جميع الايات فيها اختارها لها والجاهلها مرقى مت بالضم والكثير
مات يموت ومات يات النسي اسم من حقه ان يطرح وينال الحرقة الطاش
ومعها كالنخ اسم من شأنه ان يذبح في قوله تعالى وفيها يذبح عظيم وعن يونس
العرب اذا رطلوا عن الدار قالوا انظروا الناسم النسي اللي نحو
القضا والقدح النظا ظ نمت لو كان شيئا تا فها لا يؤبه له من
شانه وحقه ان ينسى في العاده وقد سنى واطرح فوجد فيه النسي
الذي هو حقه وذلك لما الحق من فرط الحياء والثور من الناس على حكم
العاده البشر لا كرهه لحكم الله اولئدة الكلب عليها اذ يتوها
وهي غائقة شيزاه الساحه وضد ما قرئت به من اختصاص
الله تعالى اياها نفاية لا جلال والا كرام لا نرم مقام وحض قل
ما ثبت عليه الا قدام ان تعرف اغناطك بامر عظيم وفضل باهر
تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس
لجلبهم به عيا تقاب به وتعنف بسببه او لحقها على الناس ان
نعصوا الله لما لبي سببها وقرى ابن وثاب الاعشى وحمره لستيا

فلما كان
وغيره
وحاجته

هذا الحديث في قوله
تأثيره

بالفتح قال الفراء هما لغتان كالوتر والوتر والخبر والخبر
 ويجوز ان يكون مسمى بالمصدر كالحمل وقرا محمد بن كعب القرظي لسان
 بالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء بالياء او بهاء او هاء لثقلته ونزاقته
 وقرء الا عشم منسيا بالكسر على الاتباع كالمغيرة والمغيرة من تحتها هو
 جبرئيل قيل كان يقبل الولد كالقابلة وقيل هو عيسى وهي
 قرأة ثالثة واسم واليه عمرو وقيل تحتها اسفل من مكانها كقوله تجري من
 تحتها الانهار وقيل كان اسفل منها تحت الاله فضاها بالآخرى
 وقرء نافع وحمره والكسائي وحض من تحتها وفي نادها ضمير
 الملك او عيسى وعن قتادة الضمير في تحتها للفظه وقرء زرع وعلقه
 فاطمها من تحتها مثل النبي عن السري فقال هو الذي قال السيد
 قوسطا عن السري فضاها مسجورة متجاوزا قلامها وقيل هو
 من السرو والمراد عيسى وعن الحسن كان والله عبد سري فان قلت طكان
 حزمها فقد الطعام والشراب حتى تسلي بالبرقي والرطب قلتم يقع التثنية
 بهما من حيث انهما طعام وشراب ولكن من حيث انهما معجزتان
 نريان الناس انهما من اهل العصمة والبعث من الربيد وان مثلها
 مما قرفوها به بمغفل وان لها امورا التي خارجة عن العادات
 خارقة لها الفوا واعادوا حتى يتبين لهم ان ولاها من غير خل ليس
 يبدع من شأنها تساقت فيه تساقطت قراءات تساقط بادغام الناء و
 تساقط باظهار الناءين وتساقط بفتح بطرح الناء الثاني وتساقط

فلو كان
 وقلنا
 وحاجتا

الاء

بيتا
 قرفوها
 بفتح

تساقط
 بالياء

بالياء وادغام الناء وتساقط وتسقط وتسقط وتسقط
 الناء للظلمة والياء للجدع ورطبا تميز ومفعول على حسب
 القراء والمبرء عن جواز انتصابه بمعنى وليس بذلك والياء
 في مجزغ النظم صلة للتأكيد كقوله ولا تلقوا يا بنيكم او على معنى
 انقلوا الهزبه كقوله يخرج في عراقها نصلي قالوا التمر للنفساء غاذ
 من ذلك الوقت وكذلك التخييك وقالوا كان من العجوة
 وقيل ما للنفساء خير من الرطب ولا للمريض خير من العسل
 وقيل اذا عسر ولا دها لم يكن خيرا من الرطب عن طحان بن سليمان
جنيا بكسر الجيم لا اتباع اي جعنا لك في السرى والرطب فائدين
 احدهما الاكل والشرب والثاني سلوه الصدر لكونها
 معجزتين وهو معنى قوله فكل واشرب وقرى عينا اي و
اي وطبي نفسا ولا تفتني وارفضي عنك ما اخرتك واحلك
 وقرى وقرى بالكسرة فحدثين بالهمز ابن الرومي عن ابي
 وهذا من لغته من يقول لبأت بالبحر وحلات السوي
 وذلك لتأخر بين الحفرة وحروف اللين في الابدال
صوما صمتا وفي مصحف عبد الله صمتا وعن النسن ابن ما
 مالك مثله وقيل صياما الا انهم كانوا لا يتكلمون في
 صيامهم وقد بينى رسول الله عن صوم الصمت لانه ينفخ في
 امرها الله بان تبتذر الصوم لتلا تشيع مع البشر المتحسين

بالياء
 بالياء
 بالياء

لها في كلام لعنيتين احدهما ان عيسى بكفيا الكلام بما يبرئ
ساحتها والثاني كراهة مجادلة الفها وضما قلمهم وفيه ان
السكوت عن السفيرة واجب ومن اذل الناس سفيرة لم يجد
مساخا قيل اخبرتهم باننا نذرت الصوم بالاشارة وقيل سوف
لها ذلك بالنطق السيا اي اكلم الملا تكدون الانس القرى
البديع وهو من قرى الجبل هرون كان اخاه من ابنيها من امثل
نبي اسرائيل وقيل هو اخو موسى وعن النبي انما عنوا هرون النبي
وكانت من اعقابيه في طبقه الاخوة وبنينا وبنية الف سنة واكثر
وعن السدي كانت من اولاده وانما قيل يا اخوت هرون كما يقال
يا اخاهم ان اي يا واحد منهم وقيل رجل صالح في زمانها واطاع
شبهوها به اي كنت عندنا مثله في الصلاح او شتموها به ولم ترد
اخوة النسب ذكر ان هرون الصالح تبع جنازة تاربعون
الفاكهم ليبي هرون تبركا به وباسمه فقالوا كنا نشبهك
بهرون هذا وقرى حمير لما التيمي ما كان اباك امرء سوء وقيل
احتمل يوسف الغبار مريم وابنيها الى غار فلبثوا
فيه اربعين يوما حتى تقلت من نقاسمها ثم جانت
تحملة فكلما عسى في الطريق فقال يا اما ابشري فاني عبد الله و
مسيحه فلما دخلت به على قومها وهم اهل بيت صالحون
تباكوا وقالوا ذلك وقيل هو ابراهيم حتى تكلم عيسى فتركوها

فاشارت

فاشارت اليه اي هو الذي يجيبكم اذا ناطقتموه وقيل كان
المستطو لعيسى كرايا عليها السلام وعن السدي لما اشارت
اليه غضبوا وقالوا السفيرة بنا اشد علينا من زناها ورو
ان كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع واقبل عليهم ووجهه
واكاه على سياره واشار بيمينه وقيل كلمهم بذلك ثم لم يتكلم
حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان كان لا تقاع مصفون الحلة
في زمان ماض منهم يصلح لقريبه ولعبيده وهو هاهنا
لقريبه خاصه والدال عليه معنى الكلام وانه مسوق للتعجب
وجه اخر ان يكون تكلم حكاية حال ماضيه اي كيف عهد قبل عيسى
ان يكلم الناس صبيبا في المهد فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا
انطقه الله تعالى او لا يات عبد الله رد القول المضاري
والكتاب هو الانجيل واختلفوا في نبوته فقيل اعطيت في
طفولته اكل الله تعالى عقله واستنباه طفلا نظرا في ظاهر الالة
وقيل معناه ان ذلك سبق في فضائه او جعل الاتي لا محاله
كان قد وعد مباركك انما كنت بعد عن رسول الله نقا فاجبت كنت
وقيل معلما للخير وقرى ورواه ابن عسك جعل ذاته برا الفرطيرة
او بضمه بفعل في معنى اوصائه وهو كلفني لان اوصائه بالصلا
وكلفنيها واحد والسلام على قيل اذ دخل لام التعريف لشرفه
بالذكر قبله كقولك جاءنا رجل فكان من فضل الرجل كذا

وهو الخوف او من زوت الشهود او من شهادة ذكلك اليوم عليهم
وان تشدد عليهم الملكة والاسماء والستتهم وادبرهم وارجلهم بالكفر
وسوء الاعمال او من مكان الشهادة او زنتها وقتل هو ما
قانون وشهدوا به عسى دامه لا يوصف الله تعالى بالتعجب
وانما الملاذ ان يستاعهم وابصارهم به منذ جدي بان شق منها
بعدها كانوا ضاعفت الدماء وكلها ^{التهديد} ما يستحقون
وسيقضون قايضهم ويصدع قلوبهم افزع الطاهر اعني
الظالمين موقع الضمائر انما كانا ظلم اشده من ظلمهم
حيث اعقلوا الاستماع والنظر حين تجري عليهم ويسجد لهم
والملاد بالظلال لمن اغفل النظر والاستماع فحقى الامر في
من الحجاب ونضار الفرقا لخالجته والنار عن التي صلاه
عليه ولم انه سئل عن فقال من نبي الكبر والفرقان فخران
واذ نزل من يوم الحشر او منصوب بالحشر وهم عقلت مغلو
ابنوه ضلالا من عن الحشر رحمة الله واندرهم اعتراض او هو
قال ثم تو اندرهم اعطى قدرهم على هذه الحال فليس غير مؤمنين
عقل انه يمتهم ويخرف ديارهم وانه يقني جسادهم وينفي الارض
ريزها بها الضيق من عنوب الله واياته وكثبه ورسله
دكان الرخا والعلية في هذا التصديق لكنت والرسا اي كان
مصدق بجميع الانساء وكنتهم وكان يتباغ نفسه كقوله تعالى يد جاء

استعان الشيء بكذا
حيث لا مقدمه

والمراد منه الموت
بوقته كقول كثير من

لومسند شمس الدين

من بينه وبين الله
والمراد من هذه
المراد من هذه

لا انظر في امره
على من يصدق

الحق

الجليلة وقعت اعتبارا بين المبداء فيه وبذلك اعنى ابراهيم واذ قال
عقوب بكر بائت زيدا ونعم الرضا اناك وجوران تتعلوا زيدا
او بصديقنا اي كان جامعاً لخاصة الصدق والابناء حين
خاطب لباة تلك الخطايات والحمد لذكر الرسول اياه وقصته
في الكتاب ان تلود كل على الناس وتبلغه اياهم كقوله وانا اعلم
بناء ابنهم والافا لله عز وجل هو ذكره وقود رده في نزيله القاء
في ما ائت عقوب من اياه الاضافه ولا يقال اني ثلاث مع بر العوض
والمعووض منه وقد باء بتا يكون الالف بدل من الباء وشبه ذلك
سيبويه باينق وتحويل الباء فيه عن الواو الساكنة انظر حين
اراد ان يتصا اياه ويعظه فما كان متوطنا من الخطاء العظم
والارتكاب الشيع الذي عصى فيه امر العقل والاسماع عن قصته
التميز من الغباوة التي ليس بعدها كيف رتب الكلام معه في
احسن استنارة وسأله ان يشق شفاق مع استعمال الحياطة واللطف
والرفق واللين والادب الجميل والخلق الحسن تنصا في ذلك
بنصيحة ربه جل وعلا صرت ابوهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اوحي الله الى ابراهيم عليه السلام انك ظلي في حشر ظنك ولو مع الكفار
تدخل مدخل الابرار فان كلني سبقتك من حشر خلقه اظلمه عيسى

الخطايات

اعلم ان يقول
على الناس وتبلغه
في الكتاب ان تلود
بناء ابنهم والافا
في ما ائت عقوب
والمعووض منه وقد
سيبويه باينق وتحويل
اراد ان يتصا اياه
والارتكاب الشيع الذي
التميز من الغباوة التي
احسن استنارة وسأله
والرفق واللين والادب
بنصيحة ربه جل وعلا
اوحي الله الى ابراهيم
تدخل مدخل الابرار

في الدنيا لا يكون
والمراد من هذه
المراد من هذه

ارشدوا الظفر
درشقوا لهم
فقدسوا باح

الحق صدق لم يسلن
الصدق وصديق
الجليلة وقعت
عقوب بكر بائت
او بصديقنا اي
خاطب لباة تلك
في الكتاب ان تلود
بناء ابنهم والافا
في ما ائت عقوب
والمعووض منه وقد
سيبويه باينق
اراد ان يتصا
والارتكاب الشيع
التميز من الغباوة
احسن استنارة
والرفق واللين
بنصيحة ربه
اوحي الله الى
تدخل مدخل الابرار

واسكنه جنة الفردوس ولا تبه من حواري ذلك انه طاب منه
 اول العيلة في خطاه طيب ثبته على قاربه مؤظ لا فراطه وسلميه
 لان المعبود لو كان حيا مبرا صعبا صير مقتدا على التواجد والعق
 ناصبا صالة الا انه بعض الخلق لا يستطيعون عقاب من اهله للعبادة
 ووضعه بالبروقه وسجل عليها لعالمين والظلم العظم وان كان
 اشرف الخلق واعلاهم منزلة كالملائكة والقبول لله تعالى لا يترك
 انخدول الملائكة والنشر اياها اياكم بال كفر بعد اذانهم مستمرون
 وذلك لان العبادة هي غاية التعظيم فلا تحق الا لمن له غاية الارحام
 وهو الخالق الرازق الخلي للملح اعقاب الذي منه اصول النعم
 وفروعها فانما وجهت الحفنة ونخل على علوا كبيرا ان تكون هذه
 الصفة لغرض لم تكن الا ظلالا وعتوا وغيا وكفل بمقودا وخروجا
 عن الصبح التبر الى المفساد المظلم فاطنك عن وجه عبادة الى الخراب
 ليس به حشر وشهو كذا يسمع واعايد في كرك له وشاء عليه
 ولا يرى هيئات خضوعك وخضوعك له فضلا ان يغني عنك ان تشهد
 بلاؤ يذرفه او تسبح كل حاجة فيك فيها ثم تقي بدعونه الى الحق
 يا استاذ قد جازي العلم شرفا به شل طقا فلم يسم اياه بالجهل المحرط ولا نفسه بالعلم الفائق
 ولكنه قال الذي طاعة من العلم ونشأ منه ليس معك ذلك علم
 الدلالة على الطوبى السوى فلا تشكف وهت افي وياك في مسير
 وعند معرفه بالهداية في ذلك فانتهى ايجك من ان تقبل وتنبه ثم كذا

علم على المنسوب
 2 الآية
 في قوله تعالى
 ولا تبه من حواري ذلك انه طاب منه
 اول العيلة في خطاه طيب ثبته على قاربه مؤظ لا فراطه وسلميه

شنبه
 لا تقبل الشيطان

في قوله تعالى
 ولا تبه من حواري ذلك انه طاب منه

نشطه ولهيدهما كان عليه بان الشيطان الذي يستحق على ربك الرحمن
 الذي جميع ما عندك من النعم من عنده وهو غيرة كل الذي لا يرد بك الا
 كماله وخزيه ولا يرد عدوا ابدا لادم وابناء جنسك كلهم هو الذي
 وحده في هذا الضلاله وامرك بها وزينه لك فانت ان حقه
 النظر عايدا الشيطان الا ان ابلهم عنه السلم لا يعاينه في
 الاضلال ولا ارتقاء هيبته في الزبانية لم يترك عن جنات الشيطان
 الا التي تحضر منها برب العزة من عصيانه واستكباره ولم تلقفت
 الى ذكر عاداته لادم وذريته كان النظر في عظم ما ارتكب من ذلك
 في فكره واخلف على ذهنه ثم رجع بنوعه من شوق العائنة وما
 يحرمه هو فيه من التبعه والوبال لا يوق له والاحدا لا يوقه
 ولكنه ما لما فله عسكر عذات فذكر الخوف والمشر وتكر العذاب
 وجعل ولايته الشيطان وذكوله في جله انشاعه واوليائه
 اكبر من العذاب وذلك ان رضوان الله اكبر من النواذ بنسبه
 وشاء الله المشهود له بالقور العظم حيث قال رضوان
 من الله اكبر ذلك هو القور العظم فكذلك رايه الشيطان التي
 هي معارضة رضوان الله اكبر من العذاب بنسبه واعظم و
 رضة ذلك في صفة من الصالح الاربع بقوله يا ات توشلا اليه
 واستعطا فانما لا يسمع وما ياتك جو وان يكون موضوعا
 والمفعول لا يسمع ولا يبصر ويشيئ فيمنوع فيقول ليس به امتاع

اصله رقتان ولله وان
 ومف كسي ردا ومعدله
 شاعره عذره باح

في قوله تعالى
 ولا تبه من حواري ذلك انه طاب منه

الموصولة في قوله تعالى
 ولا تبه من حواري ذلك انه طاب منه

في قوله تعالى
 ولا تبه من حواري ذلك انه طاب منه

تشانة في الدرس الخامس

قوله فلما اعتزلهم وما يعبدون ولجونا ان نناديهم الذي
 حكاة الله في سوره الشعراء عن ضربين من قوم بدعاء الهتهم
 في قوله عسى ان لا اكون بدعاء ذنبي مع التواضع لله
 في كلمة عسى وما فيه من هضم النفس وخسر على الله اجهد
 ترك الكفار الفسقه لوجهه فغوضه اولاد مؤمنين
 انبياء من خيالاته السبقه عن الحس وعبر الكلي المال
 والولد وتكون غايه في كل خير ديني ودينوي لسان الصد
 الشاغل الحس في غيبه لسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد
 عما يطق باليد وهي العطيته قال في اثنتي لسان لا
 اكتمها يريد الرسالة ولسان العذب لغتهم وكلامهم
 استجاب الله دعوتهم واجعل لسان صدق في الآخرة
 نصيره قديم حتى اذعه اهلا لادبار كلامه والاعز وجل
 مله ابيكم ابراهيم ومله ابراهيم حينئذ ام اوحينا اليك
 ان اتبع مله ابراهيم حينئذ واعطى كل ذننه زاعا ذكركم
 واتقى عليهم كما اعلى ذكره واشنى عليه الخالص باللسان الذي
 اخلص العباد عن الشرك والرياء اذا اخلص نفسه واسلم
 وجهه لله وبالفتح الذي اخلصه الله الرسول الذي معه
 كتاب من الانبياء والنبى الذي يتي عن الله عز وجل وان لم يكن
 معه كتاب كيشوع الايم من المراء من باجيتيه البني

واعف لا بد كان
 من العاقل

اي عاقل
 من العاقل
 من العاقل

الرسالة
 من العاقل
 من العاقل

الرسالة
 من العاقل
 من العاقل

او من

في قوله عسى ان لا اكون بدعاء ذنبي

في قوله عسى ان لا اكون بدعاء ذنبي

رسولا شاعرت له الرسالة

او من العجز صفة للظهور او للجانب شبهة من فقه بعض العلماء
 للناجاة حيث كانه بغر واطسطة ملك وعبر الى العاقلية قرنه
 حتى سمع من القلم الذي كتب به التوراه من حسام اجد
 زخمته له وتروفا عليه وقبنا له من حسام احاء على هذه
 الوجه بدل وها دون عطف بيان كقولك رات رجلا اخاك
 زيدا وكان هارون اكبر من موسى فوقعبت الهة على عاقله
 ومولاه كذا عن ابن عباس رضي الله عنهما ذكر اشمع على الله
 بصدق التوحيد وان كان موجودا في غيره من الانبياء تشبها
 واكراما كالتقليب نحو الخليم والافاة والصدق ولانه المظهر
 المتواصف من خطاه عن ابن عباس انه وعد صاحباه
 ان يسطره في مكان فان تطوره سنة ونا هيلانه وعد من نفسه
 الصبر على الذبح فوفى حيث قال سبحانه ان شاء الله
 من العاقل كان يبدل باهله في الامر بالصالح والعبادة
 لمجملهم قديم كمن رآهم ولاهم اولي من سائر الناس وانذر
 عشرين تارا قديم واخر اهلك بالاطوع فوالا نفسك واهليكم
 نارا الا ترى انهم احق بالصدق عليهم فالاجسان الذين افك
 وقيل الله الله كلهم من القارية وغيرهم لانهم البني
 في عباد اهلهم وفه ان من حق القاطع ان لا يكون انصفا
 للجانب فضلا عن الاقارب والمفضلين وان يحيطهم بالقول

في قوله عسى ان لا اكون بدعاء ذنبي

في قوله عسى ان لا اكون بدعاء ذنبي

في قوله عسى ان لا اكون بدعاء ذنبي

الرسالة

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عالمی سولہ ائمہ اربعہ
اصناف

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page.

الدنية ولا يقرطه ذلك قل شئنا ان ندرسه لكثرة رايته كما لا
 وكان اسمه اخنوخ وهو عندهم لانه لو كان في غير الامم الدنية
 لم يكن فيه الاسباب واجد وهو العائيه وكان منصرفا فاجتاعه
 من الصنف دليل العجه وكذلك يلبس اعني وليس من الامم
 كايهمون ولا يعقوب من العقب ولما اشدنا يا سيرا كما نرى
 ابن السكيت ومن لم يحقق ولما نرى ان رب الصناعات كثرت منه
 امثال هذه الصناعات ويجوز ان يكون مغوا درسه في تلك اللغة قريبا
 من ذلك فحجبه الراوي فشتقا من الدرس المكنان العائيه شر في القوم
 والنزلي عند الله وقد انزل الله عليه ثلث صفيفه وهو اول من خط
 بالقلم ونظر في علم النجوم والحيات واول من خطا الشياح
 وليس بها وكانوا يلبسون الجلود وعن ابن عباس في رفعه انه رفع
 الى السماء الرابعة وعن ابن عباس الى السماء السادسة وعن ابن
 الجينة الاشياء اعلى من الجنة وعن النابغة الجعدي انه لما اشد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر الذي آخن شعر بلقيس السماء
 مجذبا وسناونا وانما لنزوها فوق ذلك مضطرا والرسول الله الخاف
 يا ابا ليلى قال الى الجنة اولئك اشارة الى المذكورين في السورة من ذلك
 زكرياء الخلد درس ومنع من البشر للسان مثلها في قوله تعالى
 في آخر سورة الفتح وعنده الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
 مغفرة لان جميع الاشياء يعلمهم ومن الثانية للبعيض

۶۶

وكان ادريس من ذرية آدم لقبره منه لانه جدائي فوج وابراهيم
من ذرية ابراهيم وموسى وهارون ذكراؤه وحكي من ذرية اسحاق
وكذلك علي من ذرية محمد بن عبد الله العطف على الاهل
والثاني ان جعلت الاربع خيرة الاولئك كان افاضلي كلالا مستانفا
وان جعلته صفة له كان ضرا قرأه بشيئا من عباد الملك بن علي التذكير
لان المانيث غير حقيقي مع وجود الفاصل للكتابي جمع بال كالسجود
والقعود جمع ساحر وقاعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أَقْلُوا الْقُرْآنَ أَتْلُوا فَإِذَا تَبَكَّوْا فَتَبَاكُّوا وَعَنْ صَالِحٍ الْمُرِّي رَعَى اللَّهُ
قُرْآنَ عَلِيٍّ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَنَامُ فَقَالَ يَا صَالِحُ هَذِهِ
الْقِرَاءَةُ فَإِذَا تَبَكَّأْتُ وَعَرَانِي عَلَيَّ سِرًّا فَإِذَا قُرَأْتُمْ سَجْدَةً سُبْحَانَ
فَلَا تَقْبَلُوا أَبَا سَجْدَةٍ حَتَّى تَبْكُوا فَإِذَا تَبَكَّيْتُمْ عَنْكُمْ فَلْيَبْكُوا وَلِلَّهِ
وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْقُرْآنَ تَرَكَّ يَحْزَنُ فَإِذَا قُرَأَ ثَقُلَ
فَقَرَأْتُمْ وَقَالَ يَذْهَبُ فِي سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ بِمَا يَنْقُ بَيَّاتُهَا فَإِنْ قُرَأَ آيَةٌ
تَزِيدُ السَّجْدَةَ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ السَّاجِدِينَ لَوُجْهِكَ الْمُسَبِّحِينَ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْكُوْنُ مِنَ الْمُسْتَلْهِمِ عَنْكُمْ وَإِنْ قُرَأَتْ
سَجْدَةٌ سُبْحَانَ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُبَاكِرِينَ لِلْبُكَرِ الْخَاشِعِينَ كُلِّ
وَإِنْ قُرَأَتْ هَذِهِ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الْمُطِيعِينَ عَلَيْهِمُ الْمُبَارَكَاتُ
السَّاجِدِينَ كُلِّ الْمُبَاكِرِينَ عِنْدَ تِلَاوَةِ آيَاتِكَ خَلَقَهُ إِذَا تَقَرَّبْتَ تَبَكَّ
عَقِبَ خَلَفَ بِالْفَجْهِ وَغَ عَقِبَ السَّوْدُ خَلَفَ بِالسَّكُونِ

هذا الكتاب من كتب
مكتبة
مكتبة
مكتبة

الفوائد

فقد اذ لنا عند ذك
ظلم من مشرط
فام احو فقه هذا

قرط خفاف من صوم
للهم وغرس سعد بن
خلفه والاعمال
سعد

Handwritten text in Devanagari script, likely from a manuscript.

عن نكاح الله كل وتدعه اياك ولكن لتوثقه على المصلحة وبقاك
حكاية قول المقتدر حين نزل قوله الخداي و ما تترك الجنة الا باب
علينا نتواجا عمارنا وامرنا بدفعها وهو ما لا يترك الا من
السابقة والمترتبة والماضرة الا طفلة اعمال الطيور والافق
والجازي عليها ثم قال الله تعالى تزين لقولهم وما كان نكاحا
لاعمال العاطس غافلا عما يحب ان يشاوا به وكف بجور النساء
والعقله على ذي ملوت السماء والارض وما بينهما قال المفسر
صلى الله عليه وسلم فحين عرفت على هذه الصفة فالتفت على العمل
واعبده يترككم انا بغير من المقتدر وقرأ العرج وما
يتركنا ليا على احكامه عز وجل والاضيق للوجه عز وجل
الا بقول وتلك يجب ان يكونوا خلافه النسبي متلبه النبي
رب السموات والارض بدل من يترك وتكون ان يكون
خير متداع وعز وجل هو رب السموات والارض فاعلمه
كقوله وقائده جلال فانك فنانم وعلى هذا الوجه يعود
ان يكون وما كان ذلك مستبها من كلام المفسر وما بعد من كلام
رب العزم **فان قلت** هلا عزي اصطر بعلي التي هو هذا
كقوله واصطر عليها **قلت** العباد جعلت بمنزلة القرين
في قولك للجارب اصطر بغيرك لاي اثبت له مما يورده عليك
ازيد ان العباده تعذر ان من اهل الكتاب اليك الا غا ليطر

ح

ح

الح

تامة

والا فاعلم ان العباد
والا فاعلم ان العباد
والا فاعلم ان العباد
والا فاعلم ان العباد

الح

المستند ان الله لا يترك

اجتبا من الموحى عليه من وشانه المشركين اى لم يبعث منى بالله فقط
وكانوا يقولون لا نضاهم ائمة والعزى لة واما عوضه اللالف
واللهم من الحق مخصوص به المحمود الحق غير متنازل فيه وعلى
لا يترك احدا من عمن ووجه اخرها يعلم من نكاحي باسمه على الحق
دون الباطل لان التسميه على الباطل كونه غير معتد بالكلية
وقت ان خلا وسبها اى اذا مضى ان لا يعبد بوجه اليه العباد
العبادة الا هو ومن ايكتر بدين عبادته والاضطراب على قبا
وتكليفها كمال ان تبادلا لسان الجنس باسمه وان تبادل بغير
وهو الكفر **فان قلت** لم جازت ارادة الاناسي كهم غير انهم
ذلك **قلت** لما كانت هذه المقالة موجودة فيهم من جنسهم
صح اساده الى جميع كما يتصور بنوا فلان قتلوا فلانا واما القائل
رعد منهم وقال الفرزدق سيقبني عيسى وقد ضربوا به
نبا يدرى ورفاء عن راس خالد فقد اسند الضرب الى عيسى
مع قوله نبا يدرى ورفاء وهو ورفاء بن زهير بن جندب العنبي
فان قلت بم انتصب اذا وانتصاب با حيج فتبع لاجل اللام لا تقول
اليوم لزم فقام **قلت** يتبع خبر يدل على انه كور **فان قلت**
لعم الاستدلال الدالة على المضارع تعبط معنى الحال فكيف لم يفت
حرفا لم يستقبل **قلت** لم تجا بها الا محضة للتوكيد كما خلصت
المفرد في ما الله للتعرض وانما عنها معنى التعريف وما في اذا ما

ك

الح

لا يترك فلان من عيسى
ضم راس خالد

لا يترك الانبياء من عيسى
من العمل فاني بها

او نذكرها بطريق

المذكور خارج فذكرها وهو الحق

الح

فَاُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَرًّا

اے میرا قریب و پیار! میری طرف سے دعا ہے کہ
تو اپنے کام میں کامیاب رہے۔ آمین

المقاومة في الامور المعاصرة
والمقاومة بالادب

[illegible]

والحق الثلوث الذي تحتيد والحق من الله حقائق
ثلاثا مخصوصة اجتمع الاله الواحد في هذه الحقائق
فما يشهد قد علمت انه تعالى اله واحد وكرد وجوبه
الخلق فلهذا كونك تدبر اسم بشاه ابيه حيوت

وَتَعْلَمُ أَنَّكُمْ وَجَّهْتُمْ وَمَا يُعْظَمُ مِنْ سَعَادَةِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَتَعْلَمُ أَنَّكُمْ
وَأَنْ قُلْ مَا مَعْنَى قَضَائِهِمْ جَنَابًا **قَالَ** أَلَا إِذَا خَشِيَ النَّاسُ
 بِالْخُصُوصِ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ يُعْتَبَلُونَ مِنَ الْخُشْيِ الْمَخَاطِبِ حَقًّا عَمَلًا عَلَى
 كَيْفِ الْمَعْنَى كَمَا نَوَى عَلَيْهِمْ الْمُؤْتَفَ حُكْمًا عَلَى رُكْبِهِمْ عَمْدًا مَسْنَةً عَلَى
 أَقْدَامِهِمْ وَذَكَرَ أَنَّ هَذَا الْمُؤْتَفَ وَصَفُوا بِالْحَقِّ قَالُوا اللَّهُ تَعَالَى وَتَرَى
 كَلَامَهُ جَانِبَهُ عَلَى الْعَادَةِ الْمَعْبُودَةِ وَمَوْلَاهُ الْمَقُولَاتِ وَالْمَقَالَاتِ
 مِنْ خِلَافِهَا عَلَى الرُّكْبِ بِمَا ذَكَرَ مِنْهَا سُبْحَانَهُ وَالْقُلُوبُ
 وَاطَّلَاوُهَا وَاجْتَمَعَ وَخِلَافِ الظَّاهِرَةِ أَوْ لَمَّا يَدْفَعُهُمْ مِنْ شِدَّةِ الْأَمْرِ
 الَّتِي لَا يُطِيقُونَ مَعَهَا الْبِقِيَامَ عَلَى أَرْجُلِهِمْ فَيَقْبِضُونَ عَلَى رُكْبِهِمْ
 جَبْوًَا وَإِنْ فَتَرَ الْعُجُومَ بِالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَقْبِضُونَ عِنْدَ مَوَاقِفَ شَاخِ
 جَهَنَّمَ عَلَى أَلْجَبَتِيحَا الْعُقْدَةِ كَمَا نَوَى الْمُؤْتَفَ مُتَعَاتِلِينَ لَا يَدْرُونَ
 التَّوَقُّفَ لِلْحِسَابِ قَبْلَ التَّوَقُّفِ إِلَى التَّوَابِ وَالْعَقَابِ الْمُرَادِ
 بِالْمَعْنَى دُونَكُمْ بِمَنْ يَزِيدُكُمْ حَزَنًا
 بِالْمَعْنَى وَهِيَ فِعْلُهُ لِقَرْنِهِ وَفِيهِ الطَّائِفَةُ الَّتِي شَاعَتْ أَيْ بَعَثَتْ
 بَارِئًا مِنَ الْخَوَافِ قَالُوا اللَّهُ تَعَالَى إِنْ الدِّينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شُعْبًا
 مِنْكُمْ تَعَارَفَ مِنْ كُلِّ طَائِفَةٍ مِنْ طَوَائِفِ الْعَرَبِ وَالنَّسَادِ أَعْصَامُ وَأَعْصَامُ
 أَعْنََامُ فَأَعْنَامُ فَإِذَا اجْتَمَعُوا طَرَفَتْهُمْ فِي النَّادِ عَلَى التَّوَسُّعِ فَقَرَّبَ
 وَأُولَاهُمْ بِالْعَزَابِ فَأُولَاهُمْ إِنْ أَرَادَ مَا لَوْ أَنَّ هُمُ الْوَحْدُ مَا ضَلُّوا أَمَّا بَعْدُ
 أَمْ كَذَلِكَ قَالَ ثُمَّ لَنْجِزَ أَعْلَمُ بِتَحْلِيهِ هُوَ لَا وَهُمْ أَوْ لَمْ يَضَلُّوا مِنْ بَيْنِ
 بَيْنِ الصَّالِحِينَ وَذَكَرَ أَنَّهُمْ اسْتَفَادُوا عَنْهُمْ اسْتِفَادَةً وَجُودًا أَنْ يُرِيدَ بِاسْتِفَادَتِهِمْ

فتبار

مولد رسول عن بعضی که در یک شصت و سه سال
پس از آن امام هدی ای عصر که شصت و سه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

عليه السلام
وقال
كنز الله
قال من
من مضاف

ما اليها
 واصلهم
 سلام اليها
 او خطاها
 كانه فخر
 بغيره
 ذكراية
 عن ذلك

عَبَّارٌ وَسَاءَ الْفَتْنُجُ وَإِيَّاهُمْ لَتَصَاعَفَ جُزْئُهُمْ بَكُونِهِمْ ضَلَالًا لَا دُفْطُلِينَ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّقُوا مِنْهُمْ سَبِيلَ اللَّهِ زُفْرًا ثُمَّ عَذَابًا
مُؤَوِّقًا الْعَذَابَاتِ كَمَا قَوْلُهُ يَفْسُدُونَ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنَا لَاسِعُ الْعَالَمِ
وَأَخْتَلَفَ فِي أَعْرَابِ آيَتِهِمْ أَشَدُّ فَعَزَّ الْجَلِيلُ لَمْ يَرْتَقِ عَلَى الْحُكْمِ
فَنَزَلَ لَمْ يَزَلْ مِنَ الدِّينِ نَفَالٌ فَنَهَمَ آيَتُهُمْ أَشَدُّ وَسَيُوتُهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ
عَلَى الصُّمِّ لَسْفُوطُ صَدْرِ الْجَلِيلِ الَّتِي هِيَ صِلَتُهُ حَتَّى تَوْجُو بِهِ الْأَعْرُفَ
وَقَالَ آيَتُهُمْ هُوَ أَشَدُّ وَجْهًا وَأَنْ يَكُونَ الْمَنْزِعُ وَاقِعًا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ
كَقَوْلِهِ وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا أَيْ لَمْ يَزَلْ يَحْضُرُ كُلَّ شَيْءٍ فَكَانَ قَوْلُهُ
قَالَ مِنْهُمْ فَقَدْ آيَتُهُمْ أَشَدُّ عَسَا وَآيَتُهُمْ أَشَدُّ النَّصْبِ عَنِ طَلْحَةِ
بَنِ مَخْرَفٍ وَمِنْ عَسَا ذِي مِثْلِهِ أَهْلُ الْأَسْبَابِ وَالْفَرَادِ **فَإِنْ قُلْتَ**
فَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْبَاءِ فَإِنْ عَلِمْتَ بِالْمَصْدَرِ فَقُلْ لَا يَسْأَلُونَكَ بِهِ **قُلْتَ**
هِيَ الْبَيَانُ لِلْجَلِيلِ أَوْ يَتَلَقَّانِ بِأَفْعَلٍ أَيْ عَتَوْهُمُ أَشَدُّ عَلَى الْخَيْرِ
وَصَلَّيْهِمْ أَوْ يَحْمِلُونَ أَثْقَالَهُمْ كَقَوْلِهِمْ شَوْأُ أَشَدُّ عَلَى خَصْمِهِ وَهَوَاؤُهُ يَكُونُ أَوْ
مَتَامُ الْبَيَانِ إِلَى الْإِنْسَانِ يَحْضُرُ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَلَوَاتُهُمْ وَأَنْ
أَوْ خَلَّاتِ لِلنَّاسِ مِنْ غَيْرِ الْبَيَانِ إِلَى الْمَرْكُورِ فَإِنْ أَرَادَ الْمُسْتَرْ
كَفَهُ فَعَنَى الْوَرُودَ وَخَوَّلَهُمْ فِيهَا حَافِدٌ فَيَجْعَلُهَا الْمُؤْمِنُونَ وَتَمَّازُ
بِغَيْرِهِمْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرُدُّونَهَا كَمَا نَهَاها لَهُ وَرَدُّوا
ذِكْرًا وَرَضِيَ عَنْهُ ابْنُ عَبَّاسٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ كَلِمَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ النَّبِيُّ

الحروف

عليه في كتاب المروء وهو هو انتم فينا فيني على الله
اذا كانت عند وفاة المروء انتم فينا فيني على الله
في نحو من مثل اقله

فله اخلص الامم بحكمه

والله اعلم بالصواب

والتعريف بالكتاب والبيان في المباح والمكروه في كل باب من أبوابه

الرفاهية والتواضع

وعدنا ربنا أن نورد النار فقال لم يرد دعوها وهي ضامدة وعنه
أنه من هذا الآية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول الورد الرضوخ يعني نزل ولا يجوز إلا دخلها فتقول على الجنس
نزل أو سلا ما كان على إبراهيم أن النار صغرى من نزلها وأما
قوله أولئك عنها مبعدون فالمراد عن غداها وعن أن مسعود والحسن
وقادة هو الجوار على الصراط لأن الصراط ممدود عليها وعن عباس
قد ترك الشيء الشيء ولم يدخله كقوله ولما ورد ما معدن وردت النار
البلدة لم تدخله ولكن قربت منه وعن مجاهد روى المؤمن النار
هو شئ الخبيث في الدنيا لقوله عليه السلام الخبيث من فحج حتم
وعلى الحديث الخبيث ظاهر مؤمن من النار ويجوز أن يراد بالورد دخولهم
نزلها وإن أراد الكفار فاقه فالمعنى يبيت الخبيث مضد حتم الأمر
إذا أوجبه ثم يرد الموحى كقولهم خلق الله وضرب الهمداني
كان رزقهم لا جاعل الله أو جبه على نفسه وقضى وعزم على
أن لا يكون شئ ينجي ونجى ونجى على ما يسم فاعله إذا ردا الجنس
باسم فهو ظاهر وإذا ردا الكفر وضد معني ثم ينجى الذين القول
أن المفسر يساقول الجند عقيب ورود الكفار لأنهم يوارقهم
ثم يقتلونها وفي قوله أن مسعود وأن عباس والجواري
وإن الله ينجي نفع الله أي هناك وقوله ونذر الظالمين فيها
نجيتا دل على أن المراد بالورد الجوارق هؤلاء المؤمنين

الاعتراف بالاطلاق الحجاب
فان اهل السنة يقولون
عوله تعالى وما من امة الا وضعت
الا على الله (وقتها الحجاب كرم

الموارد في كسبها
باجلها

فلا تاتوا ربه
وما ارسله

لما رأوا القوم جمعهم في الذرى فقالوا
وهذه صفت ذرا الذرور التي لا تها
الذي تسمى بحدس الذرور ومخبرهم وكل

حضرت الغدیری و تفسیر العنق

يُفَارِقُونَ الْكَافِرَ إِلَى الْخُلُقِ بَعْدَ تَجَانُّبِهِمْ وَيَبْقَى الْكَافِرُ فِي مَكَانِهِمْ حَتَّى
يَقَاتِلَ تُرُكُلَاتِ الْأَلْفَاظِ مُطَهَّاتِ الْمَعْلُومَاتِ الْمُقَابِلِ الْمُقَابِلِ الْمُقَابِلِ
أَمْ كُنْتُمْ أَوْ مَشَاهِدَاتٍ قَدْ تَبَعَهَا الْبَيَانُ بِالْمُكَلَّمَاتِ أَوْ تَبَشَّرَ
الرَّسُولُ قَوْلًا وَفَعَلًا أَوْ ظَاهِرًا لِيَجْعَلَ الْإِعْجَالَ خَيْرًا مِنْ الْإِعْجَالِ عَلَى
مَعَارِضِهَا أَوْ يَجْعَلَ الْإِعْجَالَ وَبَرَاهِينَ الْوَحْدَةِ أَنْ تَكُونَ جَالِدًا مَوْكِنًا لِقَوْلِهِ
وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِأَنَّهُ آتٍ إِلَهُ لَا تَكُونُ إِلَّا وَاحِدَةً وَنَحْوِ الدَّرَجَةِ
عَمَلًا لَمْ يَنَاطِقُوا الْمَوْحِنَ بِذَلِكَ وَيُؤَلِّفُونَهُ بِهِ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ
بِهِ لِأَجْلِهِمْ وَفِي مَقَامِهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَقَالَ الدَّرَجَةُ لِقَوْلِهِ الدَّرَجَةُ
لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُوا إِلَيْهِ قَوْلًا أَنْ كَثُرَتْ مَا نَالَهُمْ وَمَوْضِعُ الْإِقَامَةِ
وَالْمَنْزِلَةِ الْبَاقُونَ بِالْقِيَمِ وَهُوَ مَوْضِعُ الْقِيَامِ وَالْمَلِكُ الْمَلِكُ
وَالْمَوْضِعُ وَالْمَنْزِلَةُ الْجَمْعُ وَنَحْوِ الْقِيَمِ وَنَحْوِ الْقِيَمِ
أَنَّهُمْ إِذَا سَمِعُوا الْأَمَاتِ وَهُمْ يَحْمِلُونَ الْأَطْمَارَ مِنَ الْحَيَوَاتِ الذَّنْبِ
وَذَلِكَ يُلْجِمُهُمْ مِنَ الْعَامِ قَالُوا إِلَى الدَّرَجَةِ مِنَ الْمَوْحِنِ وَالْجَاهِزِ
لَهَا أَوْ قَدْ خَطَا مِنَ الدَّرَجَةِ حَتَّى عَمِلَ ذَلِكَ عَمَلًا أَعْلَى الْبُخْلِ وَالْقِيَمِ
وَالْإِقَامَةِ وَالْبُخْلِ وَنَحْوِ الْقِيَمِ أَنْ كَانَ الْإِعْجَالَ خَيْرًا مِنْ الْإِعْجَالِ
يَسْطِيقُونَ دِينَ تَزُونَ بِالرَّبِّ الْعَاجِ ثُمَّ يَزُونَ مَقَرَّ عَلَى
قَوْلِهِ الْخَلْسُ لَمْ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ كَمْ مَفْعُولًا لَمْ نَكُنْ وَمِنْ تَبَشَّرَ
لِيَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَتُحِبُّونَ الْفَرُونَ أَتُحِبُّونَ الْفَرُونَ أَتُحِبُّونَ الْفَرُونَ
لَهُمْ يَتَقَدَّمُونَ وَهُمْ أَحْسَنُ مِنْكُمْ فِي الْفَرُونَ لَمْ يَتَقَدَّمُوا
لَهُمْ يَتَقَدَّمُونَ وَهُمْ أَحْسَنُ مِنْكُمْ فِي الْفَرُونَ لَمْ يَتَقَدَّمُوا

لقدى نيزد کوردو یا کسی
بر الحال الطولده مع دک
العجامل

فوه سحر کفر و بعد از

...

لا تفتخروا

وگردد در موی

كان قد رآه في المنام
أدركه

كَلَامُ أَهْلِ سَدْرٍ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَةِ

॥ १०८ ॥ ॥ १०८ ॥
 ॥ १०८ ॥ ॥ १०८ ॥
 ॥ १०८ ॥ ॥ १०८ ॥

لا فخر في ذلك حتى يعلم

التي هي في الدنيا والآخرة

التعبد بالعبادة كغيره

الذي هو في الدنيا والآخرة

نفسه عنه شفيها

المكانة الخاصة

ما العار من ان لا يكون له

لو تركت هم لم يكن كذا من نصب احسن على الوصفه الاما
متاع البيت وقيل هو واحد من العرش والنجاة ما ليس هو واحد
الحسن على الطوسي تعاد من العهد من اقم الوليد بنا
دها وصارنا بيتا خريفا فري على خسه اوجه وثنا وهو
المنظر والهيئة فكل معنى من قول من راي ربنا على القلب كقولهم
دائم راي وزيار على قلب الهمة ياء والادغام اوسن الذي
هو النعم والبرقة من قولهم ريان من النعيم وزيار على حرف الهمة
راسا ووجهه ان يحفظا لقلوب وهو ريان عز وحرمة والفاء حركتها
على الباء الساكنة قلبها وزيار واشتقاقه من الزى وهو الجمع لان
الزى تجاسير مجموعة والمعنى احسن من هو راي قد له الرحمن
معنى احمده وانلى له في العرش اخرج على لفظ الامر اننا بوقوع
ذلك انه معقول الاحوال كالماء ويدا المتكلم ليقطع معاذير الضال
ويقال له يوم القيامة اولم نعزكم ما نذكر فيه عن تذكروا وكقولهم
انما على لم يزدنا هذا الامم كذا في الفاء فذكر له الرحمن في معنى
الرعاية بان جعله الله وينفيس في مدة حياته في هذه الاله وحيان
احدها ان يكون من صلة بالابن في بعثها والانيان اعتراض شهم
او قالوا اي الفرقة من خير مقامنا واحسن نديا حتى اذا راوا ما يكون
الا بيزجون بقولهم هذا القول ويؤلفون به لا ينكثون عنه
ان انشاهدوا بالموجود راي العين اما العباد في الدنيا وغلبة

المساكين

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

المسلمة عليهم وتعذبهم ايتام فلما واشكوا اظها الله دينه على الارض
كله على ايديهم واما يوم القيامة وما يتألم من الجزى والندك لا يخفى
يعلمون عندنا ان الله ان الامر على كسر ما قد ذره وانهم يشهد
مكانا واضعف خندا لا خند مقامنا واحسن نديا وان المؤمنين
على حلال وصفهم والفاي ان يتصلها يلها والمعنى ان الذين
في الضلالة قد ورد لهم ضلالهم والخذلان لا صقيرهم لعلم الله
بهم وبان الا لظاف لا تفتح فيهم وليست من اصلها والملاحضات
شاذ عام من جهلهم وعظومهم في كفرهم الخ القول الذي قالوا
لا يفتكون عن ضلالهم الخ لا يعاينوا نصرة الله المؤمنين
او تشاهدوا الساعه ومقدما بها فان قلت حتى هذه ما هي
قلت هي التي على بعدها الجمل لا ترى الجملة الشريفة واقعة
بعدها وهي قوله اذا راوا ما يوعدون فسمعتمون ثم مكانا
واضعف خندا لا خند مقامنا واحسن نديا لان مقامهم هو
مكانهم وشككتهم والتدعى المجلس الجامع لوجود قومه واعوانهم
وامصارهم واجتهدهم الانصار والاعوان ويزيدون مغطوفين
على موضع فيمده لانه واقع موقع الخبر يقدرون من كان
في الضلالة متدا ويمد له الرحمن ويزيد اي يزيد في ضلال الضالين
بمخدراته ويزيد المهندس هداية بتوفيقه الباقا لصلحا
اعمال الاخرين كل وقت الصلوات الخمس في سماء الله

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

التي هي في الدنيا والآخرة

والسنة

دينهم

من قومه

واعوانهم

ويزيدون مغطوفين

لأن دعاء المؤمنين بهم

فان على من عطفوا

الاستعداد للدين والادب

ان

انما هو في هذا الكتاب

انما هو في هذا الكتاب

انما هو في هذا الكتاب

انما هو في هذا الكتاب

الاستعداد للدين والادب

اخلاصت بابي لوجهي والذات انما هي المتوكل بقدر الباطن
اتبع منك يعني ان لا يظلم الله ان تطاول في الرضا واستأخر
فجودهم بنا يعني الوعيد وهذا هو العذاب انما هو في العذاب
ما يستاهله وتعتبه بالفرع الذي مذق به الكفارة الخ
او يزيد من العذاب ونصاعف له من الحدة في العذاب
وترا عليه قلة على من يطالب رضى الله عنه ويقره بالضم والفتح
ذلك المصدر وذلك من في طاعت الله ونحوه من التعريض
لما استوجب به غضبه ويرثه ما يقول في ذوقه ما زعم انه
يبلغه الاخر ويحيط به من حقيقة والمعنى ما يقول في معنى
ما يقول وهو المال الولد يقول الرجل انما كانا فقول له في
فوق ما تقول وتعتبه في ذلك ان يوثقه الله في الدنيا لا
لانه جواب فيم يضر من شاك على الله فكذلك فيقول الله
هت انا اعطيتاه ما اشتهاه اما نزل منه في العاقبة وتبنا فردا
علا بلا مال وله وليك قوله عز وجل لقد جعلنا فردا في الآيه
لما نجرى عليه وتبنا لله وعقلنا في هذا القول انما يقول ما جله
فادامتنا فينا بينه وبين الله بقوله وتبنا له فضلا فيقول
عنه عز وجل فادامتنا فينا بينه وبين الله بقوله وتبنا له فضلا فيقول
لخصب به ونجته في الموقف وتبنا له بينه وبين الله تعالى على قبحه وتبنا له

فردا

فردا من المال والولد لم نوله سؤله ولم نونه ممتناه فمخضع عليه
الخطبان تبعه قوله وباله وفقد المطموع فيه فردا على الوجه الاول
حال مقدرة نحو فادخلوها حال لا نه وغيره سواء في اتيانه فردا
حين ياتي ثم يثاق وتون بعد ذلك اي ليغزوا بالهضم حيث يكونون
لم عند الله شفعاء وانصارا ينفذونهم من العذاب كل امرئ دع لهم انكلا
لشعزهم بالاله وقرا من نصك كلا سبهم من لعبادهم اي سبهم
كلا سبهم من لعبادهم كقولك زيدا مررت بغلامه وفي مخضب
كلا يفض الكاف والنون وزعم ان معناه كل هذا الراي والاغفاد كلا
ولما قل ان يقول لو صححت هذه الرواية في كل التي للردع قلب القبيح
عليها انها نونا كما في قوارير او الضم في سبهم من الاله اي سبهم
وعادتهم ونكر وضاه يقولون والله ما عبدتمونا وانتم كاذبون قال الله
تعالى واذا راي الذين اشركو اشركا بهم قالوا ربنا هو لا شركا لنا والذين
ندعو من دونك قالوا اللهم القول انكم كاذبون او المشركين اي سبهم
لسوء العاقبة ان يكونوا قلة عبدوها قال الله ثم لم نكن فتنهم الا ان
قالوا والله ربنا ما كنا مشركين عليهم ضلنا في مقابلة لهم عزاء والمراء
ضد العز وهو الذك والخوان اي يكونون عليهم ضدا لما قصدوهم و
ارادوه كانه قبل ويكونون عليهم ذكالا لهم عزاء ويكونون عليهم عزاء
والضد العون يقال من اضدادكم اي اعدائكم وكان العون معي
ضدا لا منضادا عدوك وبنا فيه ما عانته للعلم فان قلت لم

علا

انما التي صلى الله عليه وسلم قال الصبح ذات يوم ان يجزأكم
 ان يتخلل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك يقول
 كل صباح مساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة
 انما عبدك لا شريك لك الا اله الا انك لا تشركك كل
 والحمد لله عندك رسولك وانك لا تشركك في شيء من الشئ
 وتساعد عن الخسوف لا انك لا تبرحك ولا تجعل عندك عهدا
 نوبته يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال طبع عليه
 بطايع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد
 ابن ادريس لهم عند الرحمن عهد نذروا لولده وقيل كلمة الشها
 ويكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به الى الشفع الى
 الامور والشفاعة المأذون له فيها وتعضده فواضع في القبر
 وكل من ملك في السموات لا تغني شفاعته شيئا الا من بعد ان يلائق
 لمشاء ويرضى ولا تنفع الشفاعه عنده الا لمن اذله يومئذ
 لا تنفع الشفاعه الا لمن اذله الرحمن ورضي قوله فري كما
 ما كسر الفتح قال ابن خالويه الاذ والاذ العجز وقيل العظم
 الملك والاذة الشدة واذن الامر واخفى انقضى عظم على
 اذا انكاد قراء الكسائي ونافع بالباء وقرئ تنقطن في انقطار
 من فطره اذا شقته والتقط من قطره اذا شقته وكرر النعافه
 وقراء ابن مسعود يبيد عن ان يند هذا او محمد بن ابي عوف قاله

(في قوله)

والفتح ما كان عليه والفتح ايضا
 يقول المولى فانك قد رويته في الجرد عليه
 فطره انقضى صفة

(في قوله)

اي لا يند **فان قلت** ما معنى انقطار السموات
 وانشقاق الارض وخروج الجبال من تحت هذه الكلمة
 في الجادات **قلت** فيه وجهان احدهما ان الله سبحانه يقول
 يكون هذا السموات والارض والجبال عند حوضه من الكبر
 غصامت على من تقوى بها لولا حلمي وقابلي على لا اعلم ان يقوى
 كما قال الله في تلك السموات والارض ان تزلزلن ان
 اشكاهن احد من عبده انه كان جاهلا غفورا والملك ان يكون
 استعظاما للكلمة وتحويلا من فضلتها وتصويرا لآثارها في الدنيا
 وقد مر الاذ كانه وقول الله وانما ذلك الاذ في الحسومات
 ان نصيب هذه الاجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنقطنه
 وتلشق وتخرج قوله لقد جئتم وما فيه من العظمة بعد الغيبة
 وهو الذي انتهى الى لفات في علم البلاغة زيادة تشبيها عليهم
 بالحق على الله والمتعرض لخطه ونسبته على عظم ما قالوا
 في ان دعوا بلادة اوجه ان يكون مجرورا بلام من الهاء في منه
 كقوله على حاله لو ان في القوم صائغا على حوده لعرض الماء طام
 ولم يصوبا بقدر يسفوط اللام وايضا الفعل هذا الاذ عفا
 غدا انكروا ما هك والحمد لله رب العالمين والولد للرحمن ورفوعا بانه
 فاعل هذا اي ههنا دعاء الولد للرحمن في احتضار الرحمن
 وتكرس مراتب من الفائدة انه هو الرحمن ورضه لا يستحق هذا الاسم

(في قوله)

(في قوله)

(في قوله)

عنده من قبل ان اصول النعم وفروعها منه خلق العالم وخلقهم
 جميع ما معهم كما قال بعضهم فليكن شف عن بصرك غطاء فان
 جميع ما عندك غطاء من اضافة اليه ولدا فقد جعله كغير خلقه
 واخرجه بذلك عن اسمها واسم الرحمن هو من دعاء يعني تسمى
 المسمى على الخ فهو ليد فافترض على اصداء الذي هو لنا في طلبنا
 للعموم والاحاطة بكل ما ذكر له ولدا او من دعاء يعني نسب
 الذي غطاؤه ما في قوله عليه السلام من ادعى الي غير مو الله
 في قولك انما انا بنى فمشتل لاند على كلب اي لا نسب اليه
 انبغى مطاوع يعني اذا طلب اي طيئنا في له الخاذا الولد وما
 ينطلب لو طلب مثلا لانه محال عند احدت الصحة اما الولادة
 المعروفة فلا يقال فيها سفاقتها واما التي لا يكون الاطاهو
 من طين المشني وليس للقدم سبحانه جنس تعالى عا يقول
 الطالمون علوا كبيرا من موصوفة لانها وقعت بعد كل
 نكرة وتوقعها بعددت في قوله رب من انعمت عني اذ اذلت
 وقراء اني مسعود رضي الله عنه في الرحمن على امله قبل
 الاضافة الاحصاء الحصر والضبط يعني حصرهم بعلمه واطا
 وعظم عنده الذي اعتقدوا في الملائكة وعيسى وعذرا نعم
 اولاد الله كانوا يذكرون كثر اجدها القول بان الرحمن يصح
 ان يكون والى والى الخ لانه من دعاء الله اولاد الخ عبادة

في النعمان من خلق عيسى وولد
 او عيسى وولد

الذي فلا ولا في ان انما نسب
 وادعى ولان كذا اذا ادعى

في حال النعم يعني الله
 والى الخ لانه من دعاء الله

في قول الله تعالى ولا تدعوا
 عنكم ذكرا ولا انثى منكم

كما يحذر الناس انما عالم الملو كخدمتهم لا ياتهم فهدم الله الكفر لذكر
 فيما تقدم من الاموات ثم عقبة هدم الكفر لآخر والمغنى والمن حيدر
 في السموات والارض من الملائكة ومن الناس الا وهو يات الرحمن
 اي ياتى اليه ويلقي الخ في قوله عبدا متفادا مطيعا خاشعا
 خاشعا راجيا كما يفعل العبيد وكما يحب عليهم لا يدعى لنفسه ما يترجى
 له هو ولا افعالا ليعوه بولده تعالى او تلك الذين يدعون يتبعون
 الملوهم الوسيلة اقرب ويترجون رحمة وعافون غذائه
 وكلام سقيلون في مأكولة مقهورون يقوى وهو مقيم عليهم
 يحيطهم في كل امورهم وقفا صلبها وكيفية لهم وكيفية لا يفوتها
 شيء من اصولهم وكل واحد منهم ياتته يوم القيامة مفردا
 ليس معه من هؤلاء المشركين احد وهم يراؤهم فانه خارج
 جيبهم وذا بالكلية والمعنى يتخذ لهم في القلوب مودة
 ويترزعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا يعترض في الاشياء
 التي يكتسب بها الناس مودات القلوب من قسامة ان
 صداقة او اذ طناع بميزة او غير ذلك لانها هو اختراع منه
 ابتداء اختصاصا منه لا وليا يملك امة خاصة كما تدرج قلب
 اعدائهم الرعب والهيبة اعظا لاه واجل الامكانهم والتسبيح
 اما لان اليقين مكنه فكذلك المؤمنون حديد عقوبتهم في الكفر
 فوعدهم الله ذلك اذا جاء الاسلام واما ان يكون ذلك

قال الله تعالى ولا تدعوا
 عنكم ذكرا ولا انثى منكم

في قول الله تعالى ولا تدعوا
 عنكم ذكرا ولا انثى منكم

يوم القيامة يحيطهم الخلقه بما يغرض من حسناتهم وينشرو
 من ديوان اعمالهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل طاعتك عندك
 واجعل الخلق صدوقا موثورا فان الله هذه الامه وعلم
 عباس بن علي عنهم الله وعبيد الخلقه وعبر رسول الله علم
 يقول الله عز وجل اجبت فلانا فاجبت فلانا فاجبت فلانا
 ثم ينادي كلهم اهل السماء انا لله تعالى قد اجبت فلانا
 فاجتو بيمينه اهل السماء ثم يضح له الخلقه في الارض
 وعبر قاتل ما قبل العبد الخلقه الا قبل الله بقلوب العباد
 اليه هذه حاشية السورة ومقطوعها فكانه قال في خلق هذا
 المنزل وتبشيره وانزلنا بالانزاله بلسانك الذي يغتر وهو
 اللسان العريق الذي بره سبطناه وفصلناه للتبشيره وتندد
 والذ الشداد الحضومه بالنا طالا لا خذون في كل ليد
 اي في كل شئ من الخلق والجدال لفرط الجاهل بكم بكم
 ملكه وقوله ولم اهلكنا غورهم وانزلنا وقرى عبيد
 اذا شعريه ومنه الحواشي والمجسوسات وقراءه في ظلاله
 شمع مضارب استمعت والذكر الصوت الخفي منه ذكر
 الزم اذا غيب طرقة في الارض والركا في المار
 الحرفون عز رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأه سورة

موده ثم

الفاعلة في السورة
 الفاعلة في السورة
 حصل من الحاشية

مر

مريم اعطيت عشر حسنات بعدد من كذبت زكراء
 وصلة به يحيى ومريم وعيسى وابراهيم واسحاق ويعقوب
 وموسى وهارون واسماعيل وادريس وعشر حسنات
 بعدد من دعا الله في الدنيا وبعدد من لم يدع الله
 سورة طه مكية وهي مائة واربع ايات

بسم الله الرحمن الرحيم
 ابو عمر في فتح الطاء لاستعلاها واما الهاء في فتحها
 وابن عامر على الاصل والياقوت والهاو عن الحسن طه
 ونشر بان امر بالوطة والي النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقوم في تحته على حدي رحليه فامر بان يطأ الارض
 بقدميه معا وال اصل طاء في قلبه في طاء فيض قال
 لا هذا كالمترج ثم بني عليه الامر والهاء للسكت ويجوز ان
 يكون في نسخة طوى المشهور وهو الاصل لان بلفظها على الحقيقين
 والله اعلم بصحة ما يقال لان طاهاء لغة عكره معنى باجل
 ولعد عكا نصقوا في هذا كانه في لغتهم قالوا في الباء
 طاء فقالوا في طاهاء لا تحضر هذا فاقصروا على ها وانزل
 الصنعة طاهاء لا تحضر في البيت المشهور به ان السابعة
 طاهاء صلا يقيم لا قدر الله ارفاح الملا عن والاقوال
 الثلاثة في الفوايح اغني التي قد منها اول الكاشف في

في نسخة طوى المشهور وهو الاصل لان بلفظها على الحقيقين

في نسخة طوى المشهور وهو الاصل لان بلفظها على الحقيقين

في نسخة طوى المشهور وهو الاصل لان بلفظها على الحقيقين

في نسخة طوى المشهور وهو الاصل لان بلفظها على الحقيقين

نقولا في السابعة ما هو في الاصل
 لا هو الله اذ احكم فاقام الظاهر
 وهو خلاصه في المظهر وهو
 اخلاصه في المظهر وهو

الرسالة الجامعة في العلم والدين

الرسالة الجامعة في العلم والدين

الرسالة الجامعة في العلم والدين

الرسالة الجامعة في العلم والدين

هي التي تقول عليها الرسل المتعبدون ما انزلنا ان جعلت طه
بغير الاسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام
وان جعلتها اسماء للسور اختلت ان يكون خبرا عنها وهي في موضع
الابتداء والقراءة ظاهرها وقع موقع الضمير لانها مقالة وان
تكون موصلا لها وهي شتم وقرى ما نزل عليك القرآن لنشفي شعبي
بغير طائفة شفاء عليهم وعلى كفرهم ونحشرك على ان يؤمنوا بقوله
لعلي لا يخفى نفسك في الشفاء على معنى الشفيع ومنه المثل
انما من يخلص غيره اى طاعكك الا ان يبلغ وتذكر ولم يكتب
عليك ان يؤمنوا لا بحالة بعد ان تقرط اداء الرسالة في
الموعظة الحسنة وقيل اذا با جهل والضرر الحارث
بقال له انك شقي لانك تركت دينك فاجل فريد ذكر ذلك ما
في هذا السلام وهذا القرآن هو السلام المشدك فوزه
والسبب في ذلك كمال سعادته وما فيه الكفر هو الشفاء
بعينها وروح الله عليه السلام صلوا للهدى حتى اسفحت فذاه
قوله جبرئيل ايقظ على نفسك فانها عليك صفا اى ما انزلنا
تنتهك نفسك بالعبادة وتزقيها المشقة الفادحة وما بعثت
الا بالحقيقه السمحة وكل واحد من النبيين وتذكر علة للنفع
الا ان الاذن وحسب جيبه مع اللام لانه ليس له العمل الفعل المحل
وفاتنه شريطة الاتصاف على المعقولة والثاني جاز

لهذه الحجة اذا جردته واضنه ونقصت
له وجه دعوى عليه الحجة ما كثر
منه نكاحا وفردا لنفسه صفا فهو
منه من صفا

الرسالة الجامعة في العلم والدين

قطع اللام عنه ونصبه لاستجماع الشرائط فان قلت اما يجوز
ان تقول انزلنا عليك القرآن ان نشفي كقوله ان تحط اعمالك
قلت بلى ولكنها نصبة طائفة كالنصبة في واحسان موسى قوما
واما النصبة في تذكره في كذا نصبت رندا لانه احدا لم يعبد
الحسنة التي هي اصول وقولنا انزلنا فان قلت هل يجوز ان
يكون تذكره بدلا من عمل لنشفي قلت لا لا خلافا لجنسها ولكنها
نصبت على الاستثناء المقطوع الذي لا فيه بمعنى كذا وان
تكون المعنى انا انزلنا اليك القرآن ليجي شفاءك الشفاء في
الجناء من اعداء الاسلام ومقاتلتهم وغير ذلك من دفع
المشاققة لئلا ينفد النبوة وما انزلنا عليك هذا المنع المشاق
الا ليكون تذكره وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون تذكره حاله
مفعولا له من عني لمن يؤول اس الى الحشية ومن يعلم الله منه
انه يبدل بالكلية انا وبالعشوة حشية غصب تنزل الوضوء
ان يكون بدلا من تذكره اذا جعله لا اذا كان مفعولا له لان
الشيء لا يعمل بنفسه وان يصيب ينزل فصح وان نصبت بانزلنا
لان معنى ما انزلناه الا تذكره انزلناه تذكره وان نصبت على المحج
والاختصاص وان يصيب ينصب مفعولا له اى انزل الله تذكره
لمن عني ينزل الله وهو معنى حسن اعلم ببيت وقرى
تتدبر بالرفع على غير متبدل في قوله تعالى انزلنا الى قوله له

محمد بن محمد
نور

الرسالة الجامعة في العلم والدين

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

اويا لرسالة اويا شيئا وهذا كقول
عنه اخبرني عن قصص اخلاصه الله
بعلها شيئا شرح قلوبنا

ابرالحق

رجاء من الحفوة
والحفيد وهو الذي
عاش في الحفوة
مما

والمالعة طوى و الطوى و النش و المني قالوا
في لفظه من الطوى و طوى و نسا و نسا و نسا و نسا
يشت منه البركة و الفداء و من صفح

الذي يركب

اول ذكر ثلث في الكتب وامر بها اولان اذكر كما لم يدع الشاء
يا جعل للسان جد في اول ذكر خاصة لا تتوبه بدكره
اولا خلاص ذكره وطلب وجه لا تراه ولا تقصدها غرضا آخر
او لتكون لها كذا عندنا في فضل المخلصين جعلهم ذكرهم
على ايلهم وتوكيدهم واتكادهم به كاقال الله لهم تجان
ولا يبع عن ذكر الله اول اوقات ذكره هي موافقة الصلوة
لقوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كما با مو قوتا واللام
مثله قولك حينك لوقت كذا وكان ذلك لست ليا لخلون
وقوله تعالى لا ينبغي قومت ليعرف وقد جعل على ذكر الصلوة
بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلاة او نسيها
فليصتها اذا ذكرها فان وقتها و مكانها حق العباد ان يقال
لذكرها كاقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكرها ومن نخله
يقول اذا ذكر الصلوة فقد ذكر الله او تفيد رضو المصاف اي
لذكر صلاته اولان الذكر والسيار من الله عز وجل الحقيقه
وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم للذكرى اي كذا اخفيها فلا
اقول هي لقيه لغضا ارا في اخفيها ولولا ما في الاخبار بانها
مع تعبها وقتها من اللطف لما اخبرت به وقت ومكانه اكا
اخفيها من نفسي ولا ليد في الكلام عليه هذا المحذوف ومحذوف
لا ليد عليه مخرج والدي غفرهم منه ان في مصححها كذا خفيها

الافعى اللام للطرف ماح

[illegible]

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

بعضها حاف اذا احبها من نفس كفا ظهرهم عليها
 الدلائل وسعد من غير احبها بالفتح من ضافة
 اي قارب اظهارها لقوله اقدت الساعة وقرب بعض
 اللغات اخفاه بمعنى خفاه وبه فسرعت امرئ القيس
 فان تدفرتوا الله لا خفيته وان يتبعوا الحري لا تفقد
 فاكاد اخفيها تخملا للحنن الخفي فليعلم ان لا تسعي
 اي لا يصعدك عن تصديقها والصبر للقامة ويجوز ان يكون الطور
فان قلت العبارة لبي من لا يؤمن عن صد موسى المقصود
 هي موسى عن الكذب بالبعث او امن بالتصديق فكيف
 صحت هذه العبارة لا داع هذا المقصود **قلت** به وجهان
 احدهما ان صد الكافر عن التصديق بما سبب للتكذب فذكر
 السبب ليدل على المستب والباقي ان صد الكافر مستب
 عن رفاق الرجل الذين وليس شكهم في ذكر المسب ليدل
 على السبب كقولهم لا اريك هذا المارد بينه عن غنا هذته
 والكون بضره وذلك سبب رؤيته اياه فكان ذكر المسب
 دليلا على السبب كانه قيل فكن شديد التسليمه ضللت
 المعجم حتى لا يتأخر منك من كبريا لبعث انه يطعم عصفور
 عما انت عليه يعني ان من لا يؤمن بالآخرة ثم الخم العففر اذ لا
 اعظم على الكفرة ولا هم اشده تكبرا من البعث فلا تهوئلك
 وفوق

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

المراد بالآية ان يظهره وان يبينه لا يتركها
 امر لا يتركها من غير ان يبينها وان يبينها من غير ان يتركها
 احبها اعلم ان سببها ليعظم قدرها

فصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

وفوق ذهابهم وعظم سوادهم ولا تجعل لكثرة منزلة قدميك
 واعلم انهم وان كبروا فليعلموا انهم قدوة لهم فقام فيه من الهوى
 واتباعه لا البرهان وتأتته في هذا حيث عظم على العمل
 بالبرهان وجرت عليه عن الفيلسوف انما ان الهلاك والردى مع
 الفيلسوف واهله في تلك المسالك لقوله وهذا بعلى شعاع انما حال
 بمعنى الاشياء ويجوز ان يكون تلك اما مؤصلا صليته بمنك
 انما سألته ليريه عظم ما يتبرعه عز وعلا في الحشبه الياسية اما مؤصلا
 من قايها حبه فضيلة وليفتره في نفسه المتبينة البعيدة
 بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وينته على قدرته الباهرة
 ونظامه ان يريك الزائد زينة من حديد يقول كرامه
 تقول زينة حديد ثم يريك هذا ايام لبوسا مسترد فيقول كل
 هي تلك الزينة صيرتها الحما ندى من عجب الصنعة وانيق
 المسرد فراق ابن اسما وعصى على لغة هذيل ومثله بان يشرح
 ارادوا كسر ما قبله المتكلم فلم يقدر ولا علمه فقلوبه الالف
 الحاخات الكسر وقراء الحز عطاء وكسر اليه الالتقاء
 الساكن وهو مثل قراءة حنة بمصر حتى وعرا من الشحاف
 يسكون الياء اتوكا عليها اعتمد عليها اذا اعتمدت فوق
 على رأس القطيع وعند الصائغ هشر الورق خبطة اي
 اخبطه على رؤوس غني تاكله وعن لسان بر عادي اكثرت حقا

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

خطه اصطفه الدور من البحر

ما عند الله احبها من عمل صاعده واخاوسه مكلف
 وولهم فكونوا ضافين اليها من انفسه ليعظم قدرها
 وفصل قوله ان يصفوا الله فليصفوه والله لا يفسد كلامه
 ان يصفوا الله او لا يصفوا الله فليصفوا الله فليصفوا الله
 من نفس احادهم في الله اعلم سري الاسباب

الحق والصدق في كل شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

وَابْتَلُونَا وَجَدَّعَ وَهَشَّعَ عَجِي وَبَسِيلًا رَفَعُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَشَرَعَ
سَبْعَةً مِنْ غَيْرِ وَاسْمُ الْعَرَبِ وَنَحْنُ وَادِ قَوْمِي مِنَ الطَّائِفِ
كثيرا لبيد روع قراة الضحى اهنس كلالها من هشت الخبز هشت
اذا كان نيكس لهنيا يشينه وعن عكرمة اهنس بالسنن
اعلى على علمها زاجر لها والهنس زجر الغنم ذكر على التقصير
والاجال المنافع المنفعة بالعصا كانه احسن ما يعقب هذا
السؤال من امر عظيم عذرة الله فقال ما هي الاعضا لا تنفع
الامنافع بناحت جنسها وكما ينفع العبدان كيتون عوانه
مطابقا للعرض الذي فيه من غوى كلم ربه وبحور ان ربه
عروصا ان يعجزا لما رفق الكثرة التي علقها بالعصا واستندوا
ويستعظمها ثم يريه على عقب ذلك الآية العظيمة كانه يقول له
ان انت عن هذه المنفعة العظمى بما عاربه الكبري المنسية
عندها كل منفعة وما ربه كنت تعتد بها وتحقق يشاها وقالوا
انما سئله ليعتبط منه وثقل هيبته وقالوا انما اجمل وهو
ليسئله عن تلك المأرب فتزدرج اكرامه وقالوا انقطع
لسانه بالهبة فاجمل وقالوا اسم العصا بنعه وقيل
المأرب كانت ذات شعبيش ونحن فاذا طال الغصن
خناه بالمجن واذا طلت كسر لوله بالشعبيش والاسان
الفاها على عاتقه معلق بها ادواته من القوس والكفانة
اي على كفة
دست اوثر

الطاهر في كل شيء

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

والجلال في غيرها واذا كان في البرية ركنها وعرضها الزند
على شعبيتها والى علمها الكساء واستظلتها واذا قصر شاق
وصلتها وكان يانها السباع عن غنه وقيل كان فيها
من الحمارت انه كان يستنق بها فتطول المبر وتصدر شعبيها
ذلك وتكونان تميمين بالميد واذا ظهر غر وحوارت عنه
واذا انتهى ركنها فاقرب وقت وانحرفت وكان يحملها
زاده وسياح جعلت ما يشبه ويركنها فيبيع الماء فاذا رماها
نصبت وكانت تقيه الهواء السعي المشتى بسرعة وخفة
حركة **فان قلت** كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بالحيثه
والجان والنعبان **قلت** اما الحيثه فاسم جنس يقع
على الذكر والانثى والصغير والكبير واما النعبان والجان
ففيها تناف لان النعبان العظم من الخيانت والجان اللدق
وفي ذلك وجهان احدهما انها كانت وقت انقلابا حية تنقلب
حيثه كحفر رقيقه ثم تنورم وتزايد حزمها حتى يصير نعبان
فاندم الجان والجانها والنعبان مأثها والساقانها كانت
في سخص النعبان وسرعه حركه الجان والركن على قوله
فما راءها تندر كها جان وقتا كان له عرق كعرق الفرس
وقت كان ينحنيها اربعون ذراعا لما رأى ذلك الامن
العجيب الهائل فلكه من الفزع والنفار ما يكل البشر عند الهول

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

والخافون وعزلت عن عباس انقلبت ثعبانا ذكوا يتسلخ
 الصخر والاشجار فلما رآه يتسلخ كل شئ خاف ونفر وعزلت
 انما خافنا لانه عرفنا اني ادم منها وقتلنا والد ربه لا عرف
 بلغ من ذهاب خوفه وطأ ثبته نفسه ان ادخلت في قفا
 واخذ بائنها السيرة من السيرة لركبة من الزكوب
 يقال فلان سيرة حسنة فما تشع فيها فتك الحى معنى المذهب
 والطريقه وقتل سيرة الاولس فجورا زنتهم على انظر
 اى صنعيدها في طريقها الاولى اى حال ملكات عصا
 وان يكون اعاد منقول من عان بمعنى عاد اليه ومنه بيت
 زهير وعادك ان ثلاثها علاء فتعدى الحى منقول من ربه
 قال لنت جيت وهو ان يكون صنعيدها مستغفلا بنفسه عن
 متعلق بسيرتها بمعنى انها انشيت اول ما انشيت عظام
 ذهبت ونطقت بالقلب حية فتصنعيدها بعد الزهاد
 كما انشأها اولاد نصب سيرة بها بفعل مضى تسير سيرة
 الاولى معنى صنعيدها سائرة سيرة الاولى حيث كنت
 تنوكة عليها وكل منها ما ريت التى عرفتها قل لك فاجيبين
 جاحان كما جلى لعسكر مجنينة وجاحا الانسان جنباه والاحل
 المستعاد منه جناح الطائر سمي جناحنا لانه يجنح عند الطيران
 والمراد الى جنبك عت العضد دل على قوله يخرج السوء

الى العاصيا بها من الشجر
 التي اكلها ادم علم
 اى عاد الكبر والفساد
 الاعراضا فيها
 اى عاد الكبر والفساد
 الاعراضا فيها

والصبر والوصية والورع
 والورع والوصية والورع
 والورع والوصية والورع

جنته القوم ارجاء عنه

البرادة

اورجى الكبر والفساد
 اورجى الكبر والفساد
 اورجى الكبر والفساد

فصرخ
 فصرخ
 فصرخ

المراد
 المراد
 المراد

البرادة والقمح كل شئ قلنى به عن البرص كلنى عن العود
 بالسوء وكان جذعة صاحب الزيا ابرص كلنوا عنه بالانزاع
 والبرص ابغض شئ الى الحارث دهم عنه القرم عيلة واسما عنهم
 لاسمه مجاهله فكان جديرا بان كلنى عنه ولا تزل احسن ولا الطف
 ولا تجر للمفاصل من كفايات القرآن وادائه يروى انه كان
 ادم فاخرج يد من رزقته يضاء لها شعاع الشمس
 يعنى البصر يضاء وآية وجهه اخر وهو ان يكون اماره وخود وذكور
 وما اشبه ذلك حذف لادله الكلام وقد تعلق بهذا المخرؤف
 ليرتكب اى هذه الآية ايضا بعد قلب العصا حية ليرتكبها
 الاقبيد بعض اياتنا الكبرى او ليرتكبها الكبرى من اياتنا او
 ليرتكب من اياتنا الكبرى فكلنا ذلك لما امره بالزهاد الى فروع
 الطاعى لعنه الله عرفانه كلفا من اعظم وخطبا حسيما تحتاج
 معه الى احتياط لا عملة الا ذو جوارح رابطة وصدر فسيح فاصوب
 ربه ان يشرح صدره ويفصح قلبه ويجعله صليما خولا يستقيان
 ما عسى يرد عليه من الشدائد التي تذهب معها صبرا الصابر
 يحيا بالصبر وحسن الثبات وان يشهد عليه في الجملة امن الذي
 هو خالف الله في ارضه وما يصحبها من مؤاكلة معظم الشدوف
 وفقا ساة جلائل الخطوب **فان قلت** لمع قوله اشرح لي
 صدرى ليسر امرى ما جدواه والكلام مشتت **قلت** قد ابرم الكلام اولا

نحو
 نحو
 نحو

البرص ابغض شئ الى الحارث
 البرص ابغض شئ الى الحارث
 البرص ابغض شئ الى الحارث

المردعه جبهه تعين
 تعنى تضعف الاشياء
 لغو كرو وبنار كسوط

الاجسام واحم بدور
 الاجسام واحم بدور
 الاجسام واحم بدور

المراد
 المراد
 المراد

المراد
 المراد
 المراد

أي ذكر في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

فقال شرح لي ويشرح لي نظام أن تم مشروها وميتلهم بتدريج الألف
بذكرها فكان أكثر لطلب الشرح والتيسير لصله وأمر من أن يقول
أشرح صدرى فيشرح امرى على الإيضاح الساذج لأنه تكرر المعنى
الواحد من طريق الإجمال التقصيد عن ابن عباس كان في لسانه
زينة لما روى من حديث الحمق ويحيى أن بينه احترقت وأن فزون
اجتهده في علاجها فلم يبرأ ولم يدعاه قال إلى التي دبت تدعون في قال
قال الذي ابتلى يدي وقد عجزت عنها وعن بعضهم اغتال براء يده
لئلا تزدخها مع فرعون في قصعة واحدة فتعقد منها حزمة الملوكة
وإختلف في ذلك العقد بكلاهما فتدقق بعضها لقوله وإخفاه
هو أوضح من لساننا وقوله ولا يكاد يبين وكان في لسان الحسن
من عجز عن الله عنها فزته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وزنها
من عجز موسى وقيل لا بقوله قد أدبرت سؤكاً وغل غليل
العقد وإن لم تغل فاحل عقد لسانه طلب حل بعضها
أرادة أن يفهم عنه كما جئنا ولم يطلب الفضاة الكاملة ومبني
صفه للعقد كأنه قيد عقد من عقد لسانى الوزر من الوزر
لأنه يتخذ عن الملك لأن وقوة أومر الوزر لأن الملك
يعتصم برأيه ونجليه إليه أموره أومر المعازة وهي المعازة
عزل الصغي قال وكان القياس أن يغلبت الفقه الخالوا
ووجه قتلها أن يغلب الجاهل معنى فغلب الخالوا كقولهم عشتد
أرد

والمس

في الصور والصور في الصور

وجلس في حديد وحيد وحيد في حديد فلما قلبت في أخيه قلبت
فيه وحل الشيء على نظره ليس يحزنه ونظر إلى الوار وأخواته
والخواتم وأولها روى فيقول لا قوله اجعل قدمي نائما
على أقدامه عناية بأمر الوزر أنه أولي وزيرا فيعوله ومارون
عطف نيا للوزر وأخي في الوجه من يد من هارون وإن
اجعل عطف بيان آخر حار وحسن قلا وأجمعها أشد
وأشركه على الدعاء وابن عامر وهذه أشد وأشركه
على الجواب وفي مصحف ابن مسعود وأخي وأشد
وعن ابن كعب أشركه في امرى أشد به أرى
ويجوز فمن قلا على لفظ الأمر أن يجعل أخى من فوقه على
الأشد وأشد به خبره وتوقف على هارون الأزد الفوق
وأزده قوة أي جعله شريك في الرسالة حتى يتجاوز
على عبادته وذكر كفا في التعاريف لأنه مهيئ الرغبات
يتنازله الخيد ويتكاثر أنكر كيت بنا بصيرا أي عالما بأحوالنا
وما في التعاضد قانصنا وأر هارون نعم المعجز والشاذ
لعضد عيانه أكبر مني سنا وأضخ لسانا السور المطلينة
تعد معنى فيقول كقولك خير مني خيوز وأكل معنى في قول
والوحي الحام موسى إيا أن يكون على لسان نبي في وقتها كقوله
وأذا أوجيت إلى الجواريين أو يبعث إليها ملكا على وجه النبوة

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

في الصور والصور في الصور

انما العلم ارفع هو تاج ولا حال وفتح
 لسان الفاعل في الصحاح معنى تفتح التاج
 فتاج المفتح تارة

الفتح من تارة معنى
 بمراد

علا ان تارة السامع
 التاج تارة السامع
 التاج تارة السامع
 التاج تارة السامع

الفتح من تارة معنى
 بمراد

كما الى مريم او ثريا ذكرك في المنام فتنبه عليه او ليتمها كقوله
 عز وجل عاوج ركب الى النجى واقرينا اليها امننا لا سبيل
 الى المنور فقال له ولا الى العلم به الا بالوحى وفيه مصلحة
 دينية فوجب ان يوحى ولا يخفى ان اي هو مما يوحى لا محالة
 وهو امر عظيم مثله يخفى ان يوحى ان هو المفسر لا الوحي
 بمعنى القول المقدوف مستعمل بمعنى اللفظ والوضع
 ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرمي
 قال علام زاه الله بالخير نافع اي جعل فيه الحسن
 ووضع فيه والظاهر كذا راجعة الى موسى ورجوع بعضها
 اليه وبعضها الى التابوت فيه فما يودى ليه من تنافر
 النظم **فان قلت** المقدوف في الهم هو التابوت وكذلك
 الملقى الى الساجد **قلت** ما ضرك لو قلت المقدوف
 والملقى هو موسى في قبول التابوت حتى لا يفرق الضائر
 فينافر عليك النظم الذي هو اتم اعجاز القرآن والقانون
 الذي وقع عليه التحدى من اعانة اتم ما يجب على المستر
 لما كانت مشيئة الله وادارته ان لا تحطى جبرية ما اذ لم
 الموضوعية الى الساجد والقائه اليه شريك ذلك سبيل
 الحجاز ويجعل اليم كانه ذو غمزا مزيد لكل ينطبع الامن
 ويختلر في سماء فيتلذذ ليلته اليم بالساجد دوى

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

جعلت في التابوت ثقلنا محالوا فوضعته فيه وجعله قنينة
 وقبرته في القنينة في الم وكان يشرح منه الحستان فرعون
 يتركها رقباه هو جالس على اسن بركة مع اسية اذ
 بالتابوت فاحربه فاجتج ففتح فاذا صبي اصبغ الناس
 ونجى فاحبه عدوا لله ختاشددا لانه لا كل ان يصبر عنه
 وظاهر اللفظ على ان البحر القاه بساحله وهو شاطئه
 لان الماء يسجله اي يتسرع وقذف به ثمة فالتقط من الساحل
 الا ان يكون قد القاه الم بموضع من الساحل فيه قنينة
 فرعون ثم اذاه الله الى حيث التركة في المخلو اما ان
 تعلقوا كقيت فتكون المعنى على ان اجبتك من احبه
 الله اجبته القلوب واما ان يتعلق بخذوه هو صفة
 محبة اي محبة حاصلة وواقعته معنى قد كثرها انا القلوب
 وذرعتها فيها فلذلك اجبتك فرعون وكل من انصر بك يدرك
 انه كان على وجهه متعينة جالي في غيبته فلا حله لا يكاد لا
 يصبر عنه من راءه على عيني لشي وعسن النك وانا
 مواجيك وما فيك كايدي الرجل الذي بعينه اذا اعتني به
 وقول اللسان اضع هذا على عيني انظر النك ليلا
 خالف به عن مرادى وبعتني ولتضع مخطوف
 على عيني مضمرة مثل ليحطف عليك ويزعم ونحوه او مرقطة

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

الفتح من تارة معنى
 بمراد

والتصنع في الكلام والاعتناء به
والجور في حق الله والاعتناء به
والجور في حق الله والاعتناء به

اي ولتصنع فعلت ذلك وقري ولتصنع ولتصنع بكسر اللام
وسكونها والجزم على انه أكثر وقري ولتصنع بفتح التاء
اي وليكون عليك وتصرفك على غير مني العالم في ادعيتي
التيث او تصنع ويجوز ان يكون مدلا من اذا وحينا
فان قلت كيف يصح البدل والوقار خلفا في تصانيد
قلت كما يقع وان اشغ الوقت وتباعدا طرفاه ان يقول كل
الرجل لقيت فلانا سنة فذا انتقول وانا لقيته اذ ذاك
وربما لقيته هو اولها وانت في آخرها يدور ان اخذناه وان
مروا جاء في متنه في خبره فذا فم يطلبون له موضة
يقولونها وذلك انه كان لا يقبل ترك ما رواه فقالت هذا الكلام
فجاء بالأم فقبل ثوبا ويروي ان آسية استوهبت من فرعون
وتبينه وهي التي استغفرت عليه وطلبت له المصاحف في شهر
النبهي الذي استغفانه الايسر ائيلي عليه فقبله وهو ابن
ثني عشرة سنة اغتم بسبب القتل ضوفا من عقال الله
ومن اقتصاص فرعون فغفر له الله باستغفاره حيرا قال
رث الى ظلمت نفسي فاغفر وعاه من فرعون ان يشفي
اطفان جبرها جربه الى مدني فيونا يجوز ان يكون مضى
على نغول المتعدي كالنبور والسكور والكفور وجمع قير
او قسمة على ترك الاعتداد ببناء الميت بجوز ويزود

الغنى تفرد به

الاستعداد عشرين
حيزي خواست

الاستعداد عشرين
حيزي خواست

الاعلان حيزي خواست
الاعلان حيزي خواست

براهمه شرفه

وبدوة اي شال صرنا من الميراث سعد من حيدر اسعنا
قال خالصا من حجة بعد محنة والده عام كان يقبل فيه البولان
فقد قتله ما ابن حيدر والقتله امه في البصر وهم فرعون بقتله
وقد قتلوا واخر لنفسه عشرين من وضال الطريق ونفرت عنه
في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحد فهد فهد ما ابن حيدر
والسه المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل ما ينال الله عباده
فتنه قال وليلو ناكم بالشرو والجيد فتنة مدس على كل واحد
من مضر وعزوب انه لمت عند شعب ثانيا وعشرين
منها من ابنه وقضى ارضي في الاجل اي تسبق قضائي وقدرى
ان اكمل واستبكت في وقت بعينه فذوقته لذكر فاجيت الا
على ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار
من المذاق يوحى فيه الى الانبياء وهو راسل البص سنة
هذا عميل لما حوله من منزلة التقريب والتكريم والتمكيد من طاعة
حال من يملك بعض الملوك يحول جميع خصالي فيه وخصائص افعالا لئلا
يكون اقرب منزلة منه اليه وله الطفح علة فيصير به كالكرامة
والاشد ويصير له نفسه ولا يبيح ولا يسمع الامعية وادبه
اولا يثمن على كل من استر الاسوياء فيهم والوقت القوي القصد
وقدر ثنيا بكسر حاء المضارعة للمناع اي لا تنسوا ولا ازل منكم
على ذكر حينا تليق بها واخذ ذكرى جناح تطير ان به مستمد

في الكلام

الاستعداد عشرين
حيزي خواست

السوايا حيزي

الاستعداد عشرين
حيزي خواست

الاستعداد عشرين
حيزي خواست

عانت ما عانت هذا الذكر وهو قدوة
 اذ انت واقف على ما في قلبه
 (الاعمال عند الامام جلاله والاعمال
 (الحكم والاعمال في عمارة الاولاد
 بالاعمال في امور خاصه بالاعمال
 طاعتا واعمالا مستغفرا

لا يضره شيء من ذلك
 لا يضره شيء من ذلك
 لا يضره شيء من ذلك

وقد ذكر في كتابه
 الرسالة في الامور
 لعل يوجه الرسول اليه
 الرسالة في الامور
 لعل يوجه الرسول اليه

والله اعلم
 والله اعلم
 والله اعلم

الاعمال في الامور
 والاعمال في الامور
 والاعمال في الامور

بذلك الحق والتأييد مني معتقد ان افرا من الامور لا يقتضي لاحد
 الا ان ذكرى ويجوز ان يرد من الذكر تبليغ الرسالة من اجلها واعظمها فكان
 جديدا بان يطلق عليه اسم الذكر روى ان الله اوحى الى هارون وهو
 بمصر ان يتلقى موسى وقتك سمع بقبوله وقبل ان يركب قري
 ليثا بالقصف والقول للامير نحو قوله تعالى هذا لك الى ان تترك
 واهربك الى ذلك فقتل ظلمه الاستقام والمشيورة في
 ماله الفوز العظيم وقيل عداؤه شيئا الى ان يركب قري
 منه الامام الموت وان يتقبله لانه المطعم والمشرع المطعم المعبود
 مؤنيه وقيل لا يتركه والظالمه بالقول طاله من حق
 توبه موسى لما ثبت له من قبل حق التوبة وقيل لنباه وهو في
 الكلى الثلاث ابو العباس وابو الوليد وابو مؤمنه والتمني لهما
 اي اذها على رعاكم وطعمكم وباشرا لامر معاشر من ينصرون
 ان يجرى له والحديث سعيه فهو يجتهد بطوقه ويجتهد بانصه
 وشعه وجذوى ارسالها اليه مع العلم بان له من يومئذ ان لم
 الجنة وقطع المعذر ولو انا اهلكتهم بعذاب من قبله لقاوا
 ربنا لولا ارسلت اليهم رسولا ففتح اياتك اي تذكر وتياقلا
 يبرك النصفه من نفسه والاذعان للحق او عشي ان يكون العز
 كاتيفان فخير انكار الى الهلكه فوط سيق فقدمه القبط
 الذي تقدم الواردة فربط فوط يشبهوا ليل الى ان يركب قري

بالقوة

الاحسان والكرامه

الاعمال في الامور

الاعمال في الامور

بالقوة ويباركها وقرى ففرد من ففردته عن اذاحم على العدة
 خافا ان محله صام على المعجزة بالحقوس من شيطان او من غيره
 واستلهم واذا في الرؤيه او من حته البراسية او من قومه القبط
 المتمردين على رب العزة والملا من قومه وقرى ففرد
 من الافراط في الاذيه اي خاف ان يكون يثينا ويترسلخ الرسالة
 بالمعاجلة او بما والاخذ معا فبين ان يعاجلنا على ما عرفاه
 وجرى ما من سوزته وعشوه او ان يطعن بالحق الى ان يقول فيك
 ما لا ينبغي لمؤمنه عليك وشوة قلبه وع الحجة هكذا على الاطلاق
 وعلى سبيل الرضايات من حسن الاذيه وقايش عز التوبة
 بالعظمة معك اي صافيكما وناصر كما استبح واري بحري سكا وبنيه
 من قبله فغدا ففعل ما يوجب حفظه ونصرته كما فاجاز ان يقد
 اقوالكم وافعالكم وحاياتكم لا يقد رشي وكانه قبلنا كما وناصر
 سامع مبصر واذا كان الحافظ والناصر كذلك ثم الحفظ ومحت
 النصر وذهبت المبالاة بالعدو كانت بنوا اسرائيل ملكة
 فرعون القبط يعذبونهم بكلفا لعمال الصعبة من الحفر
 والبناء ونقل الحجاره والسخرية كل شيء مع مثل البولدان
 واستخدام النساء قد جئناك بيه من ريك حله جاريف من الجله
 الاولى هي انا رسولا ربك بحري السيار والنفس لان دعوى
 الرسالة لا تثبت الا بينتها التي هي الحجة بالايه انا وجد قولك

الاعمال في الامور
 والاعمال في الامور
 والاعمال في الامور

الادنى انار الادنى
 الوجدان لشدة التاذع
 تاج بالخطي
 وعقلية اذا اجازته

سبح ما يقول واري ما يط
 او اتمسك بموايه

الملك والملكه بادشا
 وفي الحد سلطانا لجنه

تقوم شغل كذا على الامور
 ولا تسخر بسيف العز
 صراح

الاعمال في الامور
 والاعمال في الامور
 والاعمال في الامور

في الظاهر على انشاء تصور الانوار في النفس

ربما اي زور ردة او
باموسى وهارون
على الانوار والكنسور
ع

الانوار في النفس والافكار
الانوار في النفس والافكار
الانوار في النفس والافكار

اي انوار في النفس
الانوار في النفس
الانوار في النفس

والتفكر معه اتيان لان المراد في هذا الموضع تثبيت الدعوى على هاتين
فكانه قال قد جئناك لنخبرك وبزهازي ونخبرك على ادعيائه من ان الله
وكذلك قد جئناكم ببينة من ربكم فاني باية ان كنت من الصادقين
اولم جئناكم بشي مبين ثوبكم ومسلما الملائكة الذين هم خزيته
على المائدة وتوبيح خزيته النار والعذاب على الملائكة
خاطب الانبياء في هذه البداية الحارها وهو موسى لانه الاصل
في النبوة وهارون وزيه وتابغه وعملا في خلقه خبيثه ودعايته
على استدعاء كلام موسى ووزي كالم اخيه لما عرف من فضايلة هارون
وزي في لسان موسى زيد عليه قوله ام انا خير من هذا الذي
هو هارون ولا يكا ذنبك خلقه اولم نعولي اعطى اعطى طيبته
كل شي مما جئناكم اليه وترفقون به اوتانا بها اي اعطى كل شي
صورتك وشكله الذي يطابق المنفعة الممثلة به كما اعطى العين
الهيئة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يتوافق السمع
وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما
غايته من المنفعة غير نأب عنه او اعطى كل حيوان نظيره
في الخلق والصورة جيز جعل الجبان والجمور ووجيز البعير
والثاقة ووجيز الرجل والمرأة فلم يزلوا في منتهى عند جنسها
وما هو على خلاف خلقه وقرى خلقه صفة له في المصايف اليه
اي كل شي خلقه الله لم يخله من عظمته وانما هو في هدي اعطى

الانوار في النفس
الانوار في النفس
الانوار في النفس

في النفس والافكار
الانوار في النفس
الانوار في النفس

في النفس والافكار
الانوار في النفس
الانوار في النفس

كف يرتفق بما اعطى وكيف يتوصل اليه لله كنه هذا الجواب يا اخضر
وما التفتة واما اتيته من الحق المبرور ونظره في الانصاف كان
طالب الحق سالكه عن حال من تقدم وعلام من القدر عن شفاء
من شق منهم وسعادته من شفاء جانيه فان هذا سؤال على الغيب
وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو واما انا عبد مثلك لا اعلم منه
الا ما اخبرني به علم الغيوب وعلم احوال القرون مكنون
عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله ان يعطي شيئا او ينسأه
نقا ضللت الشئ اذا اخطأته في مكانه فلم يهدله كقولك
ضللت الطريق والميرل وقرى نظر من ضلله اذا ضلحه
وعن ابن عباس لا تزل من كفر به حتى تنبذ منه ولا تترك من
حتى كاذبه ويجوز ان يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله
بكل شي وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال طه قوله سوال
القدوس وما دى كثرتهم وتباعد اطرافهم كقفا طاهم
وباجز اجمع وجواهرهم فاجاب بان كل كائن محيط به عليه وهو
مكتب عنده كتاب ولا يجوز عليه الخطاء والنسيان كما يجوز ان
ان عليك انما العبد الذي لا يدرك البشر الضيق لا يلا يضل كما
تضللت ولا ينسى كما تنسى يا مدعي النبوة بالجهل والوقاحة
الذي جعل من فروع صفة لربك او خير مشاء عزوف
او مصوب على المرح وهذا من مظانته ومجازه بمقدار اهل الكونه

الانوار في النفس
الانوار في النفس
الانوار في النفس

فقد ثبت ان القرآن هو كلام الله
وكانت هذه الايات

كذلك

الغنية الحفظ
لا ينفك
الحواسط
والله اعلم
بما في الصدور

التي هي في القرآن
والتي هي في القرآن

اي عهد لها عهدا وتتمدونها فيكم كما لم يدروا عهد للذي سلك
من قوله تعالى يا سركم في سكر سركم انتم في قلوبكم الجبر
اي حصر لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والودنه والكراري
فاخرجنا انتم في من لفظ النكاح المطاع لما ذكرنا من الايات
والا يبدل ما في مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لاخره وتخرج
الاختلاف من المطاع والله لم يثبت لا يفتق شي على ارادته ومثله
توكل تعالى وهو الذي انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات
كل شيء ان لم تزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء
الاولى من خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء
فانبتا به حدائق ونباتات فاصنافا من كل شيء
هذا ولا يكره ان يذوق احد ارجاء اصنافا من نبات
من ذوقه من غير ان يذوقه بعض شئ من صفه الاذواج
شئ من صفة من صفة وجوز ان يكون صفة للنباتات والاشياء
مصدر من النبات كما شئنا بالنبات فاستوى فيه الواحد
والجمع يعني انها شئ مختلفة النفع والطعم واللون والشكل
بعضها ينظم للناس وبعضها للبهائم والاولى من غير عذرا
ان اذنا في العباد انما تفضل بغير الانعام وقد جعل الله
على قلوبنا فضلا عن حاجتهم ولا يقدر ان على اكله اي قائلين كافي
وارعوا حال من الضرر اخرجنا المعنى اخرجنا اصناف
النبات

التي هي في القرآن
والتي هي في القرآن

اصنافا للنباتات من نوع الانواع بها مبين ان الله افاض بها
ويعلموا بعضها اراذ خلقهم من الارض خلقوا فيها وهو ادم علم
منها وقت ان اكل من الشجرة فاطاع من توبه الملك الذي قد
فقدت بها على النطفة فيخلق من المتاجر والنطفة معا وادبها
منها ان يولف اجزاءهم المتفرقة الخصلة بالتراب ويتردم كما
احياء وخرجهم الى الحشر يوم يحضرون من الاجساد
سرا عا عرج اليه عليهم ما خلق الارض من ماء فتم حيث
جعلها لهم فداشاهم بها ما يتقلبون عليها وسوى لهم فيها سائر
يترددون فيها كيف شاؤوا وانبت فيها اصنافا للنبات التي
منها اقواتهم وعلوفات بهائمهم وهي اكلهم الذي منه تغسل
واقتم التي منها ولدوا وكفاهم ادا ما تروا من عقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سمعوا بالارض فاباها بركة انشاء تعالى
او عز فاه صحتها ويقناه بها واما كذب لفظه كقوله تعالى
وتجدد بها واستيقنتها انفسهم طامروا وعلوا وقوله لقد علمت
ما انزل هؤلاء الاريت السموات والارض بها وبركة قوله
اياتنا كلها وجاهنا جميعا ان تفتق التعريف الاضافي حذر
التعريف باللام لوقيد الايات كلها اعني انها كانت لا تعطي
الا تعريفا العهد والاشارة الى الايات المعلومه التي هي
نسخ الايات المختصة بموسى عليه السلام العاص واليدون والحق

التي هي في القرآن
والتي هي في القرآن

التي هي في القرآن
والتي هي في القرآن

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

10

القوا

وَأَخْرَجَ جِبْتًا إِلَى كَقُولِهِمْ حَيْثُ سَيِّدُوا أَيْ سَيِّدُوا بِأَمْرِهِمْ وَأَمَّا لَوْلَا تَحَارُّهُ
 مَا أَجَبَتْ أَعْرَافَهُمْ قِيْلًا لِقَوَائِمِهِمْ وَعِصِيَّتِهِمْ لِلْكَفْرِ وَالْجُحُودِ فِي رُؤُسِهِمْ
 بَعْدَ سَاعَةِ الشُّكْرِ وَالسُّجُودِ فَأَعْظَمَ الْفَرْقَ بَيْنَ الْإِقَائِينَ
 وَرُوحَ آتَمٍ لَمْ يَرْفَعُوا رُؤُسَهُمْ حَتَّى رَأَوْا الْخَمَةَ وَالنَّارَ دِرَاطًا ثُمَّ
 أَجْلَاهَا وَعَنْ عِلْمِهِ مَا خَرَّوْا سِجْنَهُ إِلَّا فِي سَبْجِهِمْ مَنَالَهُمْ
 الْمُنَى يُصْبِرُونَ إِلَيْهَا غِ الْخَمَةَ لَكِبَرِهِمْ لِيُعْظِمَهُمْ فَيُرَدِّدَهُمْ أَسْخَرَهُمْ
 وَأَعْلَاهُمْ دَرَجَةً ضَاعَتْهُمْ أَوْ لَعَلَّاهُمْ مِنْ قَوْلِ أَهْلِ مَلِكِهِ لِلْمَعْلَمِ الْبَرِّ
 كِبِيرِي وَالْحَكِيمِي كَمَا يَرِيدُ وَنَعْلَمُهُمْ وَأَسْأَدَهُمْ فِي الْفُلَانِ
 وَنَعْلَمُ شَيْءٍ قَرِي لَا قَطْعَ وَلَا ضَلَالَةَ تَحْتَفِ وَالْقَطْعُ مِنْ خِلَافِ
 أَنْ يَقْطَعَ الْيَدَ الْيُمْنَى وَالرَّجْلَ الْيُسْرَى لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْغُضُوفِ
 خَالَفَ الْآخَرَ بَازٍ هَذَا يَدٌ وَذَلِكَ رَجْلٌ وَهَذَا عُنُقٌ وَذَلِكَ سَائِلٌ قَبْلَ
 لَا بُدَّ الْعَاذِ لِأَنَّ الْقَطْعَ مُبْتَدَأٌ بِخِلَافِهِ الْغُضُوفُ وَالْغُضُوفُ
 لَا بُدَّ فِيهَا أَيْاهُ وَتَحَالُفُهَا وَتَجِدُهَا وَتَنْصِبُ عَلَى الْحَالِ
 لَا قَطْعَ تَحْتَلِفَاتٍ لِأَنَّهَا إِذَا خَالَفَتْ بَعْضُهَا بَعْضًا فَقَدْ تَصَفَّتْ
 بِالْإِخْلَافِ سَبْقَةُ عَائِلٍ الْمَطْلُوبِ فِي الْجَمْعِ بِتَكْرُرِ الشَّيْءِ وَالْمَوْجِ
 فِي رِوَايَةٍ فَذَلِكَ قِيْلَ فِي هَذِهِ الْفُلَانِ أَيْمَا يَرِيدُ نَفْسَهُ لَعَنَهُ اللَّهُ
 لِقَوْلِهِ أَيُّومٍ مِنَ اللَّهِ وَيَوْمٌ مِنَ اللَّهِ وَنَسْرُوفُهُ نَفَاحَةٌ مَا جَعَلَهُ وَتَقَرَّنَ
 وَمَا الْقِيْلُ فِيهِ مِنْ تَعْدِيهِ النَّاسِ بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ وَتَوْضُوحِ
 لِمَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْتَفْهَامِهِ لِمَعَ الْإِنْبِيَاءِ لِأَنَّ مَوْسَى لَمْ يَكُنْ قَطْ

۱۹ استضعاف

في القدر

トモシロ

نقحہ درختہ دار، قیصریہ لکھنؤ، ۱۲۷۱

منه على
العلم
والصحة
في العلم
والصحة
في العلم
والصحة
في العلم

ستم اوستاد علی قالی

من المقدس في شئ والذي فطرنا عظم على ما جاءنا أو قسم
ذكرى بقضى هذه الجيوة الدنيا ووجهها ان الحوة في القفزة المشهورة
منضبة على الحالك فاسع في النظر ما خرائه مجرى المفضولة كقولك
صحت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة ووكذا السحر يعني رؤيتهم
كانوا انفس وصيبر الاثر من القيط والسائر من يساير الله
وكان غير عوى كرههم على تعاليم السحر وروحانهم قالوا لفرعون
ارنا موسى نايما فنجدوه فوجدوه غرسه عصاه فقالوا هذا نبيكم
اذ انما يطير سحر الا ان تعارضوه تركت بظهر من اناس
الزئوب وعن ابن عباس قال لا اله الا الله قل في هذه
الايات الثلاث هي حكايه قوله وتل خضر من الله لا على وجه
الحكايه فاصرب لهم طريقا واجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله
بينها وضرب الدين عليه اليسر صدق وصفه قال ليس نسا
وتيسا رخواها العدم والعدم ومنع وصفه الموت فقيد
سنا نسا ليس ونا قتنا ليس اذا جف لبنها وقرى نسا ويا يسا
ولا حلقوا ليس من ان يكون مخفقا عن اليسر وصفه على فعل
او جفع يا يسر كصاحب وصحبه الواضحة كذا لقوله
وجعا جيعا جعله لفرط جوعه كجاعة جباب لا تخاف حالك
من الضرب فاصرب وتري لا تخف على الجواب وقهاى الحق
ذكر كمال السكون والذكر المذكور من الادراك كذا يذكر

الدرر في قصص العرب في الشعر
ومعاليهم في كونهما في الكيفية ودرجاتها والادراك
والادراك اسم الادراك حاج

لفظ

卷之九

او صغصعها فقال الله
بالهم واللبس

الحمد لله الذي جعل العلم
مفتاحاً لكل خير

25

ان اذ كان في خلقه علة
من انفسه فانه لا يخلو
من انفسه فانه لا يخلو

فرعون وجنوده ولا يعقوب ولا عيسى ومن سائل انك امين
لا عيسى وان لا تكون له علة متقلبة عن الياء التي هي اسم الفعل
وكنز ايدة للاطلاء من اجل المفاضلة بقوله فاضلونا الياء
وتظنون بالله الظنونا وان تكون عند قوله كان ثم ترى قبلي
اسير اعانيا ما عيشهم من اجاب الاختصار ومن جعل اسم الكلام
التي تستعمل مع قلها ما طعنا في الكثرة اي عيشهم ما لا يعام كنهه
الا الله وقرى فقتلهم من اليم ما عيشهم والتعشيه التعطيه
وفاعل عيشهم الله سبحانه او ما عيشهم او فرعون لانه هو
الذي رزق جنوده ونسبته لالههم وقوله وما هتفتكم به
في قوله وما اهديتكم الا سبيلا للرشاد ناسي اسما من خطبهم
بعثنا نجائهم من البحر واهل افرعون وقوله هو الذي كان يظلمهم
ع عهده رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم ما فعل
يا بايهم والوجه هو الاول الذي قلنا في اسرسله ونجد القول
كثرت في القتال وقرى الخيتم الى ان تقام وعولفط الوعد
والله عده وقرى اليمين بالجز على الجوار نحو جرح جرح
ذكرتم النعمة في نجائهم وهذا كعدوهم وما واعده موسى صلوات
عليه من المناجاة بحاجب الطور وكثير التوراة في الالواح
انما هم في الالواح عده الله لانها لا تسبهم وانصبت لهم حيث كانت
ليتهم وتبعا لهم واليه رجعت منا فاعلم التي قام بها دينهم

وصف لا يخلو من انفسه فانه لا يخلو
لا يخلو من انفسه فانه لا يخلو
لا يخلو من انفسه فانه لا يخلو
لا يخلو من انفسه فانه لا يخلو

ما هو اعلى غير فاعلم
وما لا سبيل له سائر افعاله
وما لا سبيل له سائر افعاله

انما عدى
الغيب غيبه وقادرا

الغيب الغيب وهو شاعرا
ومنه والنع نباء العتق
موم حودك

انفسه فانه لا يخلو
من انفسه فانه لا يخلو

وسرعته وفيما فاض عليهم من سائر نعمة وادراية طغيانهم في النعمة
ان نعمة لا حردوا الله بها بان كفر بها ويستكلم الله واثم عن العلم
بشكرها وان ينقوها في المعاصي وان يبرؤوا غفوة النعم فيها
وان يسرفوا فيها وان ينظروا فيها وما ينظروا ويشكروا قري
تجد وعز عبد الله لا تخلف ومن عجل ملكسورة معنى الموضوع
من عجل الملك تخلفا اذا وجب اذا عجل وعنه قوله تعالى حتى
سلخ الهدي بحلة والمضوم في معنى النزول وعصا الله عقوبة
ولذلك وصف بالنزول هو في قوله اصله ان يسقط من جرحه
قالت هو من رأسه ففتت بها كيد ويقولون هو
امه اي يسقط سقوطا لا ينقض نعمة الاهتداء هو الاستقامة
والثابت على الهوى المذكور وهو التوبة والايان والعمل
الطالح ونحوه قوله تعالى ان الرسل والاوليا الله ثم استقاموا
وكبر التواخي ذلك على تباين الامتياز لا لثباتها على تباين التوحي
في جوارحه من عجز واعنى ان مترددا الاستقامة على الخير بانية
لنزلة الخير نفسه لانها اعلى منها واقض ما اعطاك شي
على شكرهم على سبيل الانكار وكان قد مضى مع النبأ الى
الظهور على الموعد المضروب ثم تقدمت شوقا الى كلام ربه
وتجوز ما وعد به بنو على اجتهد به وظنه ان ذلك اقرب الى افعاله
وذلك عنه انه عز وجل ما وقت افعاله الا نطق الى دواعي الخلق

انفسه فانه لا يخلو
من انفسه فانه لا يخلو

انفسه فانه لا يخلو

النظر الاشر هو شدة الملح
وهما من صفة الاشر وهو شدة الملح

الفت حرد حرد
والمنعور منعور
ففتت تاج

انفسه فانه لا يخلو
من انفسه فانه لا يخلو

البرهانه في اثبات ان جبر الله في الاشياء لا يوجب جبرها في الوجود والعدم

المطابق والاطلاق
بما جرى موافق

التي هي العريضة وضوئها وعلو
التي هي العريضة وضوئها وعلو

وعلى ما ملأنا من المتعلق بكاروت فاعلم انما المقوم القبلية وليس لقول
منه قد انزلنا جميع قوله وان يكون قد فارقتم قبل المعاد ووجهه
صحة ما بانه قوله ثم اولاه على اثرى وعنه عن علي بن ابي طالب
اثرى يا اكسر عن عيسى بن عمر انما الضم وعنه ايضا اولاه القصر
والاثر افعه من الاثر واما الاثر فيمنوع في هذا السيف مدرك
في الاصول قال اثر السيف واثره وهو يعني الاثر عربى
قال قلت ما اعلمك شيوا عن سبب العجلة فكان الذي تنطبق عليه
من الجواب ان يقال طلب زيادة رضاك او الشوق الى طاعتك
وتحقيق قوله ثم اولاه على اثرى غير مطبق عليه **قلت**
قد مضى ما لا يخفى به رتب العجز شيوا لهما ان كان العجلة
في نفسها والى السؤال عن سبب التفتك والحامل عليه
فكان في الامر من الحوى بسبب العجز وتغير العلة في نفس ما لا يخفى
فاعتد به انه لم يوجد مني لا تعرفه بسبب رتبته لا يجتنبه في العادة ولا
يحتج به وليس فيني وبين من سبقته الى مسافة قريبة يتقدم
لها في الوقت انهم وقد عرفتم في عقبه جواب السؤال عن السبب
فقال وعجلت اليك رتب لترضى ولما قال ان يقول حال ما ورد عليه
من التفتب ليعتاب الله فاذله ذلك عن الجواب المنطبق
المثبت على حدود الكلام اراد بالقوم المعقون من الذين ظلمهم
مع هارون وكانوا شتابة الف ما نجا من عبادة العجل الا اني

فمن الله

اسعد الله حاله

عشر الف قال **قلت** في القصص بما قاموا بعد مفارقتهم عشر من ليلة
وحسبوا ما اربع عشر مع ايامها وقالوا قد اكفنا الحدة ثم كان امر الجعد
بعد ذلك طيفا للتوبيخ ليس من ادنى قوله تعالى لموسى عند
مقدمه اما قد سنا قومك **قلت** اخبر الله تعالى عن القبيح المرفقه
بلفظ الموصولة الكائنه على علته او قد ضرب السامر غيبه فعزم
على ضلالهم غيب انظروا فيه واخذ في ترشيد كل فكان نورا للفتنة
موصودا قري واطلم السامري اي هو اشد هم ضلالا لانه قال
مفيد وهو مفسود الى قبيل من بني اسرائيل بها السامرة
وقيل السامري قوم من اليهود مخالفوهم في بعض دينهم وقيل كان
من اهل ايجرما وقيل كان عالما من كرامه واسمه موسى بن طاهر
وكان معا فدا ظهرا الاسلام وكان من قوم يعقودون البقر
الايسف الشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام فموت
الفتاة رجة للمؤمن واخذة اسف للكافر وقيل الجديون **فان قلت**
مضى رجع الى قومه **قلت** بعدما استوفى الاربعين ذل القعد
وعشر ذي الحجة وعدم الله سبحانه ان يعطيهم التوبة التي
يهاهدى ونود ولا وعدا حسن من ذلك واجل حكى لنا انها
كانت الف سنة كل سنة الف آية تحمل اسفارها سبعون
تجلا العهد الزمان يزيد من مفارقتهم لم يقال طال عهدى
اي طال ما في سبب مفارقتك وعذرت ان يفتقروا على امره

الاصطفاء ذوو. ۱۱۱. صدف درو حکیم و خشنایان

و السوا الى خور و لا يملكها على ما
الحيث هو كما بعد من رشفه انما
في هذا الموضع و قد عرفت الله تعالى
انكم لم تروا انا نرى انتم في كل حال
هو ما في التوضيح

وما ترككم عليه من الامان فاخلقوا موعده بجادتهم **فان** الخلق ملكنا
 قري بالخرجات الثلاث اي ما اخلقنا موعدا ان ملكنا امرا اي
 لو ملكنا امرا وجعلنا ولاءنا لما اخلقناه ولكن علينا من جهة السامري
 وكيد اي خلقنا احدا من خلق المقيط التي استعرباها منهم او اولا
 بالاوراد انها اتائم وتبعات لانهم كانوا معهم في طائفة المستنقذين
 في ادا الحرب وليس للمستنقذين ان يأخذوا الحرب على ان
 العنايت لم تترك خلق حبيد نقذناها في ناد السامري التي اوقدها
 في الحفرة وامرنا ان نطرح فيها الخلق وقرى خلقنا وكذلك القوي
 السامري اراهم انه يلقي خبثا في يده مثل الفؤاد واما القوي الثرية
 التي اخذها من موطى حيزوم فرس صيرشال وحي اليه وليه
 الشيطان انها اذا خالطت مواتا صار حيوانا فاحرج لهم السامري
 من الحفرة فجلا خلقه الله من الخلق التي سبكتها النار غور كاع
 العجايب **فان قلت** كيف اثرت تلك الثرية في المقيط الموات
قلت اما يصح ان يقر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة
 الخاصة كما انش بعصرها من الكرامات وهي ان ياتسفر فرسيه بجاف
 ثرية اذا لاحت تلك الثرية بها ان شاء الله ان شاء عند مباشر
 جونا الا ترى كيف انشاء المسح من عذاب عند هذه
 في الدرع **فان قلت** فام خلق الله العبد من الخلق حتى صار قسنة
 لبي اسرا ملك وضلا **قلت** ليس باقل عنة فمن الله باعلا
 ليثبت

واستدركه من عند رايه في قوله
 واما قوله في قوله
 واما قوله في قوله

والسبب في قوله
 واما قوله في قوله
 واما قوله في قوله

ليست الله الذين امنوا بالقول للابسة الحق الدنيا في الخلق
 ونضل الله الظالمين ومن عتيت من خلق الجمل فخلق
 ابليس اعيت والمكراد بقوله انا قد ضا فوكل هو خلق الجمل
 للايمان الى صفتهم بخلق الجمل فخلقهم السامري على الضلال
 وارفعهم فيه حين قال لهم هذا الحكيم واليه موسى فتسرى
 فتسرى موسى ان يظلمه بها وذبح يظلمه عند الطوي او
 فسي السامري اي تركها كان عليه من الخلق الظاهر
 من رقعته فعلى ان ال عنة من الشدة ومن نصب فعلى انها
 الناصبة للافعال من قبل من قبل ان يقول لهم السامري
 ما قال لهم اول ما وقعت عليه ابصارهم حين طلع الخلق
 افتتوا به واستسئوا فقبل ان يطق السامري بارزهم
 هارون عليه السلام بقوله انا فنقم به وان ربكم الرحمن
 لا يريد والمعنى ما منعكم ان تنقم به غضب الله شدة الزجر
 علوا كفر والمعاصي هلاقات من كفر عن امن وما لا يباش
 الامن كما كنت انا بشر انا كنت شاهدا او ما لم تكن في
 قري بلعنتي بفتح اللام وهي لغة اهل الحجاز كان موسى صلا الله
 عليه رجلا جديرا مجولا على الحق والخشونة والتضيق كل شيء
 شديد الغضب لله ولرسوله فلم يتركهم من قومه يعبدون
 عيلا من دون الله بعدما راوا من الايات العظيمة ان القوي

واستدركه من عند رايه في قوله
 واما قوله في قوله
 واما قوله في قوله

واستدركه من عند رايه في قوله
 واما قوله في قوله
 واما قوله في قوله

واستدركه من عند رايه في قوله
 واما قوله في قوله
 واما قوله في قوله

انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما
انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما
انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما

كاشفة العباد
يا وريدي كورد

انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما
انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما
انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما

انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما
انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما
انما هو من قسمة ما واول ما كان له من قسمة ما

الانما هو من قسمة ما

التوراة لما غلب ذهنة اليد فحسب العظمة عضبا لله واستكناه
وحثيه وعنف باخيه وخليفته على قومه فاقبل عليه اقبال
العدو والمخاشفة فابها على شحي رأسه وكان افرح وعلى
شعر وجهه بخر ليه اى لو قاتلت بعضهم ببعض لفرقوا وقاتلوا
فاسبنا بئس ما يكون انت المتدارك بنسك المثل في بوايك
وختيت عنانك على اطلال ما وصيتني به من ضم النشتر
وحفظ الزكاء ولم يكن لحد من ربة وصينك والجار على
موجبها الخطب مضد خطب الامم اذا طلبه فاذا قبل
لمن يعمل شيئا ما جعله فغناه ما طلب له فزى بخرت عالم
تبصر دابة بالسرى المعنى عانت ما لم تعلموه وفطنت
لما لم تقطنوا له قراء الحرف فبعض انفاق وهو اسم المقصود
كالغرفة والمضخة واما القبة فاشقة من القصر والاطرافها
على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضريح الامير
وقراء ايضا فبعض قبة بالاماد الضاد يجمع الكثرة والحاد
باصلا فلا صاع ونحوها الخضم والخضم **وان قلت** ساء
الرسول دون جبريل وروح القدس **قلت** حين خلت
سعاد الزهاب الى الطور واسد الله الى موسى جبريل
راكب حيزوم فرسل الحيوة ليذهب به فابصر السامري
فقال هذا لشا فاقبض قبضة من فدية موطيه فلما ساله

الانما هو من قسمة ما

الانما هو من قسمة ما

الانما هو من قسمة ما

الانما هو من قسمة ما

من موسى عن فضله قال قبضت من افرورس الخرسيل اليك
القوم خلول السعاد وتعلم يعرف انه جبريل عوقب في الدنيا
يعقوبه لا شيء اظلم منها ولا وحش ولا فنج من غلطة
الناس عفاكها وحرم عليهم ملاقاته وحكم الله وبها بخله
وقوا جهنمه وكل ما يعاشر به الناس بعضهم بعضا واذا انفق
يما يقب احدا رجلا وامراه فحج الما سيد المسوس فحج الى الناس
وتجاسق وكان يصيح لامساس وعاد في الناس واخبر
من المقاتل للاجاء الى الجحيم ومن الوخشى النافذ المبرقة
وتسالك ان قومه باق فيهم ذلك الى اليوم وقزى لامساس
بوون بخار ونحو قولهم في الطبا ان وردت الماء فلا يبار
ان وان نكده فلا يبارت وهي اعلام للمسة والعبه والابته
وهو المدة من الاب وهو الطلب ولكن خلفه اى لن يخل
الله موعده الذي عاك على الشكر والفساد في الارض
بمن كل في الاخرة بعد ما عا قبل ذلك في الدنيا فانت
من خسر الدنيا والاخر ذلك هو اخسر من الميسر وقزى
لن خلفه وهذا من اخلفت الموعد اذا وعدته خلفا
قال للاعشى انوي وقصر ليلة لينزوا فغضى واظف من
وعاد من سعاد خلفه بالنون اى لن خلفه الله كانه
حكى قوله عز وجل كما متر في لاهب كل طلت وظلمت

الانما هو من قسمة ما

الانما هو من قسمة ما

الانما هو من قسمة ما

المستقيم

از حایط الدار شریفه
ع

الانسان كذا كذا في كذا كذا

القدس كبرياءه دارا بمسكن
من عظمته

جلال شمس محمد علی
۱۳۳۵

اولاً

سأله الذي عنه قوله تعالى سئلت وجهه الذين كفروا مني أنهم
 وأخرون **قلت** كفاك صاكا عنه ان يؤذك كلام الله الى قولك
 وأخذوا الموزن لهم يوم القيامة خلا ذلك بعد ان خرج من عقدة
 هذه اللام وعنده هذا المنصوب أسند النسخ الى الخبر فيمن
 قراء تفصح بالنون ولان الملاكمة المقترن واسل فيهم بالمتدلة
 التي فيهم من رب العن فصم كذا لهم عليه وقدم منه ان يبين
 ما يتولونه الى ذاته وقري تنفع بلفظ ما لم يشم فاعلة وتفتح
 وتفتح بالياء المفتوحة على الغيبة والضم لله تعالى ولا شرفا
 وأما **يخسر** المجرمون فلم يقرأ به الا الحسن وقري في الصور
 بفتح الواو جمع صوره وفي الصور قولان أحدهما انه يعني الصور
 وهذه القراء تدل عليه والسأله القن فيسأل في الزرق قولان
 أحدهما ان الزرقه ابغض شيء من ألوان الغيوان الى العرب
 لأن الروم اغداهم وهم زرقو لذلك قالوا في صفة العدو أسود
 الكبد أصبغ الشبال ازرق العينين **السا** ان المراد الغنى
 لان حذقه من يذهب نور بصره تذلق فقامت الملاكمة
 صدورهم من الرعب والهول يستقصون مدة لبتهم في الدنيا
 أما لما يعاينون من الشدايد التي تذكرهم أيام النعمة والشر
 فيثا سعون عليها ويصفونها بالفضيل لان الشرور قمار وأما لونها
 ذهبت عنهم ونقضت والنواهب وان صالت مدته فصررت

أخبرني رحمه الله تعالى
 أو ما سور من رسله

الذين كفروا مني
 الذين كفروا مني

الذين كفروا مني
 الذين كفروا مني

الذين كفروا مني
 الذين كفروا مني

ألا

كانت طائفة من المؤمنين



ما لا تنهاى ومنه توقيع عند الله بالعبودية طال الله بقاءك
 كفى ما لا تنهاى بالخصص كما لا يستطيعون الاخره وانها ابدا تستمر
 يستقصيها باع من الدنيا وثقيل البنت أهلها فيها بالقياس الى الله
 في الآخرة وقد استخرج الله قول من يكون أشد رقلا منهم في قوله
 اذ تقول أمثالهم طرفة ان لبتهم الا يوما ونحو قوله تعالى كذا لبتهم
 في الارض عدد سندس قالوا لبتنا يوما او بعض يوم فنال العادين
 وكل المراد لبتهم في القبور وبعضه قوله عز وجل ويوم تقوم
 الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون
 وقال الدرس نوا العظم والامان لقد بستم في كلام الله الى يوم
 يستقيها جعلها كالرمل ثم يرسا عليها الرياح فتفرق فيها كيتوت العظم
 فيذرها اي فيذر مفاتها ومرا كرها ويجعل الضمير للارض وان لم
 يحولها ذكر كقوله ما ترك على ظهرها من دابة **فان قلت** قد
 فرقوا بين الجوج والعوج فقالوا العوج بالسين المطافى العوج
 بالفتح في الاعيان والارض عن فكيف فيهما مكشور العين
قلت اخيتار هذا اللفظ له موقع حسن يوقع في وصف الارض
 بالاستواء والملايسه ونحو الا عوجاج عنها على اياج ما يكون
 وذلك ان كل نوع من الارض في قطعة ارض فسويتها وما لغت في الشقوق
 على عينيك وغيبوت البصر من الملايسه وانقمت على لزم يبق
 فيها عوجاج قطع استعظمت راي المهند في فيها وامرته ان يعرض
 استطلعت

قصص
 البقال المذكور
 وهو من الخرافات

قري الطعالم

على صديقه الطاهره ايتها كذا في شهر رجب سنة ١٢٠٠
 وصدقه انعم الله به لا تساهل في ما اطلبه الله
 كل يوم اردد من عتقنا الله فلا يزال الله طاهر وكن
 اليوم ٢٣

وانا لنفك عذرنا ما موحى اليك من القدر ان نقا عنك ريتا تسفك
 ويحك كل ما قبل عليه ما لفظ بعد ذلك ولا تكن قولا عليه مستأوه
 لقدرته ونحوه تعالى لا تحركه لسانك لتعجل به وقيل معناه
 لا تبليخ ما كان منه مجلا حتى ياتيك البيان وقرى حتى يقضى اليك
 وحيد وموله بيت زد في علما متفهم للتواضع لله والشكر له
 عند ما علم من ترتيب لتعلم اي علمتني يارب لطيفه في باب
 التعلم وادبا جيلاما كان عندي فزد في علما الحليم فان كل في كل
 شئ حكمة وعلما وقيل ما امر الله برسوله بطيب الرزاق
 في شئ الا في العلم بما رآه وامر المفلوك ووصاياه تقدم الملك
 الى فلان فاعز الله وعزم عليه وعهد اليه عطف الله سبحانه
 رحمه الله على قوله وحرفا منه من الموعد لتعلم تتقون
 والمعنى وانتم قسطا لقد امرنا اباكم آدم ووصيته ان لا
 يقرب الشجر وتوعدهما بالوصول في جنة النظم المزان
 قوما وذلك من قبل وضمهم ومن قبل ان تنوعهم بما لفظوا
 في عنه وفوقه ارفقاه بما لفظهم ولم يلفظت الى الوعيد
 كما لا يلفظون كما في قول الحق اساس امرني آدم علمي ذلك في
 رايه فيه **قال قلت** ما المراد بالنسيان **قلت** يجوز ان مراد
 النسيان الذي ينسى الذكر وان لم يجز يا لوصيته العناية
 القارئة ولم يستوف منها بعد القلب عليها وضبط النفس

في تقدير هذه الحقايق
 نوع خبره وشروطه
 فلو ما حافظ الرب

في هذا الموضع
 ما لا ينبغي ان يغفل
 عن ذكره

انما هو في هذا الموضع

قال هذا الامر لا يصح ان لا يستغنى عنه
 قوله عليه السلام من ترك ما له نغينه ان لا يفتقر
 شئ من كل عذري تبارك وتعالى

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

حتى تولد من ذلك النسيان وان براد النسيان فانه ترك ما وحق له
 في الامتنان من غير الشحنة والكل غير ما وقرى فني ان شاء الشيطان
 والعزم النصيب والمضي على قتل الاكل وان تخلص في ذلك فليكن
 يؤمن الشيطان من التوبيل له والوجود يجوز ان يكون معنى العلم
 وينفع الله عزما وان يكون نقص العدم كانه قال وعزمنا له عزما
 الانصوت بعزمي واذكر وقت ما جرى عليه من عباد الله اليه
 ووسوسته اليه وتزبيته له الاكل من الشجرة وطاعته له
 بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتعزير
 مركب حتى يسير كل له لم يكن من اول العزم والنيات
قال قلت اليس كان جنيا بولده قوله تعالى كان من الجن مستورا
 عز امر به من ان ينظر له الامر وهو للملائكة خاصة **قلت**
 كان في ضمتهم وكان يجيد الله تعالى عبادتهم فلا امرؤا بالبعود
 لا آدم والنواضع له كرامه له لا والجن الذي معهم اجلديان
 تواضع كالوقام لميل على مجلس عليه اهله وسراهم في القيام
 على واحد بهم هو دونهم في المنزلة اوجب حتى ان لم يقم غف
 وقيل له قد اقم فلان فلان من انت حتى ترفع عن القيام
 فكيف مع استثنائي وهو حتى عن الملائكة **قلت** عز على حكم القلب
 في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعلوه فاخرج الاستثناء على ذلك
 كقولك خرجوا الا فلان لامرأة بين الرجال اني جنة مستأقنة

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

الاصناف من خورنار ارضه وما دونه

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

اضاف

كانه جواب قائل قال لم يسعد والوجه ان لا يتقدرة فتعول
وهو السجود المذلول عليه بقوله سبحانه وان يكون معناه ان لا يكون
وتوقف رتبته فلا يخرج من اقله يكون سببا لاجرا جكم وانما استدل
ادم ومن فعل الشفاء دون حواء بعدا شرهما في الخروج لان
في صفة الشفاء الرجل هو قيمته اقله وامرهم شفاءهم كما ان في ضم
شعاده سعادته فاخص الكلام باساده اليه دونها مع المحافظة
على الفاصلة او اريد بها الشفاء في طلب القوت وذلك
مقصود برأس الرجل وهو ارفع منه روى انه اهبط الى
ادم ثوبا اخر فكان تحت عليه ويسمى العرق من حينه فركى
وايك بالسر والفتح ووجه الفتح العطف على لان **فان**
ان لا يتقبل على اي فلا يبالا لئلا يندما سطلوا واورا بيه عزرا
وقامه مقامها فلم ادخلت عليها **فان** الواو لم توضع لتكون
ابرا نائية عزرا انما هي نائية عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا
للفتح خاصة كاق لم يفتح اجتماعها كما اوضح اجتماع ان وان الشفع
المرئي والكسوة والكنز هو الاقطاب التي يدور عليها كذا والاسان
فركون اجتماعها له في الجنة والله ملكي لا يحتاج الى كفاية كاف
ولا الحسب كاسب كاحتاج الى كل اهل الدنيا وذكرها
لفظ النبي ليقاها التي هي الجوع والعزى والغلاء والنجس والخرق
سبعة ماسيا في الشقوق التي حزن منها حتى ينفذ في السبب الموضع

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

فها كراهة لها **فان** كلف عذري وسوس تارة باللام
قوله وسوس لها الشيطان في اخرى **فان** وسوسه الشيطان
كولوله التكلب وعوينة الرب ووقته الرحابة في اها كيا
للاضوات وكلها علم صوت واجرس ومنه وسوسير الجرس
وهو وسوس بالسر والفتح فخر وانشد ابن الاعراب
وسوس نعو نخا صارت الفلق اذا قلت وسوس له فغاه
لامه كقوله اجرس لها يا ابن ابي كباش ومعنى وسوس اليه
اثنى اليه الوسوسة كقولك حدث اليه واستر اليه افا فالتجهم
الى الخلو وهو الخلود لان من اكل منها خلد بزعمه في اكله يوم فوس
الحق لان من اشر اشر حتى وفكر لا يلدل على انه الحسن
وابن عباس رضي الله عنهم الا ان يكونا فليس بالسر طوق بعد كذا
مثل جعل فعل واحد وانشاء وكما كان في وقوع الخبر فعلا مضارعا
وفها ومنه سساسة فصينة وهي للشرع في اول الامر لا لبشارة
والنقمة قري عصفان للتكثير والكس من خفض لثقل وهو ان
اخرى عليه بالفتح والفتح لان الوراق سسواتا للتشديد وهو ورق
وسل كان مذكورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعها وقيل
كان لباسها الطفر فلما اصابها الخطية نزع عنها وثركت من البقايا
في الجوف الا صابع عن ابن عباس لا شبهة في ان ادم ملوا لانه
لم يمتد له اسم الله له ويحفظ فيه ساحة الطاعة وذلك هو البصيان

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

سبحان من لا يشاء الموت ولا الحياة ولا يرضى بها شيئا

الشيء في الغضب عند تركه فادركه في الغضب
 في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

في الغضب عند تركه فادركه في الغضب
 في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

أي في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

لما عصى خذم فخلد عن ذلك يكون رُسْداً وحيداً فكان رُسْداً لا محالة
 لأن الخلفاء الميئيد وكل من عصى آدم ربه فغوى بهذا الاطلاق
 وهذا التفرج بحيث يترك ذلك آدم وأخطأ وما أشبه ذلك ما يعتبره
 عن المرات والقرطبات فيه لطف بالمكسب وتجرئة بليغة ومقطة
 كانه فكأنه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المصطفى
 الذي لا يجوز عليه الا اقرار بالضعف غير المنفرد والله بهذه الغلظة
 وهذا اللفظ الشيخ فلا تنها وتوما يقرط منكم من السباد والصغار
 فظلالاً بحسب راي التورط في الباد وعن بعضهم فغوى فبسم عن
 الأكل وهذا وإن صح على رايه من قلب الياء المكسورة ما قبلها الفا
 فيقول في في فنا وبنا وهم يتوكل في تفسير خبيث **فان قلت**
 ما معنى اجتنابه ربه **قلت** م قبله بعد التوبة وقرينه اليه من حيث
 الى كذا فاجتنبه ونظيره جلست على العروسة فاجتنبها ومنه
 قوله عز وجل فاذا لم تأت بهم بآية قالوا لولا اجتنابنا اي هلا جئت
 اليك فاجتنبها وأصل الكلمة ويقولون اجتنبت الفرس نفسها
 اذا اجتمعت نفسها راجعة بعد النفاذ وهدي اي وثقة الجفط
 والتوبة وعنده من اسباب العصه والنفوى كما كان آدم صواباً
 عنه اللام اصل البشر والسبب في ذلك الشيا وانقرضوا حولا
 كانهما البشر في انفسهم فغويهما فخطبهم فقل قاتل يا ايها علم لفظ
 الجماعة ونظيره اسنادهم البعد الى السبب وهو في الحقيقة
 للمسيب

في الغضب عند تركه فادركه في الغضب
 في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

للمسيب هو كذا كانت وشرعة وعن اس عا من ضمن الله لمن اتبع القرآن
 أن لا تضل في الدنيا ولا في الآخرة ثم بلا قوله عن اتبع هذا في الباطن
 ولا في الشئ والمعنى أن الشفاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا
 عن طريق الدين فراجع كتاب الله وأنشأ من ربه وانت عن نواهيته
 كما من الضلال من عقابه الضل كما صدر استوى في الوصف بالمكر
 والموت وقرئ ضل كما فعلي ومعنى كمال مع الدين التسليم
 والقناعة والتوكل على الله وعلى نفسه فما جنة تنقوا ما رزقه
 اسلم وسهولة فيعيش عيشاً رافحاً كما قال عز وجل فليخسره حيق
 طيبة والمعرض عن الدين من قول عليه الخدص الذي لا يملك له
 الى الا زبد من الدنيا لظ عليه الشئ الذي يقص من على الله
 فيجده ضل كما في مظنة كمال عرض المصوفة لا يجرض احد
 عن ذكر ربه الا اظلم عليه وقته وتشتت عليه رزقه ومن الكفر
 من ضرب الله عليه الزلزال والمسكنه لكفره قال الله تعالى
 وضربت عليهم الذلة والمسكنه وباءوا بغضب من الله ذلك بانهم
 كانوا يكفرون بايات الله وقال ولوانهم اقاموا التوبة والنجدة
 وما انزل الله من دهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت اجلامهم وقال تعالى
 اعدوا لقرى آمنوا واتقوا لعلهم يبركوا من الماء والأرض
 وقال استغفروا ربكم انه كان غفلاً يرسل السماء عليكم جناتاً وقال
 وان لو استغفروا لولا انظر رقة لا سغفناهم ما عذبناهم وعلى الحين

الشيء في الغضب عند تركه فادركه في الغضب
 في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

في الغضب عند تركه فادركه في الغضب

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

هو الصريح والفرق في الثاني وعن أبي سعيد الخدري عن أبي عبد الله
فرق في عشرة ما جرم عطفنا على محله فان له بعينه فسلكا لانه جواب
الشرط وقرى عشرة لسكون الماء على لفظ الوفاء وهذا مثل
قوله ويحشرهم يوم القيامة على وجوههم غيبا وكذا وضار كما في قوله
ما ليحيى كذا اي متلك كل ضللت انت ثم فسرنا آياتنا انك واجبة
مستبينة فام ننظر اليها بعين المقدر ولم ننظر وتتركنا ونجت عنها
فذلك اليوم نتركك على حال ولا نتركك عطاءه عن عبيك في قوله
المحضر عن ذكره بغفوتين الحبيسة الضلعة الدنيا وحشرهم
في الاخر حتى آتت الوعد بقوله ولعلنا لا نتركك الا بعد ان تاتي
كأنه قال كالحشر على المعنى الذي لا يتركك الا بعد ان تاتي
المقضي اذا اراد ولا تتركنا اياه على المعنى الذي تتركه لاياتنا
فان على اليد الجلة بعد يتركه لم يتركه هذا بمجاء ونظيره
قوله تعالى وتتركنا عليه في الاخرين سلام على نوح في العالمين
اي تتركنا عليه هذا الكلام ويجوز ان يكون فيه ضمنا لله او الرسول
ودل عليه قوله ما انزل وقرى عشتون يتركك في شأنا يتكلمون
في بلاد عادي وعود وعشتون في مسائلهم ونعا يتركنا فيهم
الكلمة السابقة هي العدة بنا غير حنايم الخ الاخره يقول لولا
هذه العدة لكان ميتا لعلنا عادي وعود الا زاما هو لاء الكفرة
واللزام اما قصد لانهم وصف به وايا فعلا بمعنى متعدي اي ملزم

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

اللزام واللام في اللزام اللزوم
وكلاهما وصفان بصد ومعنى ملزم
اولا في مستخلص

اللزوم واللام في اللزوم
وكلاهما وصفان بصد ومعنى ملزم
اولا في مستخلص

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

كانه انما للزوم في قوله كذا قالنا انهم يحشم واجل شق لا على
منكول في عطوفنا على كذا او على انهم في كذا انما لا لعلنا اعلم
واجل شق لا منقول كذا كذا انما لا في غير اعاد وعود ولم يفرج الجمل
المستدرك في لعلنا اعلم في كذا في موضع الحال المستدرك
حامد لربنا على انك وفعل للنسج واعانك عليه املاد بالسبح
الصلوة او على طاهر فترم النعل على الاوقات اولاد والاروقات
على النعل اخرا فكانه قال صلى الله قبل طلوع الشمس يعني
المجرى قبل غروبها يعني الظهر والعصر لانه واقعا في المصنف
الاخر من النهار بين زوال الشمس وغروبها يعني الظهر والعصر
لانها واقعة في المصنف وتجد اناء الليل اطراف النهار فخصها
بطلوتك وذلك في افضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع القلب به في الليل
واخلقوا الرب وقال الله عز وجل انما نشيخه الليل هو اشد وطأه الودع
واقوم قبلا وقال اقمه موافا اناء الليل ساجدا وقايم وكا
الليل وقت السكون الراحة فاذا مضى في العباد كانت على
النفس اشد واشق والليل راحة وانصب فكانت ادخل في معنى
التكليف واقل عند الله وقد تناول التسليم في اناء الليل صلوات
العبادة وفي اطراف النهار صلوات المغرب وطلوع الفجر على الليل
ارادة الاختصاص لا اختصت في قولنا في طوافنا على الصلوات
والصلوات الوسطى عند بعض المستشرقين فان قلت ما وجه قوله

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

في يوم الجمعة
في شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٨٠

قوله لم يرد التفسير به رادى ما قيل
 من ان الله تعالى لا يملك الموت
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع

الى الله المصير والى الله المرجع

واطراف النار على الجمع وانما طرفان كما قالوا في الصلوة طرفي
قال الوجه امن لا لباس وفي لسانه زيادة بيان ونظير
 الامر من غير الاستعارة قوله ظاهر انما مثل ظهور الترسين وقوله
 واظلموا في النار غطفا على اناء اللد والى الله المصير والى الله المرجع
 في هذه الاوقات طمعا ورجاء ان قال عند الله ما به ترضى نفسك
 وتستر قلبك وقوى ترضى اي ترضى لربك ولا تخذل عينك اي نظرك
 عينك وما انظر نظوئله وان لا يكاد يركه استخسانا للفظظون
 اليه راعيا به وتبين ان يكون له كما فعل طائر قارون حين قالها
 ما ليت مثل اوتي قارون انه لرو خط عظيم حتى واجهم اولي العلم
 واليمان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا فانه ان
 النظر غير المأمور مدفوع عنه وذلك مثل زيادة الشيء بالنظر
 ثم غرض الطوفان لما كان النظر الى الخراف كما لم يكون في الطماع
 وان من انصر منها شيئا ايجب ان غذا اليه نظره ويملاؤه منه عينيه
قال ولا يمدد عنك اي ولا تفعل ما انت فخذله وطاره وقد
 شدد العلماء مواهل النفوس وموج غرض البصر عن شيء الظلمة
 وعذب الفسقة في لباسه والركب وغير ذلك لانهم انما اخذوا
 هذه الاشياء ليغنون انظاره فالنظر اليها غرضهم وكما يعرف
 على اتخاذها اربابا منهم اخذوا من الكفرة وموتوا وشبه حالها
 من هاء الفهم والبعث واقع على منهم كانه قال الى الذي تعنابه

و قد ورد في قوله
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع

المواحيه المتباد راجحه
 ما ورد في قوله
 والى الله المصير والى الله المرجع

و هو

والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع

وهو اثنان بعضهم وناسا منهم **قال** **قال** علام انصب زهرة
قال على احد اربعة اوجه على الدم وهو النص على الاختصاص
 وعلى بعض من تحتها يعني اعطيا وحولنا وكونه متفولا ثانيا وعلى
 الايدى من تحت الجار والمجور وعلى ايدى من الزواجا على تقدير
 دوى زهرة **قال** **قال** ما معنى الزهر من تحت **قال** معنى
 الزهرة بعينه وهو الزينة والجمه كما جاء في الجهر الجدة وقوله
 انما الله جهر وان يكون جهر زاهر وصف الله بالهم زاهر وهذه
 الرسا لصفاء القلوب فاني انوني ويتبعون في هذا وجوهه وبها
 وشايعهم على ما عليه المؤمنون الصالحون من شجون
 الاكوان والتسليم في الباب لفتنهم ليلوهم حتى يستوجبوا
 العذاب لوجود الكفران منهم او لتعذيبهم في الآخرة بسببه وروى
 هو ما اذخر له من ثواب الآخرة الذي هو خير منه نفسه
 راؤم او ما رزقه من نعمة الاسلام واليقن او لان موالهم اختلف
 عليها الغضب والبسقه والحرقه من بعض المومنين والحلال عند
 رايه لان الله لا يثبت الى نفسه الا ما جعل طاب دون ما حرم
 وحبت والحرام لا يستمر رقا وعرضا الله فيسب طر عن رافع قال
 بعنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى اليهودي وقال فله يتوكل
 رسول الله اقرضني الى دجى فقال والله لا اقرضه الا بدين
 فقال رسول الله عليه السلام الى الامم في السما والارض لا يملك الا الله

والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع

الهاء والهمزة
 من قوله
 والى الله المصير والى الله المرجع

والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع
 والى الله المصير والى الله المرجع

ان جعل اليه درج الجريد فذلت ولا تزد عسكرا وامرأه اهل الصلوة
 اي واقللت مع اهلك على عبادة الله والصلوة واسد حيلها
 على خصمك ولا تهمك بامر الذوق والمعيشة فان رزقك على
 من عندنا ونحس رزقك ولا تسأكل ان تزدق نفسك ولا اهلك
 ففرغ باكل امر الجريد وفي معناه قول الناس من كان في عمل الله
 كان الله في عمله وسر عذوه بنو نصرانه كان اذا راعى ما عذر
 السلاطين قراء ولا تزد عسكرا الآية في قيادى الصلوة رحيم الله
 وعن بكر بن عبد الله المزني كان اذا اصاب اهلكه خصا صية
 قال قوله فقلوا لهذا امر الله ورسوله فيقلوه هذه الآية
 اقتضوا على عاداتهم في التبعث آية عمل النوق فقلوا اولم
 نأثم آية هي ام الالآت واعطها في ناس الاحار يعنى القرائ
 من قبل القرائ برهان ما في سائر الكتب المنزلة ودليل
 صحتها لانه معجز ومكمل ليت بلجرات في شقيقة الحشداة
 على صحة ما فيها انتصارا لخصم عليه ان شهادته الحجة وقرئ
الخصم ذكر الضمير الرابع الى البيت لانها في معنى البرهان
 والدليل قرئ بلام وتخري على لفظ ما لم يسم فاعله كل اى كل
 واحد منا ومنكم مترصرا للجماعة ولما يؤول اليه امرنا وامرهم
 وقرئ السواء بمعنى الوسط والجيد والمستوى والسوى والسوء
 والسوى فخير السوى وقرئ فتعوا وسوف تعلمون قال

امر الله رسوله
 ٩٦

هذا هو السواء
 السواء هو الوسط
 والوسط هو الجيد
 والمستوى هو السوى

فصل في بيان
 هذا هو السواء
 السواء هو الوسط
 والوسط هو الجيد
 والمستوى هو السوى

تدبر في هذا

ابو رافع

راجع حقيقته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله
 من قرأ سورة طه اعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين
 والانصار وقال لا يقرأ اهل الجنة من القرآن الا طه وسورة
سورة الانشاء مكنة وهي مائة واثنان عشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
 هذه الام لا غلوان تكون حيلة لا تقرب اويا كذا لاضافة الجساج الهم
 كقولك هذه الام ارفق للحي رحيلهم الاصل رزق خيل الحي
 ثم ارفق للحي رحيلهم ارفق للحي رحيلهم نحو ما اورد سنونه في
 باب ما يتلى فيه المستقيم فوكلا عليك رزق حريص عليك وفكر رزق
 راجع فك رزق رزقك فوكلا اياك لان الام موكنه لمعنى الخاف
 وهذا الوجه اعرب عن الرزق والمراد اقترب السبابة واذا
 اقترب السبابة فقد اقترب ما يكون فيها من الحسب والشواب
 او العباد وعبر ذلك ونحوه واقترب الوعد الحق قال كيف

فاضها لا تترايب وقد عرفت دور هذا القول اكس من كلام
قال هو مقتضى عند الله والله لعل عليه قوله عرو عرو
 بالاعداد ولن يحلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة
 فما تعدون ولان كرات وان طالت اوقات استقباله وتزينة
 قريب وانما التباعد هو الذي يفجروا تقرض ولا ياتي من الدنيا
 اقصر اقل ما سلك منها بدليل تنبأت خاتم الناس الموعود

هذا هو السواء
 السواء هو الوسط
 والوسط هو الجيد
 والمستوى هو السوى

قوله
 لعله كان في جيب المصنف

تدبر في هذا

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم
 بالصواب

تبعته في آخر الزمان وقال صلى الله عليه وسلم بعثت في الساعة
 وخ خطبه بعص الحقة من ربي الربا حياء ويا يبيغ الاضباب
 كصايه الاناء واذا كانت يفتي الشيء وان كبرت في نفسه قليلا
 بالاضافة الى معطلة كانت حليقة بان بوصفها لقلة وقيل ان
 وعز الله عما سر رضى الله عنها ان اراد بالاسرار الحشر كبر
 وهذا من اجل اسم الجنس على بعضه لللدل الثاقم وهو
 ما شلوه من صفات الحشر كبر وقهم بالنعمة مع الاعراض
 على معنى انهم غافلون عن حسابهم ساهون لا تفكرون وعاقبتهم
 ولا يتفكرون لما تدفع اليه خائفة امرهم مع افتناء عقولهم انه
 لا بد من جلاء الحشر والحشر واذا قرعت لهم العقاب وشقوا
 عن نسبة النعمة اشتدوا وفتنوا لذكاء ثبات علمهم من اليبا
 والندرا عرسوا وسدوا اسماهم ونفروا وقرأ غراضهم
 عن تنبيه المنية وايضا الموقظ بان الله جود لهم الذكر وقفا
 فوقوا وعذرت لهم الآية بعد الآية والسور بعد السور
 ليكره على اسماهم التنبيه والموعظة لعلمهم فيحفظون فما
 يزيدهم اشتياح الذي في السور وما فيها من فتون الموعظة والاصابة
 التي هي احق الجود اجدا لا لعبا وتلبيها واستحسانا والذكر
 هو الطائفة النازلة من القرآن وقفا على ان الله عز وجل
 بالرفع صفة على الحمل قوله وهم يلعبون لاهية قلوبهم حالان

عالم الحشر
 احدها
 فتون
 معناه
 الصاحبه
 كما في
 قوله
 الله
 عز وجل
 في
 سورة
 الحشر
 الآية
 ١٠٠
 وهم
 يلعبون
 لاهية
 قلوبهم
 حالان

لا هم ورضها على ان يلعبون اول العت
 انا قد تم فضحت كقولهم عدو حاشية اضرهم
 وكقولهم ثمة موحشا طلل يلوح لا في ظلمة الليل
 بدلا للظلمة اشهدوا او تبارك وتعالى كقولهم عز وجل
 كثير منهم اوهم الذين بعدوهم فافضوا لانا ساراض
 على الدم او الذين ظلموا اسروا على النعم او هو لغز قوم
 الحطاة الباعث

والله اعلم
 بالصواب

ذكر
 قوله
 عز وجل
 في
 سورة
 الحشر
 الآية
 ١٠٠
 وهم
 يلعبون
 لاهية
 قلوبهم
 حالان

عالم الحشر

متواريان او متباعدان ومن وراء لاهية ما لوى فالج والواحد
 لان لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله ومن وراء لاهية من لاهية
 اذا ذهل وغفل عن الشيء وان فطنوا فم في قلبه خبر وي قطعتهم كانهم
 لم يفتنوا اضلا ويشقوا على اسر عقلتهم وذهولهم من التامل
 والقبض بقلوبهم **فان قلت** الخوى وهي اسم من التباخي
 لا تكون الا حقيقة فاما معنى قوله واستروا **قلت** معناه وبالحق
 في اخفاها او جعلها عت لا يفتن احد ليتاجبهم ولا يعلم
 انهم مشاؤون ابرك الذين ظلموا من وراء واستروا استعاروا
 بانهم المؤسومون بالظلم الفا حشر في اسروا به او جاء على لغة
 من قال كوثا البراعث او هو منصوب المحل على الدم وهو
 سقاء حشر واستروا الخوى قديم عليه والمعنى وهو لوى استروا
 الخوى فوضع المظهر موضع المظهر لتبسيط المعنى بانه ظاهر
 هاهنا لا بشرعكم افا تقول لسرقاتهم تبصرون هذا الكلام
 كله في محل النص بدلا من الخوى اي استروا هذا الحشر
 ويجوز ان يتعلقوا بالوامض اعتقدوا ان رسول الله لا يكون
 الامكا وان كل من ادعى الرسالة من البشر جاء بالمحنة على حذر
 ومحنة سحر فلو كل قالوا على سبيل انكارا فيحضر في السحر وانهم
 تشاهدون وتعاينون ان سحر **فان قلت** لم اسروا هذا
 الحديث وبالكفوا في اخفاية **قلت** كان ذلك شبه التناور

المراد بالاسرار الحشر كبر
 وهذا من اجل اسم الجنس على بعضه لللدل الثاقم وهو
 ما شلوه من صفات الحشر كبر وقهم بالنعمة مع الاعراض
 على معنى انهم غافلون عن حسابهم ساهون لا تفكرون وعاقبتهم
 ولا يتفكرون لما تدفع اليه خائفة امرهم مع افتناء عقولهم انه
 لا بد من جلاء الحشر والحشر واذا قرعت لهم العقاب وشقوا
 عن نسبة النعمة اشتدوا وفتنوا لذكاء ثبات علمهم من اليبا
 والندرا عرسوا وسدوا اسماهم ونفروا وقرأ غراضهم
 عن تنبيه المنية وايضا الموقظ بان الله جود لهم الذكر وقفا
 فوقوا وعذرت لهم الآية بعد الآية والسور بعد السور
 ليكره على اسماهم التنبيه والموعظة لعلمهم فيحفظون فما
 يزيدهم اشتياح الذي في السور وما فيها من فتون الموعظة والاصابة
 التي هي احق الجود اجدا لا لعبا وتلبيها واستحسانا والذكر
 هو الطائفة النازلة من القرآن وقفا على ان الله عز وجل
 بالرفع صفة على الحمل قوله وهم يلعبون لاهية قلوبهم حالان

موضع الفهر

بذكر
 قوله
 عز وجل
 في
 سورة
 الحشر
 الآية
 ١٠٠
 وهم
 يلعبون
 لاهية
 قلوبهم
 حالان

التي قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيما بينهم والحق في طلب الطريق الى هدم امره وعمل المصلح

في القسطنطينية وعلاه المقتضا وبرز خطب ان لا يشركوا اعتداف
في شؤناهم وتجاهدوا في طاعتهم عنهم ما امكروا يستطيعون
قول الناس استعينووا على حوائجكم بالقرآن وثبتوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجوه ان يشيروا بحجوبهم بكلامهم يقولوا لرسول الله
والموافق ان كان يدعوهم جفا فاصبروا بما اسرناه **فان قلت**
هلا قيل يعلم السر لقوله رايتموا المحجوب **قلت** القول عام
يشمل السر والنجوى فكان في العلم به العلم بالسر ورنادة فكان كذا
في بيان المظالم على حجبهم من ان يقول يعلم السر كذا ان قوله يعلم
السر اكد من ان يقول يعلم سترهم ثم يتردد كل ما في الصحيح العالم لقوله
فكف عن علي عليه خافية **فان قلت** فلم يترك هذا الا كذا في سورة الفرقان
في قوله قل انزلني الذي يعلم السر في السموات والارض **قلت**
ليس بواجب ان يترك ما لا يترك كل موضع ولكن على التوكيد تارة
وما لا كذا اخرى كما في الحسن في موضع وما لا يحسن في غيره فيقتض
الكلام اقتبانا ونجح الغاية وما دونها على ان اسلوب تلك الآية
ظلال اسلوب هذه فمن قبل انه قد تم ههنا انهم اسروا المحجوب
فكانه اراد ان يقول ان الذي يعلم ما استروا فوضع القول موضع
ذلك للبا لغه وهم قصد وصف ذاته بان انزل الذي يعلم السر السموات
والارض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعجز عنه

شمال

فيما بينهم والحق في طلب الطريق الى هدم امره وعمل المصلح

التي قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم

معالي ذنوبه وقوى قال ربي حكايه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
اصبروا عن قولهم هو سحر الخانة تاليف ايلام في الخانة كلام مقدر
من عنده في الخانة فلو شاعروا هذا الباطل الجلي والباطل مخبر
زجاج غير ثابت على قول واحد ويجوز ان تكون تنزيلا من الله تعالى
لا قولهم في دجج البسباد وان قوله الباطل افسد من الاقوال الباطل
افسد من الباطل وكذلك الباطل من الباطل صحة التسمية في قوله
كا ارسلا لا قولون من حيث انه معنى كذا الا قولون لامات
لان ارسال الرسل مقدر للامات لا يات الا ليري له لا فرق
بين ان يقول ارسلا محمد وبين قول كذا في محجوب انهم يؤمنون به
انهم اعني من الذين اقرت على انبائهم الامات وعهدوا لهم
يؤمنون عندها فلما جاءتهم تلكوا وقالوا فاهلكم الله فلو اعطيناهم
ما يقتضون لكانوا انكث وانكث امرهم ان يستعطفوا اهل الذكر
وهم اهل الكتاب حتى يعلموا ان رسل الله المحجوب انهم كانوا
يسلمون لم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا وانما جاءهم على اولئك لانهم
كانوا يتبينوا يحول المشركين في صجادة رسول الله والى الله تعالى
ولسبح من الذين اوتوا الكتاب من قبلهم ومن الذين اشركوا
اذي كثر افعلا بكا ذنوبهم فبما هم فيه في قوله رسول الله لا يكون
الطعام صفة لجسد والمعنى وما جعلنا الانبياء قبله ذوى جسد
غير طاهر ووجد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوى جسد

فيما بينهم والحق في طلب الطريق الى هدم امره وعمل المصلح

فيما بينهم والحق في طلب الطريق الى هدم امره وعمل المصلح

عندها

فيما بينهم والحق في طلب الطريق الى هدم امره وعمل المصلح

من الاجساد وهذا رد لقولهم ما هذا الرسول لا اكل الطعام
قال قلت نعم قد خافناكم ان يكون الرسول بشرا باكل
 ويشرب كما ذكرت فماذا رد من قولهم بقوله وما كانوا خالدين
قلت عملوا يقولوا انه بشر مثلنا يعيش على يمين وعوض
 كما يحب او يقولوا هلا كان ملكا لا يطعم ويكلم اما معتقد من ان الملك
 لا يموت ولا يموت من حياته المتطاولة وبناؤه الممتد مخلوقا خدقوا
 الوعد مثلا واختار موسى قوله والاصل في الوعد من قومه
 ومنه صدق قول النبى صلى الله عليه وسلم في سيرة بكرة ومير شانه الموصوفين
 ومنه بقاءه مصلحة ذكرتم في سيرة فام كما قالوا انه لذكر كذا وقول
 او مو عظماء او فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطالبون بها
 الشاء وحسن الذكر كسنا الجوار والوفاء بالعهد وصرف الخش
 واداء الامانة والسخاء وما استنبه ذلك ولم تضمننا من قربة واردة
 عن غضب شديد وسادية على محيط عظيم لان النعم اظلم
 الكسر وهو الكسر الذي يضر تلك الامم الاجزاء خلاف الفصم وارا
 بالقرينة اهاها ولذلك وصفها بالظلم وقال قوما اخرين لان المعنى
 اهلكنا قوما واشتبا قوما آخرين وعمر بن عباس انها خضون
 وهو يقول قريتنا في الامم ينسب اليها الشايب كقوله رسول الله صلى
 في ثوبه سحر لبيث وروى خضون ربي تحت الله اليهم بقاء يقولهم
 سلطان الله عليهم تحت نصركا سلطانهم علوا هات المقدس

الملك اشهر من الملك والملك
 لا يملكه الا الله وحده
 صغار الامم اذا لم يكن
 الملك من الله يذله العجز والباس
 اسلاوم بهم اذن

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

خضون مع اماره اذا كانت منقوشة
 من فوقها

منقوشة
 خضون
 خضون

فاستأصلهم وروى انه لما اخذتم السبوف نادى مناد من السماء
 يا كذا رأت الانبياء قد مروا واعترفوا بالخطاء وذلك من انهم
 الذم وظاهر الآية يدل على الكثرة ولعل ان عيسى كخضون
 بانها احدي القرى التي اراها الله بهذه الآية فاما علموا بقدره
 عزنا ويطشينا عام حشر ومشاهدتهم يشكوا فيها ركضوا فيهم
 والركض ضرب الدابة بالرجل منه قوله تعالى اركضوا ركض
 تصوران يركضون واهم يركضون بها هاردين من ميز من قريتهم
 لما اذركم مقدمة العذاب ويخوفون ان يشبهوا في سرعة عذوبهم
 علوا جهنم بالركب ليس الى كضيلهم واهم تقيلهم لا تركضوا والقول
 محذوف **قال قلت** مثل المايل **قلت** عمل ان يكون بعض
 الملائكة او من من المؤمنين او يجعلون خلفاء باقينا الى ذلك
 وان لم يقبل او يقول رب العزة ويمنعه ملائكته ليعلمهم عندهم
 او ينامهم ذلك فيجد ثوابه تقوسهم وارجعوا الى ما اترقتم فيه من العيش
 الرافية والحال الناعمة والترف فابصار النعمة وهي الترفه لعلكم
 تسألونهم ثم وتوبخ اي ارجعوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلكم
 تسألونهم على ما جرى عليكم ونزل فامواكم ومساكنكم فحينئذ السائل
 عن عيسى ومشاهاة اوارجعوا واجلسوا لاكم في غائبكم و
 ترقبوا في محاربتكم حتى يسألواكم عبيدكم وحشيتكم ومن غلبوا امره
 وينفذ فيه امركم وينبئكم ويقولوا لكم هم نامرون وماذا تترقبون

الملك اشهر من الملك
 لا يملكه الا الله وحده
 صغار الامم اذا لم يكن
 الملك من الله يذله العجز والباس
 اسلاوم بهم اذن

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

الملك هو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك
 وهو الذي يملك

انتم في عالمكم جمع نور في قلوبكم
فلا تتركوها زاهية وجمع نور

في انبياءكم

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

في انبياءكم

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

في انبياءكم

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

وكيف نأخذ ونذكر كعادتنا المذنبين اولئك انتم الناس
انتم انتم المعاصرون في نوازير الخطوب وليست شر وانما الملمات
والعوارض وليست شرفون بتدبيركم وليست شرفون بتدبيركم
وتيسر لكم الولا فدون عليكم والظلم وتيسر نظرون حجابكم
ويبرزون اخلافهم فيكم واياكم اياكم اياكم اياكم اياكم
تتفقون امولهم ربا في الناس طلب الشاء او كانوا غلا فيهم
ذكرتكم الى حكم وتوبوا الى توبوا تلك الاشياء الى ما وتولنا
لانا دعوى كانه تلك الدعوى دعوى والدعوى دعوى الدعوى
والله يعلم اخر دعوىهم ان الحمد لله رب العالمين
فان قلت لم سميت دعوى **قلت** لان المولى كانه
يدعوا الولد فيقول تعالى يا ولى هذا وتلك تفرقة الى
منصوب ايما او خيرا وكذا دعوىهم الحصيد الزرع المحصود
اي حطناهم مثل الحصيد شغلهم به في استجماله واضطرابهم
كانقول جعلناهم زوايا اي مثل الرماة والقهار المنصوب
هو الذي كان مبتلاء والمنصوبان بعده كانا خبر من لم فلما
دخل عليها جعل نصيبها جميعا على المنعولة **فان قلت**
كيف نصب جعل الله سبحانه **قلت** حكم الانبياء الخيرة
حكم الواحد لان معنى قولك جعلته جبالا اي ايضا جعلته
حاجبا للظلمين وكذلك معنى ذلك جعلناهم حارسا لبلد الحصيد
في الجود

والجود اي ما سويها هذا السقف المرفوع وهذا المباح المحفوظ
وما سويها من هذا الخلافة من بصرى المبتدع والجهالين
كايستحق الجاهل من سقواهم وفرضهم وسائر زخا وقيم لله واللعب
واما سويها للنفوس الباردة والبرياء فيكون طارح
افتركا واعتبارا واستدلال ونظر لعبادنا مع ما يتعلقها
من المنافع التي لا تعدوا لما فوق التي لا تحصى في غير السبب منكم
اتحادا لله واللعب واستغناء عن فعله هو ان الحكم صارفة
عنه والافاننا قد راعى كل شيء قد راعى قوله لا عذراء من انما قوله
از قائلنا اي من جهة قدرتنا وقيل الله الولد بلغنا العين
ومثل من لنا اي من ملائكة لا من الانس والاولاد في المسيح
وعزير بل ضربت عن اتحاد الله واللعب وتزوية حنة
للاية كانه قال سبحانه ان بعد الله واللعب بل من عبادتنا
وهو جحيمنا واستغناءنا عن التبعات ان تغلب الاحياء الجدة
وتزويض الباطل الحق واستغناءنا عن كل القدر والرفع تصويلا
لابطاله به واقتداره ويحفظه كانه جرم طلب كانه حنة
مثلا في قوله تعالى جحيم زحوا جوف قد غمد فلك وكلم الولد
يا دفتوني به فما لا يجوز عليه وعلى حكمه وقري في قوله
بالنصب وهو في ضعف قوله سائر من في ليعونيم والحق
بالجنان فاسترحبا قري في قوله من عنده هم الملائكة والمراد انهم

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

انهم في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد
والموتى في الدنيا والاولاد والاولاد

مكون كبرياهم على عظمه المشرق عند المشرق على طريق الشمال
 واليان لشرفهم وفظاهم على جميع خلقه **فان قلت** الاستحسان
 مبالغه في المهور وكان الابلح في وصفهم ان يبقى عنهم ادنى الجسور
قلت في الاستحسان بيان انهم فيه بوجوه غايه الجسور
 واقصاه وانهم احقوا لتلك العبادات الباهظة باك يستصروا
 فما يفعلون اي تسميهم متصل دائم في جميع اوقاتهم لا ينفك
 بغيره او بشغله اخر هذه اما المنقطع الكانه بمعنى انهم
 قد ادت بالاضراب عما قبلها والابكار لما بعدها والمفكر ان
 ان تشر الموقع بعض المرات **فان قلت** كيف انكر عليهم
 اتخاذ الله تشر وما كانوا يدعون ذلك الالهية وكيف هم اجذ
 شيوخ هذه الدعوى ذلك انهم كانوا اقرارهم لله عز وجل
 انه خالق السموات والارض والشمس والقمر من خلق السموات
 والارض يقولون الله وبالله القادرون على المقدورات كلها
 وعلى الشاة الاولى منكون البعث ويقولون من عظم العظام
 وهي رعم وكان عندهم من قبل الخلق الخارج عن قدر القادر
 كقاي القدم فكيف يدعونه للحجاد الذي لا يوصف بالقدرة راسا
قلت الامر كما ذكرت ولكنهم باذعانهم لها الالهية يلزمهم
 ان يدعوا لها الاشادة لانه الالهية لاستحقاق هذا الاسم الا القادر
 على كل مقدور والاشادة من جهة المقدورات وفيه ما بضر النكاح

هو نقادهم الله من الاله
 تشر الموقع والامر كل
 من عظم المقدرات

الامر كل من عظم المقدرات

والنور

الامر كل من عظم المقدرات

الامر كل من عظم المقدرات

الامر كل من عظم المقدرات

والنور والجنه يلا شعا وانما الاستعداد من الله لا يصح
 استعداد لا في الالهية لما تحت معها الا في الارض على الابداع
 والحداد وعقوله من الارض فكل وان من ملكه او من المدينة
 تريد ملك او مدينة معنى ينسبها الى الارض لا ينسبها الى الصنام
 التي تعبده الارض لان الالهة على ضهر ارضيه وساقه
 ومن كل حدت الاقوة التي قالها رسول الله اين تلك
 فاشارة للتأويل انما مؤمنه لانه فهم منها ان مرادها انني
 الالهة الارضية التي هي الاصنام لا اثبات السماء مكانه
 عروجه وجود ان ينادي الالهة من جنس الارض لا ان ينادي
 من جنس الجاهل فيجعل من عظمها الارض **فان قلت** لا بد
 في قوله **قلت** التلثة فيه افادة معنى الخصوصيه كما قيل
 ام اخذوا الالهة لا يقدر على الاشادة وحدهم وقراها الجبر
 يتشرون وهما العباد لا تشر الله الموقد كشرها وصفت الالهة
 بالاكما يوصف بخبر لو قبل الالهة عن الله **فان قلت** ما منعك
 من لرفع على ابدك **قلت** لان لو من له ان في ان الكلام معه
 موجب والبدل لا يسوع الا في الكلام عن الموجب كقوله تعالى
 ولا يلقن مثله احد الا امرتك في كل الا ان عم العام يقصه فيه
 ولا يقصه اجابه والمعنى لو كان يتولاها ويذكر امرها الالهة
 شئ غير الواحد الذي هو فاطمها لتسدنا وفيه دلالة على امر

الامر كل من عظم المقدرات

الامر كل من عظم المقدرات

الامر كل من عظم المقدرات

الامر كل من عظم المقدرات

الحلل اليك نبات الله تشدائه عن كل شيء اخبر عنهم بانهم عباد
 والابنانية في الولاية الا انهم مكرمون مكرمون عند مفضلون
 على سائر العباد لما علم عليه من الخصال وصفات ليست
 لغيرهم فذلك هو الذي غزاهم من رغب انهم اولادى تعاليت
 عن كل علو كبر وقوى مكرمون ولا يسبقونه بالضم من بعدهم
 فسبقته اشبقه والمعنى انهم يتبعون قوله ولا يقولون ثناء
 حتى يقولوا فلا يسبق قولهم قوله والام لا يقولون فائيب اللام
 مناب الاضافه الى لا يتقدمون قوله بقوله كما يقول سبق
 بفرسي فرسه وكما انهم تابع لقوله فاعلم انما كذلك معنى
 علو من لا يتبعون علو عالم يؤمنوا به وجميع ما يأتون ويترون
 باقتضاها واتقوا بعين الله وهو حجازهم عليه فلا حاطهم
 بذلك يضبطون انفسهم ويأمنون احوالهم ويخبرون
 اوقاتهم ومن عظمهم انهم لا يخبرون ان يشعروا لا
 لمن ان رضاء الله واهله للشعاعه في ازدياد التواضع والتعظيم
 ثم انهم مع هذا كله من خشيته الله مشفقون اي يتوقعون
 من امانه ضعيفه كالتوكل على حذر ورقيه لا يؤمنون بغير الله
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى صديقاً صلياً لله
 عليه ليله لم يجد احداً ساقطاً كالمجلس من خشيته الله ويخجل
 ان وصف كرامتهم عليه وفرت منزلتهم عنده واثبت عليهم

بالقول والموعظ
 من ليلهم

من ليلهم
 من ليلهم

لأن الشدة أظفر من الحزن

لأن الشدة أظفر من الحزن

وامان

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

واضافا لهم تلك الاعمال المستيقده والاعمال المرصده فاجاء بالمقيد
 الشديد واندر بعد ان جهم من اشرك بهم ان كان ذلك على سبيل
 الفرض والتمتع مع احاطه علمه بانه لا يكون كماله لو اشركوا
 لحبط عنهم ما كانوا يعملون فصد به ذلك ففضح امر المشركين
 شال لتوحيد قري لم ير بعدوا ووردت باق المعاني وكلاهما في
 معنى المفعول كالحق واليقين اي كاشاف قلوبهم فان قلت
 الرنق صالح ان يقع موقع من فوقه لا مصدر فاما بالرتق
 فقلت هو تقدير موصو اي كاشاف شيئا وتقا ومعنى كذا القام
 كانت لاصقة بالارض لا قضاة بينها تفقها الله وفتح منها
 وقتل فتفاتها بالمطر والنبات بعدما كانت مضممة والاقبال
 كاشادون كن لان المراد جاعه السموات وجاعه الارض فوله
 ليقا جان سودا اي جاعه من الجوع المضر غوما فجعل المظهر
 فان قلت منى واولها رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك فقلت
 فيه وجهان احدهما انه وارده في القرآن الذي هو معجى في نفسه
 مقام مقام المظهر للمشاهد والبار ان بلاصق الارض والسماء
 كلاهما جاد في العقل فلا بد للثبات دون الله صوم من خصص وهو
 القدر سبانه وجعلنا لا تخلف ان تتعدى الى واحد او اثنين فالتعدى
 الى واحد والمعنى خلقنا من الماء كل شئ كقوله والله خلق كل ذاك
 من ماء او كما خلقناه من الماء لغرض اخناجه اليه ووجهه وقلة

وجعلنا خلقنا

او جعلنا

او جعلنا

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

انما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير
 انما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير
 انما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير

انما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير

صبره عن قوله خلو الانسان من عجل وان تعد الى اثنتي
 فالعقوبة صبرنا كل شيء حتى يسبب من الله لا بد له منه ومن هذا غو
 من قوله عليه السلام ما انا من ذرية ولا ذرية مني وقري حيا ومي
 المنقول لاني في الظرف لغوي كراهة ان يعلل وتصطرح في الان
 لا عيب في محذوفه واللام وانما حاز وحل لعدم الالباس كما نزل
 ليركض عو قوله لئلا يعلم اهل الكذاب وهذا مذهب الكوفة
 التي الطريق الواسع **فان قلب** في الفتح معنى الوصف
 قالها فترقت على السبل لم يوحرك في قوله ليسلكوا منها سبيلا
 جحاما **قلت** لم تقدم وهي صفة ولكن جعلت حاد كقوله لجرعة
 مؤحشا طلق قدم **فان قلت** ما الفرق بينهما من جهة المعنى
قلب احدهما اعلام بانه جعل فيها طرفا لا سبعة والآخر
 بانه جعل فيها خافيا على تلك الصفة وهو ما ظاهرا ثم محفوظا
 حفظه بالمساكن فترت من ان تقع على الارض وينتدرك ان
 بالشئ من تسقيع الشياطين على سكة من الجحامة عن
 اي عفا وضع الله فيها من الدلالة والعبارة الشمس والقمر وسائر
 النيرات وقشائرها وظلوعها وغروبها على حساب المقوم والوقت
 الجيب الدال على الحكمة الباعه والقدرة الباهرة والتي جعل اعظم
 من جهل من اعرض عنها ولم يذهب به وقته الى تدبرها والاعتقاد
 بها والابتعاد عن عظمه شأن من اجدها عن عدم تدبرها

ونصيرها

النصوص منها ما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير

وضع من النص

انما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير

وقصبا هذه النصبة واودعها ما اودعها قال لا يجبر فكنهه الالهو
 عزت قدرته ولطف عله وقرى عن آياتها على التوحيد كتناف
 بالواجب في الدلالة على الجسدي هم منقطنون لما يروى عنهم
 من النساء من الخناج البرية كما لا يستصاة بغيرها والاهتداء بغيرها
 وحيوة الارض والحيوان بامطارها وهم عن كونها آية بيته على الخلق
 مخزون **قلت** كل التنوين فيه عوض عن المضاف اليه اي كانه في ذلك
 يسبحون والاصول للشمس والقمر والمراد بها جليس الطول واليوم
 وليلة جعلوها متساوية لئلا ترمط العباد وهو السبب في جعلها
 بالمشهور والاقار والاما لشمس واحدة والقمر واحد وانما جعل
 الضمير او العقلاء للوصف بفعلهم وهو السباحة **فان قلت**
 الجملة ما عليها **قلت** محلها النص على الحال من الشمس والقمر
فان قلت كيف استشهدا دون الليل والنهار بصح الحال عنها
قلت كما تقول رأتك زيدا وهذا متبرجة وغود كل اذا جئت
 بصفة يفتقر بها بعض ما تعلق به العامل ومنه قوله تعالى في هذه
 السورة ودعنا له اسما وعرفوت ناعله اولا محل لها لا يشتملها
فان قلت لكل واحد من القمر والشمس فكيف على صفة فكيف جميعهم
 يشتملون على ذلك **قلت** هذا كقولهم كساهم الامم ورحمة وقلدهم
 سيفا اي كل واحد منهم او كساهم وقلدهم هذا الجنس فاعلم ان
 على الجنس اختصاصا لاولا الغرض من الآية على الجنس كما في قوله

انما هو من ان الله تعالى على كل شيء قدير

نصيب الشمس والقمر
 من صلب ربهما ليكون
 السور والنبات والشمس

تيل

[illegible]

عليه السلام

انعام و انشیر کے ساختہ

چند کلمه در وصفی دلبر و کرم

منهم من لم يلقه عليه السلام بعد من ههنا ولا في دار

الذي من المزمع ان يكون
دا ذل استسب من ربه
الرجح بباري دوز

الفسطاط
الزجاج على ما حسب ذلك
فيما كان في الفسطاط
من سعة الارض والقدار
رسمها حقا في سائر ارجاء داره

في سائر ارجاء داره

المرحوم كوكبر والي
المرحوم كوكبر والي
المرحوم كوكبر والي

من آيات الانذار ولينهم من هذا الذي ينذرون به أدنى شعور
لا ذنبوا وذلوا وقرقا باهم طاموا انفسهم حين نصاموا وانعزضوا
وحى المسر والنفوس ثلاث منها لغات لان النعم في معنى الفقه والفتنة
ببال النعمة العارفة وهو ربح ليسير ولفقه بعجبية رخصه ولبنا
المره وصفت الموازين بالفسطاط وهو العدل عبالعة كما في النسخ
فسطاط او على حذو المضاف الى ذوات القسط واللام في لوم الهيا
مثلا في قولك حيثما لم ينس لبال خلق من المفسر ومنه ثلث النابعة
ترجمت آيات لها فعدتها لستة اعوام وذا العام سابع وقد
لاهل يوم القنانه اي لاجلهم **فان قلت** ما الماد بوضع الموازين
قلت فنه قولان احدهما ان اصادا لحساب السوت والجزاء على
حسب الاعمال بالعدل والصفحة من غير ان يظلم عبادة شيئا في
شك ذلك بوضع الموازين لتوزن بها الموزونات والمخاليق
بضع الموازين الحقيقية ويوزن بها الاعمال على الحسن هو ميزان كنه
كفتان لسان ويروى ان اذ اذ وعليه اللام سال ربه ان يريه الميزان
فلما راى عيشي عليه ثم اخاف فقال لي من الذي يقيده ان يلا كفته
حسنا قال داود اني وضيت عن عبيد فلاء عبيد **فان قلت**
كيف توزن الاعمال انما هي اعمال **قلت** فيه قولان احدهما
توزن صحايف الاعمال والمالي في حارة كفه الحسنات **جوابه** في
شكره وفي كفه السيئات **جوابه** في شكره في مظلمة وقرى مثال جنة

الاشراق في وصفه وروى شافعي في داره
اشرف وجهه واولاها مضافا اشرف وجهه وروى شافعي
او روى

منهم من لم يلقه عليه السلام بعد من ههنا ولا في دار

الذي من المزمع ان يكون
دا ذل استسب من ربه
الرجح بباري دوز

في سائر ارجاء داره

المرحوم كوكبر والي
المرحوم كوكبر والي
المرحوم كوكبر والي

عليه كان الماتة كقوليه وان كان ذو عسرة ومما عانت عتاس ومجاهد
ايتها وهي ما علمه من الحيات جنى الجارية والمكافاة لولهم انفق المال
واناهم بالخزائن وقوله حميدا ثلثا من الثواب وفي جروا حتى جيبها
وانت خيرا لم يبال الا ضاقت الجبة كقولهم ذهبت بعض اصابعه
اي اثيناها القطن وهو لتورته واثينا ضياعه وذكرنا اي لنفس
والمعنى انه في نفسه ضياء وذكرنا اثيناها بما فيه من الشرائع والمواظ
ضياء وذكرنا عن ابن عباس القرطبان القمح كقوليه يوم القرطبان
وعن الفضال فلق البحر وعن محمد بن كعب الخضر من الشبهات
وقرنا ابن عباس ضياء بعدوا وهو حال القرطبان والركر
الموعظة اذكر ما يجامع من الله في دينهم ومصلحهم او الشريف
محل الله نرج على الوصفه او نصب على المرح اوزع عليه ذكر
مبارك هو الهوان وبركته كثر منافعها وعزائ خيره الرشد
الاقتداء لموجوع الصلاح بالاله تعالى فان انقسم منهم رشدا
فاذ فعلوا اليهم اموالهم وقرى رشفه والرشد والرشد كالعدم
والعدم ومعنى اخا فته اليه انه رشف ثلثه وانه رشف له ثلثان
من قبل من قبل موسى وهارون ومعنى عيونه انه علم منه احوالا
يدريه واسرار عبيده وصفايت قور ضيها واخذها حيا اهلها ثلثه
وعلمه وهذا كقولك في خير من الناس انما علمنا ثلثان في كلامك هذا
من الاجتهاد على ما في هذا الفصل او انما ان تعلموا ما يتاهاوا

وهذا اي انفقوا

وهذا اي انفقوا

وهذا اي انفقوا

وهذا اي انفقوا

وهذا اي انفقوا

منهم من لم يلقه عليه السلام بعد من ههنا ولا في دار

الذي من المزمع ان يكون
دا ذل استسب من ربه
الرجح بباري دوز

في سائر ارجاء داره

وهذا اي انفقوا

وهذا اي انفقوا

وهذا اي انفقوا

التعاليق على القرآن الكريم

الوجه الثاني في ذكره

الوجه الثالث في ذكره

الوجه الرابع في ذكره

الوجه الخامس في ذكره

او يترشده او يخذل او يضل او يضل او يضل او يضل
ما هذه التسلية على قلوبهم وتجاهل بصائرهم
تعتيمهم واجلالهم ينو للعافس فيقولوا واخره
كقولك فاعلمون العتو لها اذوا فتقول لها فان قلب هلا قبل
عليها عا كنون كقولك عتو على صنمهم فان لو تضاعف
لغراء بصليته التي هي على ما اقيمت التلبيد والقول المتغير
وما اعظم كيد الشيطان للتقيد برحمن الله فيهم الى ان قلوا
ابائهم في عباده الماشد ويعفوا والمهاجباهم وهم معتقدون انهم على شيء
وحادون في نصره مدبرهم ومجادلون لاهل الحق عن باطلهم وكفى
اهل التقليد شبيبة ان عبدة الاصنام منهم انهم من الكلدان الذي
لا يصح الكلام فيهم الا بالحق لان الصراط على صيرهم على حكم بعض
الفعل فمتى ونحو اسكتلت وازكر اذ ان المقلدين والمقلدين
جميعا يخذلون في سلك ضلال لا يخفى على من له اذن في شمس الاصنام
الفرقة من الصراط ليليل الى هو من شيطان مطاع لا يستعمل
ان يكون ما لم عليه ضلالا بقوا نتجيز من تقليده ايام ومسيره انما
قائلة انما قاله على وجه الواج والملاعية لا على طريق الحق وقالوا له هذه
الذي جئتنا به اهو جد وجوامع لعبه وضرر في تقليدنا وانك لا تبال
عليهم وشهادته على كل اذ لا تباله ما جئت عليه ونصحه لهم كما تفصح الموعود
بالشهادة كانه قال انما ايتي بكم ابرهمن عليه كما يثبت الدعوى

بالبينات

الوجه السادس في ذكره

الوجه السابع في ذكره

بالبينات التي كنت ينكم فافوك الا اقر على انا فيه ما لم يقدروا
على الاحتجاج لخصمهم ولم يقدروا على انكم وجدتم عليه اباكم قوله معاذ الله
بالله وقرى قولك يعني قولك وقولها قوله فتقولوا عنه مؤيدون
فان قلب ما الفرو من الباء والتاء ملك ان الباء والاصل
والتاء بدل من الواو والمبدل منها والى التاء فيها زيادة معنى وهي
المتجوز كانه تعجب عن تسهيل الكيد على يده وتاثيره لاذن كل كان
امرا مقنوطا منه لضيقه وتعدن ولعمري ان مثله صنعت
معدن في كل زمان خصوصاً في زمن غر وزعم غنوه واستكباره وقوة
سلطانه وقهالكه على نصر دينه ولكن اذا انبسطت عنده شئ فيبصر
لذلك اذ خرج به في يوم عيدهم فبدوا يثبت الاصنام فمقلدوه
وسجدوا لها ووضعوا بينها طعما خروا به معهم وقالوا الى ان
تكونت الالهة على طعامنا فذهبتوا وبني ابراهيم فخطر الى الاصنام
وكانت سبعين صنما مصطفاة وفي صنم عظيم مستقيل الباب
وكان من ذهب في عقيقه جوهرة تان تصيحان بالليل فكسرها كلها
بفأس في يده حتى يبق الا الكبر علق الفأس في عنقه عن قاذفة
قال ذلك من قومه وروى سمعه رجلا واحدا قاطعا
من الحدة وهو القطع وقرى الكسر القم وقرى هذا واجع خزير
وخزنا جع خن وانما استبق الكبر لانه غلبه ظنه ليرجع
الا اليه لما نشأ معهم من ان كان ليرينهم وشبهه لاهوتهم فيلبسهم كما اجاب

الوجه الثامن في ذكره

الوجه التاسع في ذكره

الوجه العاشر في ذكره

الوجه الحادي عشر في ذكره

الوجه الثاني عشر في ذكره

انما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

قوله بل فعله كبديهم هذا فسالهم وعن النبي اليهم **فان قلت** ومعنى هذا انهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في كل المدة فقولون له ما هو ولا عكسورة وما كل صحتها والها من عكسورة فان هذا ما اؤلفه من غير ان يجرى وفاق من مكانهم ليعقوبهم واستعادهم في اليقين وتعظيمهم لها او قاله مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم واستهزاء به وان قياسي حال من يستعزله ويؤلفه للاجادة ان يرجع اليه في كل عكسورة **فان قلت** فاذا رجعوا الى الصنم بما برتهم ليعقوبهم ورسوخ الاشراك في اعقابهم فاني فاين ديني في رجوعهم اليه حتى يعمله ابراهيم صلوات الله عليه عزضا **قلت** اذا رجعوا اليه فيتمت له عا جرد لا ينسج ولا يضرب ظهرا لهم في عبادته على جهل عظيم انما كان من فعله الكسري والخطم لشد يد الظلم وجدود في الظلمة اما جملته على الله الحقيقة عندهم بالتوقيروا الاعظام واما لانهم لا اولا فراطا في جهلها و تاجرا في الاستهانة بها **فان قلت** ما حكم الفعل بعد استغفاني واتي فرق بينهما **قلت** هما صفتان بعين الالاول وهو يكرهم لا قدر منه لسمع لان لا يقول سمعت فورا ونشكث حتى تكرر شيئا قاي يسمع واما الباطي فليس كذلك **فان قلت** ابراهيم ما هو **قلت** قيل هو خضر مبتدأ وعذوق وبتا في ما يصح انه فاعل يقال لاق الماردا الاسم لا المشتق على غير التاسع حال الحال معني ماينا

فانما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

انما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

بنت

منها هذا ان يجرى منهم ومنظر **فان قلت** يا معني الاستعلاء **قلت** هو وارد على طريق المثل اي ببيت اثباته في الاعين ويمكن ثبات البراك على الحرك لو لم تكن منة ليعلم يشهدون عليه بما سمع منه وما فعله او يحضرون عقوبته انه روي ان الخليل بلغ حمود واسواق قومهم فامروا باخضاره هذا من عا رضى الكلام ولطائف هذا النوع لا يتخلل فيها الا اذها في الرضا من علماء المعاني ما اتروا فيه ان قدما ابراهيم صلوات الله عليه لم يكن الخليل ينسب الفعل الصادر عنه الى الصنم وانما قد تقرر له لنفسه اقامة لها على اسلوب تعريضه بلخ فيه عزه من الامم الحجة وتكليمهم وهذا لوقال كل صاحبك وقد كتبت كما با خطير **قلت** وانت شهيدي من الخطا انت كتبت هذا واصلحك ابي لا يحسن الخط اوله يقدره لا على جر مثبته فاسد فقلت له بل كتبتة كان قدك هذا الجواب تقدره كرمع الاستهانة لا نفيه عنك واتقائه لله في وانما منير لا في ثباته والامور ابراهيم ينسب للعاجز منك استهزاء به واتيات القادر لقا ان يقول غاشته تلك الاصنام جميل بصرها مضطربة مرتبة وكا في بصرها اكبر واشد لما اى من رادة تعظيمهم له فاستدل العقل اليه لانه هو الذي تسبب لاشتبا تبهها وخطبه لها والفعل كما يستدل بها بنسبه ليهنئ الى الحار عليه وجود ان يكون

هذا انما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

انت

انما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

فانما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

يجب ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

ويشوق الصنف العظيم وشوقه وشوقه وشوقه

انما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

انما اراد ان يبين ان الله لا يدينهم على ما هم عليه بل على ما هم عليه في الدنيا والآخره

التي هي في كتابه كقولنا انكر دينه

لقام قروودوا في
بعدة ساعة وفتح جبار

فانهم انما هم
من اهل الجنة
والذين هم من
الذين هم من

ما نزلوا بالامام
والذين هم من

ما نزلوا بالامام

ما نقود الى غنوه مذهبه كما قال لهم ما نكرنا ان فعله كينهم
فان من من بعد وينبغي ان ينظر على هذا واشتد منه وعلى
انه قال فعله كبير هذا غضب ان فعله على هذا الصغار وهو كبير
وقال محمد بن الحنفية فعله كبير يعني فعله في العمل الفاعل كبرهم
فلا اله الا هو واخذوا بقرتهم وجعلوا الخلق منهم فقالوا انتم الظالمون
على الحسنة لا من ظنوه حين قلتم من فعله بالهتانا انه من
الظالمون فكسبه قلبه فحفظ نفسه اعلاه وانكسر انقلب الى
استقام واحد من عرجوا الى انفسهم وجازا بالكل الصالحة ثم
انكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة فاحمقوا في الجلالة بالباطل
والكابر وان هولاء مع قاض حالها عن حال الحيوان والناطق
اله مجتودة مضادة لهم وانكسوا عن كونهم مجادلين
لا اله الا هو مجادلين عنه حتى تنوع عنها القدر على النطق فلبوا
على رؤسهم حقيقة لفرط اقلهم خيلا وانكسوا وانكسوا
ثم به ابراهيم فاجاروا حوايا الا ما هو عليه عليه وقرى
نكسوا بالمشهد ونكسوا على لفظ ما فيهم واعلم اي نكسوا
انفسهم على رؤسهم قنابله رضوان بن عبد المعبود اقصوت
اذا صوف به علم ان صاحبه متبقي الضمير ما لا يفتي انهم
على عبادتها بعد انقطاع غديره وبعد وضوح الحق ووضوح
الباطل فتوقف لهم والله ليسان المتأق به اي كنتم ولا الهنكم هذا

النافع

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

التا فقلنا عولادهم لما غلبوا باهلا له وهكنا الباطل اذا قوت
نفسه بالحق واقنع لم يكن احدا يضر اليه من الخلق ولم يتولد من
الا منا صلبه كما فعلت قريش كرسول الله صلى الله عليه ولم حين
يخروا عن المعارضة والذي اشار ما خرافة عمر وروى عن ابن عمر
عنها رجل من اعداء النبي يدعى الاكباد وروى انهم حين هموا
باجراءه جيتوه ثم ينزلون بها كالجذير بلو في جوفها من الاصناف
الغريبة القلاب حتى ان كانت المرأة تمشي فتقول ان عاقلي الله
لا تجعل حبلنا لابرهم ع انكسوا باهرا عظيم كادت الطير يرف
في الجو من هولاء وضوءه في الخلق فتيلا مغلولا قروا به فيها
فما قاما حيدر سل عليه السلام ما نركوي مدحا وسلاما ونحكي ما احدثت
منه الا وثاقه وقال له جبريل حين ربه هذا صاحبه فقالا انك لا
قال فشارك قال حسبي من سؤالي عليه عيالي وعن عباس ع انما
يقوله حسبي الله ونعم الوكيل واظلم عليه عمر وروى عن الصادق فاداهو
في روضة ومعه جليسته من الملائكة فقالا في فقر الى الهكل
فزع اربعة الاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان ابراهيم اذ ذاك
ابن ست عشرة سنة واختاروا المعاقبة بالنار لانها اهلوك
ما يعاقب به واقطعوه ولذلك حاولوا يعذب بال نار الا حالها
ومن قالوا ان كنتم فاعلمنا ان كنتم ناصرين الهنكم نصرا موزنا
فاختاروا اله اهل المعاقبات وهي الاجراف والنار والافق طم

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

المختف عرو

من الظلم وهو الضمير

الذي هو في كتابه كقولنا انكر دينه

التي في قعر سدس الارض كلها فانما هي كبريات
 تلك في قعر الارض كلها فانما هي كبريات
 تلك في قعر الارض كلها فانما هي كبريات

في نصرتا ولهذا غطوا النار وكفوا في شهرها وتنجيم شامها
 ولم يبالوا جهنم ذلك جعلت النار مطاوعتها بحكمتها وادانتها كاهن
 ابراهيم فامتثلته والمعنى ذات برزخ وسلام يتولج في ذلك كان
 ذاتا برزخ وسلام والمراد ابراهيم فيسلم فكل ابراهيم او ابراهيم
 برزخا غير هنيان وعزل عن عيسى لم يقد ذلك لاهلكته ببردها **فكانت**
 كبر برزخات النار وهي نارا **قلت** نزع الله تعالى عنها طبعها
 الذي طبعها عليه من الحر والحر والحر والحر ما علم الاضائة والبرزخ
 الاشتراق والاستعمال كما كانت والله على كل شيء قدير ويجوز ان يكون
 عن جسم ابراهيم اذى حرها ويدفعه فيها عكس ذلك كما يفعل عذرة
 جهنم ويؤاخذ عليه قوله على ابراهيم وادانتها ان كبريته وتكرره به
 فما كان الا مغلوبا من مغلوبين غلبوه بالجبال فعليه الله وكفنه
 المكيك وفرغوا الى القوة والجبروت فتصرو وقوة ومجنتا
 من الاعراف الى الشام وبركانه الواصلة الى العالمين الى اكثر
 الانبياء بعثوا فيه فانشرت في العالمين من ابراهيم وانا ابراهيم
 الاربعة وهي البركان الحقيقية وقيل بل كل الله فيه يكتسب
 الحاء والتمز والشعر والحب وطيب عيش المعنى والفقر
 سفيان رحمه الله انه خرج الى الشام فيقوله الحامين في الى
 بلديلا في الجبل ببردهم وقيل ما من ماء عذره الا ينبج
 اصله من تحت الصخرة التي نبت المقدس وكله نزل في فلسطين

الطبع موصوفه جبري الذي طبعها عليه من الحر والحر والحر ما علم الاضائة والبرزخ
 الاشتراق والاستعمال كما كانت والله على كل شيء قدير ويجوز ان يكون
 عن جسم ابراهيم اذى حرها ويدفعه فيها عكس ذلك كما يفعل عذرة
 جهنم ويؤاخذ عليه قوله على ابراهيم وادانتها ان كبريته وتكرره به
 فما كان الا مغلوبا من مغلوبين غلبوه بالجبال فعليه الله وكفنه
 المكيك وفرغوا الى القوة والجبروت فتصرو وقوة ومجنتا
 من الاعراف الى الشام وبركانه الواصلة الى العالمين الى اكثر
 الانبياء بعثوا فيه فانشرت في العالمين من ابراهيم وانا ابراهيم
 الاربعة وهي البركان الحقيقية وقيل بل كل الله فيه يكتسب
 الحاء والتمز والشعر والحب وطيب عيش المعنى والفقر
 سفيان رحمه الله انه خرج الى الشام فيقوله الحامين في الى
 بلديلا في الجبل ببردهم وقيل ما من ماء عذره الا ينبج
 اصله من تحت الصخرة التي نبت المقدس وكله نزل في فلسطين

ولو

بالموتفات

ولو طاب الموت واليه ومنها مبرور يوم وليلة العاقلة ولذا الولد
 وكل اسحق وقاعطيه واعطى تعقوت ناقة اى زبارة وفصلا
 من غير سؤال فحدود باثريا منه ان من صالح يكون قرة عذرة
 فالله لا يجهل عليه ما مؤوه هو بها من جهة الله ليس له ان يخذ
 هو بها وشاغل عنها واذا كل ان يخذك بنفسه لا لا يتفاه
 فخذاه اعم والنفوس الى الحدقتا بالمهدي اميل فحل الخيرات
 اضله ان يفصل الخيرات في فعل الخيرات في فعل الخيرات
 وكذلك اقام الصلوة واتيء الركوة جملة وهو ما يجب
 فعله او فضلا بين الخصوم وقيل هو البقرة والقربة سدوم
 اى في اهل رختنا او في الجنة ومنه الخبر هذه رختي ارجعها
 من اشاء من قبله من قبله هو لا المذكورين هو نص الذي
 مطاوعه انتصر سمعت هذا لي يدعو على سائر الملوك انهم
 منه ايعام جعلهم منتصر منه والكر والظوفان وما حال
 فيه من كذب قومه اى واذكرها واذكرها والانتص
 الانتصاوا بالليل وجمع الضمير لانه اراكتها والمحا كذا ارد
 بالفتح لصاحب الحوت فقال سلما ان تروا ليها وقرى عليها
 والضهرى فيها ما للحكومة او الفتوى وقرى فانها ها
 جام لا ووالعظم لصاحب الحوت فقال سلما ان هو اب
 اصرى عشرة سنة عندها ارقى بالفرقير فيعزم عليه

التي في قعر سدس الارض كلها فانما هي كبريات
 تلك في قعر الارض كلها فانما هي كبريات
 تلك في قعر الارض كلها فانما هي كبريات

الطبع موصوفه جبري الذي طبعها عليه من الحر والحر والحر ما علم الاضائة والبرزخ
 الاشتراق والاستعمال كما كانت والله على كل شيء قدير ويجوز ان يكون
 عن جسم ابراهيم اذى حرها ويدفعه فيها عكس ذلك كما يفعل عذرة
 جهنم ويؤاخذ عليه قوله على ابراهيم وادانتها ان كبريته وتكرره به
 فما كان الا مغلوبا من مغلوبين غلبوه بالجبال فعليه الله وكفنه
 المكيك وفرغوا الى القوة والجبروت فتصرو وقوة ومجنتا
 من الاعراف الى الشام وبركانه الواصلة الى العالمين الى اكثر
 الانبياء بعثوا فيه فانشرت في العالمين من ابراهيم وانا ابراهيم
 الاربعة وهي البركان الحقيقية وقيل بل كل الله فيه يكتسب
 الحاء والتمز والشعر والحب وطيب عيش المعنى والفقر
 سفيان رحمه الله انه خرج الى الشام فيقوله الحامين في الى
 بلديلا في الجبل ببردهم وقيل ما من ماء عذره الا ينبج
 اصله من تحت الصخرة التي نبت المقدس وكله نزل في فلسطين

الطبع موصوفه جبري الذي طبعها عليه من الحر والحر والحر ما علم الاضائة والبرزخ
 الاشتراق والاستعمال كما كانت والله على كل شيء قدير ويجوز ان يكون
 عن جسم ابراهيم اذى حرها ويدفعه فيها عكس ذلك كما يفعل عذرة
 جهنم ويؤاخذ عليه قوله على ابراهيم وادانتها ان كبريته وتكرره به
 فما كان الا مغلوبا من مغلوبين غلبوه بالجبال فعليه الله وكفنه
 المكيك وفرغوا الى القوة والجبروت فتصرو وقوة ومجنتا
 من الاعراف الى الشام وبركانه الواصلة الى العالمين الى اكثر
 الانبياء بعثوا فيه فانشرت في العالمين من ابراهيم وانا ابراهيم
 الاربعة وهي البركان الحقيقية وقيل بل كل الله فيه يكتسب
 الحاء والتمز والشعر والحب وطيب عيش المعنى والفقر
 سفيان رحمه الله انه خرج الى الشام فيقوله الحامين في الى
 بلديلا في الجبل ببردهم وقيل ما من ماء عذره الا ينبج
 اصله من تحت الصخرة التي نبت المقدس وكله نزل في فلسطين

ما كان في ذلك من ان يتركه في حرمه
 وبقا في ذلك من ان يتركه في حرمه
 وانما في ذلك من ان يتركه في حرمه
 وانما في ذلك من ان يتركه في حرمه

فجاءت فقال اريد ان تدفع الغنم الى اهل الحرت يتفقون بالباها
 واولادها واصولها والحرث الى ارباب النساء يقولون عليه
 حتى يعود كهيته يوم افسدتم بقا اذ ان قال للفقهاء ما قضيت
 وامضى اليكم بذلك **فان قلت** احكاما يوجب ام باجتهاد **قلت** قيل
 حكما جميعا لوجي الا ان حكمه داود نعت حكومة سلمان
 وقتل اجهدا جميعا فجاء اجتهاد سلمان استنبه بالمصواب
فان قلت ما وجه كل واحد من الحكومتين **قلت** اما وجه
 حكومة داود فلان الضرر لما وقع بالغنم سلك بجانيها الى
 الجحيم عليه كما قال ابو حنيفة رحمه الله في العبد اذا جنى على
 النفس بغير نفع الموت يكره له وفدية وقال الشافعي رحمه الله
 ببيعته في ذلك او بغيره ولعل فدية الغنم كانت على قدر النقص
 في الحرث ووجه حكومة سلمان انه جعل الاستيفاء بالغنم بلا
 ما فات من النقص بالحرث من عذر ان يروا ملكا لملك الغنم
 واوجب على صاحب الغنم ان يعالج الحرث حتى يروا الضرر
 والنقص فقال ما قال اصحاب السافعي من غضب عبد
 فانفق من يده انه يضر القيمة يتفقد بها المصروف منه
 بازاء ما فوته الغاريب من مضاف العبد فاذا ظهر بركا
فان قلت فلو وقعت هذه الواقعة في شرعنا ما حكمها
 ابو حنيفة والشافعية لا يرون فيه ضاما باللسان لاهل النار

وهذا ما وجدته في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ

والله اعلم بالصواب
 فانفسرت في انفس الناس
 وانفسرت في انفس الناس
 وانفسرت في انفس الناس

انما يكون مع البهيمة سابقا وقابلا لشافعي بوجوب الضامن للبدن
 وفي قوله ففهمها ها سلما ن ذلك على ان المصون كان مع سلمان
 وفي قوله وكلا ايضا حكما وعلم اذ لم يكن على با جميعا كانا على المصواب
 ليحتمل حال عني مستحبات او استنفا كان قابلا لاهل كنف سحره
 فقال لصغير الطير او معطو وعلم الجبال او ما معطو له **فان قلت**
 لم قدس الجبال على الطير **قلت** لان يسبحها وتسبحها اعي وادرك
 على المقدر وادخل في الاعمال لا باجاء والطير حيوان ناطق
 روي انه كان يمر بالجبال فصيح وفي تحذيره وقيل كانت تسبح معه
 حيث سار **فان قلت** كيف تنطق الجبال وتصح **قلت** بان قالوا لله
 فيها الكلام كما خلقه في السمح حين كلم موسى وجواب آخر وهو ان
 يسبح من رايها تسبح بتسبيح الله فلما حلت على التسبيح وصفت به
 وكنا فاعلمنا ان قادرنا على ان نفعل هذا وان كان عينا عندكم
 وكنا نفعل مثلكم لاننا لا نساء اللبوس واللباس في كل جارية لبق
 والكراد البرع والبرع في فائدة كانت صليح فاول من ردها وحلقها
 داود عليه السلام فحبت الخفة والخصن للخصن فري بالنون
 والنا واليا ويخفف الصاد وتندبها بالنون لله عز وجل والناء
 للضعف او لللبوس على ناول البرع واللباء لربودا واللبوس
 فري البرع بالرفع والنصب منها فالرفع على الابداء والنصب
 للطف على الجبال **فان قلت** وصفت هذه الارباع بالضعف فان

قوله ولست انا الذي
 روي في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ

قوله ولست انا الذي
 روي في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ
 وهو انما هو في بعض النسخ

بالرأى اخرى في النفوس فيها **قلت** كانت نفسها راحة طيبة
 كالنسيم فاذا مرتت بك ربيته ابعثت به في مدة يسيرة على ما قال
 عدوها شرو ورواها شهر في ان جفها بمر الا مريز ان تكون رضاء
 في نفسها وعاصفة في عها مع طاعتها لسلطان يقو بها على حبس
 ما يربو ويحكم اية الحاة ومجدة مع معجزة رسل كانت في وقت
 رضاء ووقت عاصفها يقو بها على حكم ادادته وقد احاط علمنا
 بكل شئ في الاشياء كلها على ما يقضيه علينا وحكشا اي يعوضون
 في البحار فيستخرجون الجواهر ونجا وزود لكل الخلق في الارض
 وبناء المراكب والقصور واختراع الصناعات العجيبة كما قال الله تعالى
 له ما نشاء من محراب وما سئل الله ما قظم ان يريها عن امره سئل
 او يبدلها او يغيرها او يوحدهم بساكنة الجوز فيهم مستخر ورينه
 اي ياداه بالي مستخر فيرى بالسر على ايمان القول او لتض النداء
 بعناه والضرب الفتح الضربة كل شئ وما ضم الضربة النفس
 من مريض او هزل او فوق نيز النياز لا فتدا والمعنون الاطف
 في السؤال حيث ذكر نفسه ما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة
 ولم يضرح بالمطلوب وعلى ان عجزوا تعرضت لسلطان ربي عبد
 الملك فالت ما امر المؤمنين مشيت جردان يتي على العصى
 قما لها الطفت في السؤال لا جرم لا ردتها تلب وتب في اليهود
 وملاء يبيها جيتا كان اتوب عليه اللام ووتيا من ولد اسحاق يعقوب
 عليهم السلام

وذكر

في قوله تعالى وما سئل الله ما قظم ان يريها عن امره سئل او يبدلها او يغيرها او يوحدهم بساكنة الجوز فيهم مستخر ورينه اي ياداه بالي مستخر فيرى بالسر على ايمان القول او لتض النداء بعناه والضرب الفتح الضربة كل شئ وما ضم الضربة النفس من مريض او هزل او فوق نيز النياز لا فتدا والمعنون الاطف في السؤال حيث ذكر نفسه ما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يضرح بالمطلوب وعلى ان عجزوا تعرضت لسلطان ربي عبد الملك فالت ما امر المؤمنين مشيت جردان يتي على العصى قما لها الطفت في السؤال لا جرم لا ردتها تلب وتب في اليهود وملاء يبيها جيتا كان اتوب عليه اللام ووتيا من ولد اسحاق يعقوب عليهم السلام

وقد استنباه الله وسطا عليه الدنيا وكره اهله وماله كان له سبعه فيبر
 وسبع بنات وله اخنا فلهايم ونحسناة ففوا ربيتهما خمسة انة عبد
 لكل عبد امرأة ولدوا وجيل فاقبله الله بذهاب ولده اندم عليهم البيت
 فمكثوا بذهاب ماله وبالمريض بده ثمان عشرة سنة وعن قيادة
 ثلاث عشرة وعرف فاقبل سبعا وسبعة اشهر وسبع ساعات
 وقال لمراته يوما لو دعوت الله فقال لاهم كانت مدة رضاء يقال
 ثمان سنه فقال لما استجى من الله ان لا عوق وما بلغت مدة بلالي
 مدة رضاء فلما كشف الله عنه احياء ولده ورزقه منها ثم رضاء
 منهم وروى ان امراته ولدت سنة وعشرين ابنا اي كبر حننا
 العا برب وانما ذكرهم بالاحسان لانهم اوردته مقالا يوب
 وتذكروا لغن من العابد من فضله كما صبر حتى بنا بواك ابي عبد الله
 والاخرة تسكن في الكلد وهو لياس وقيل كبرياء وقيل توسع
 بر نور فانه نبي يذكرا لانه ذوالخظ من الله والمجود على الحقيقة في كل
 خمسة من النساء ذووا اسماء من يعقوب الياس وذوالكف
 عيسى والمسيح ويوسر وذوالنور محمد واحمد فاضف اليه يوم يقوم
 بطوارا ذكرهم فلم يذكر في اقاموا على كبرهم ذكرهم فرائهم وظن
 ان يسوع حيث لم يعله الا غضبا لله وانفة لربه وبعض الكفر
 واهله وكان عليه ان يصابه نبيضا الاذن من الله في المباحة عنهم
 فاشك بطن الحوت ومعنى فعا ضربه لغومه انه اغضبه بمقاومته

ذكر

فدا رجبك وكشاك وذكرك
 والى ربي ماج

في قوله تعالى وما سئل الله ما قظم ان يريها عن امره سئل او يبدلها او يغيرها او يوحدهم بساكنة الجوز فيهم مستخر ورينه اي ياداه بالي مستخر فيرى بالسر على ايمان القول او لتض النداء بعناه والضرب الفتح الضربة كل شئ وما ضم الضربة النفس من مريض او هزل او فوق نيز النياز لا فتدا والمعنون الاطف في السؤال حيث ذكر نفسه ما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يضرح بالمطلوب وعلى ان عجزوا تعرضت لسلطان ربي عبد الملك فالت ما امر المؤمنين مشيت جردان يتي على العصى قما لها الطفت في السؤال لا جرم لا ردتها تلب وتب في اليهود وملاء يبيها جيتا كان اتوب عليه اللام ووتيا من ولد اسحاق يعقوب عليهم السلام

بهم اي دسنة امه
 الما عه المعاضيه يقال في
 غلال غومه اذا ما يلزمهم وخبر
 منهم صحاح

في قوله تعالى وما سئل الله ما قظم ان يريها عن امره سئل او يبدلها او يغيرها او يوحدهم بساكنة الجوز فيهم مستخر ورينه اي ياداه بالي مستخر فيرى بالسر على ايمان القول او لتض النداء بعناه والضرب الفتح الضربة كل شئ وما ضم الضربة النفس من مريض او هزل او فوق نيز النياز لا فتدا والمعنون الاطف في السؤال حيث ذكر نفسه ما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يضرح بالمطلوب وعلى ان عجزوا تعرضت لسلطان ربي عبد الملك فالت ما امر المؤمنين مشيت جردان يتي على العصى قما لها الطفت في السؤال لا جرم لا ردتها تلب وتب في اليهود وملاء يبيها جيتا كان اتوب عليه اللام ووتيا من ولد اسحاق يعقوب عليهم السلام

فبذلك هو الذي قد حصلنا عليه
والذي هو الذي قد حصلنا عليه
والذي هو الذي قد حصلنا عليه
والذي هو الذي قد حصلنا عليه

الانقلاب في دول
محمد زكي بك ومعه من

فمما اخرجنا روح المصحح
والاضافة للتسوية والمكسر

[illegible]

ائمة رضوا في الفقه كوثقوا في الامانة
 نراها في الساجد وهو اسبقنا في ذلك
 او ما بعد ذلك ونراها فيكم علمنا من حسن وجهه
 ائمة رضوا بها
 فمدون كنهم عالمه واهل
 الاستقامة واهل التوفيق
 مداد السلام

فہرست

او سنی سلطان احمد اعظم دکنی الفیضی (رحمۃ اللہ علیہ)

بغير صلاة على الموضع الأول **كذلك قلت**

[illegible][illegible]

و من اعطاهم و ما صوح
او الخوعد الخضر

الحظم دیوار بود و کعبه
از سوی مغرب واقع

七

وأما والله لو وجرته **لخصمته** فزعموا فقال ابن الزبير أو أنت قلت
 ذلك قال نعم **قل** **فخصمته** ورجب الكعبة اليس لله عز وجل
 والنصارى عبدوا المسيح وتبوا لما حج عبد الملك فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله بآلهم عبدوا الشياطين التي أمرتم بتركها
 فأنزل الله تعالى **الذين سبقوا لهم** **الحصن** يعني عزرا لمسيحا
 والملائكة **قال قلت** **لم** **قروا** **بالحصن** **قلت** لأنهم لا يزالون
 يلقونهم في زيادة عظم وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم يسعهم
 والنظر إلى وجهه العذوب يذهب من العذاب ولأنهم قد رآه لهم
 تشبهونهم في الأجر ويستشفعونهم فإذا صار قولهم **الذين**
 على عكس ما قد رآه يمكن شيئا يخصهم منهم **قال قلت** **أما**
 كما نولهم وأضافهم في قدر واحد إذا نفع الله لهم فقد **قلت** **وأما**
 الزاوية من الآم دور الأضنام للتعليب ويعبدون لإلها **سوق**
الحي **ويروى** **أي** **يخصب** **هم** في النار والحطب الرقيق يرمى بسكون الضاد
 وضمها بالمصدر ورمى حطب **ويخصب** بالضاد مقصدا وسألتنا عن ذلك
يحولون في نوايب مرنا فلا يسمعون ويجوز أن يسميهم الله كما يسميهم
الحسن **الحضلة** **المفضلة** **في** **الحسن** **تاتى** **الاحسن** **أما** **السعادة** **وأما**
البشر **بالنواب** **وأما** **التوفيق** **للمطاعة** **ويرد** **على** **أرض** **الله** **عنه**
قرأ **أهذه** **الآية** **فقال** **أما** **منهم** **وأبو بكر** **وعمر** **وأبو طلحة** **والزبير**
وسعد **وعبد الرحمن** **من** **عوف** **فما** **قيمت** **لصلوة** **فقام** **بجواز** **إدائه**

عزیز عالمی اور الہی

[illegible]

و کلا علی العباد و ما لم یعدود که یسعد و ای صاردی شما
روشن را یسعد و شیما غلبه انشا و لا یسعد و ای
مفید و ای کام

في هذا اليوم قد مضى
 العشر من شهر رجب
 الحرام سنة ١٢٠٠
 في هذا اليوم قد مضى
 العشر من شهر رجب
 الحرام سنة ١٢٠٠

الابواب الانتصاف وكذلك التلخيص والاسم
أيضا الكفاية ومنه قول الناجور
من سوز يكال بالبلد صحاح

يوم تفتح في الصور

مولك يوم تعلق السحاب اذ لم يرد يوم تعلق السحاب السحاب كما قال
 حطوت اذ تعلق هو عا من تنظر في كبرها اهل السم الكبر مع ما بعده واليساء
 عاوان من تعلق كلف على الجوع وعاد الله تعالى الكائن على الفاعل مع ما بعده الا ان
 وحده هو اسم لا يخصص وهو جمل وقد تعلق على جمل السحاب ومعناه كما
 اذ تعلق السحاب من تعلق من تعلق بعد قوله اذ لم يرد بها فذكر ان السحاب السحاب على
 وعلى السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب
 السحاب السحاب ومعناه كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب
 السحاب السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب
 السحاب السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب السحاب كما تعلق على السحاب

وَاللَّهُ وَجَّهَهُ وَتَوَكَّلْهُ أَرَادَ تَعْصِيْلَهُمْ رَجُلًا رَجُلًا فَكَوْنُكَ مَعْنَى اَوْضَافُ
أَوَّلُ ضَلَوْنٍ مَعْنَى اَوَّلُ الضَّلَالَةِ لَا تَخْلُقُ صَدْرًا لِيَجْعَلَ وَجْهَهُ وَمَوَاقِفَ تَصَبُّ
الْمَا وَتَعْلِيْقُ خُصْرِ بَيْتِهِ نَعْبِدُ وَمَا مَوْصُولُهُ اَوْ نَعْبُدُ مُتَابِلًا اَنَّهُ
نَعْبِدُ وَاَوَّلُ صِلَاقِ طَرَفٍ لِيَدَا اَيْ قَوْلًا مَخْلُوقًا وَحَالُ صَدْرِهِ الْمَوْصُولُ
السَّاقِطُ مِنَ اللَّفْظِ النَّاسِبُ فِي الْمَعْنَى وَعَمَّا صَدْرُهُ مَوْكُنًا لِقَوْلِهِ
نَعْبُدُ عَنْ التَّلَاعُذَةِ اَيَا كَمَا فاعِلُهُ لِي فَادْرُسْ عَلَى اَنْ تَعْلَمَ ذَلِكَ
عَنِ الشَّعْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ زَبُودًا وَدَوْدَ وَالذِّكْرُ التَّوْبِيهِ وَقَالَ اسْمُهُ جَنْسُ
مَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ مِنَ الشَّيْءِ مِنَ الْكُتُبِ وَالذِّكْرُ اَمَّا الْكُتَابُ مَعْنَى اللُّوْحِ اَيْ
يُرْتَابُ الْمُؤْمِنُونَ بِحَدِّ اَجْلَاءِ الْكُفَّارِ لِقَوْلِهِ وَاَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا
يَسْتَضَعِفُونَ مِثْلَ مَا دَارُوا لَآ اَرْضَ وَمِثْلَ مَا نَالُوا قَوْلُهُ لِقَوْمِهِ اِيْتَابُوا
لِللَّهِ وَاصْبِرُوا اِنَّ الْاَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْحَاقِقَةُ
الْمَقْصُودَةُ عَنْ اَسْمَاءِ عَمَّا يَسُرُّ هُوَ اَرْضُ الْجَنَّةِ وَقَالَ الْاَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ بِهَا
اَتَمَّ حُدُودِهَا الْمِثْلُ الْاَشْيَاءُ اِلَى الْمَوْكُنِ كَوْنُهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مِنَ الْاَجْلِ
وَالْوَعْدُ وَالْوَعْدُ وَالْمَوَاقِفُ لِلْجَنَّةِ وَالْبَلَاغُ الْكُتَابُ وَمَا شَلَعَ ثَمَرُ
الْبَعِيدِ اَرْسَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ لَانَّهُ جَاءَ بِمَا يَنْتَفِعُونَ
اَنْ اِيْتَابُوا وَمِنْ خِلَافٍ وَلَمْ يَنْتَفِعْ فَاَيُّ اَيٍّ مِنْ عِنْدِ بَيْتِهِ حَيْثُ
ضَمَّ نَصِيحَتَهُ بِهَا وَمِثْلُ اَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ عَيْنًا غَرِيبَةً نَفْسُهُ نَاسِئٌ
ذُرْوَهُمْ وَمَوَاقِفُهُمْ بِأَيَّاهُ فَيُعْلَمُ فَا وَيَقِي نَاسِئٌ مَقَرُّ طَوْنٍ عَمَلِ السَّقَى
فَيَضَعُونَهَا لَعْنَتُ الْمُفْجِئَةِ فِي نَفْسِهَا نَجْمَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ لِلْعَرَفَةِ

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, showing several lines of text.

[illegible][illegible]

سورة الاحقاف

وكان للسلطان مخبة على نفسه حيث جرحها ما يتبعها وول كونه رجة
للخيار من حيث ان عقوبتهم اخرجت بسكينه وامتنابه عزاب الاستيعال
اما انقض الحكم على شيء او لتصل شيء على حكم كقولك انما رزقناهم انما
يقوم رزقنا جميعا امنا لان هذه الآية لان انما يرضى الجمع فاعلم
بمنزله انما يقوم رزقنا انما الحكم آله وامتناله انما رزقناهم فاقية اجتماعها
الدلالة على ان الموحى الى رسول مقصود على استيفار الله بالوصف بآية
وعقوله لعل انتم متعلمون ان الوحي الوارد على هذه الشئ من
ان غلبوا التوحيد بالله وان غلبوا الانذار وقيد ان صفه الوحي
يصح ان يكون طريقا للسمع ويحوي ان يكون المعنى ان الذي يوحى اليه
فكل من ما هو قوله اذ ان يقول من ان لا يعلم ولكنه كما استعمله
في الجزي تجري الانذار ومثله قوله تعالى فاذا نزلوا عرج من الله
ورسوله وقول من جلة اذ اننا بيننا اسما في والمعنى اني
بعتقوتكم ولا عرجا لكم عن قبول ما عرض عليكم من فروع توحيد
وبتبره عن الانذار والشركاء كرجل يمشي وسر عداية فخره فاجتهد
وهم يغترون فينبذ اليهم العهد وشهد النبذ واساعده واذا هم جرحا
بذلك على سواي انفسون في الاعلام به لم يظفوا عن احد منهم وكشف
كلمهم وقسنا العضا عن عجزها وما توعدت من غلبنا المسلمين على علم
كائن في محاله ولا بد من ان نعلمهم بذلك لآية والاصح ان كنت
لا ادرى متى يكون ذلك لان الله لم يعلمني علمه ولم يظفني عليه
وان ادرى ما ادرى

ما لا ما واما ما لعم
والله اعلم

المراد من الاستيعال
المراد من الاستيعال
منهون سخط

ومن موهب لا شعوره
الذي لا يبيها ما يبدون

ما به
وت نادى في الثور
اعا على شاة هذه الملة بقلها
شرح الاوقات

المراد من الاعمال
المراد من الاعمال

الحج لوجه الله
الحج لوجه الله

سورة الاحقاف

والله اعلم لا عفي عليه لما جرحه من كلام الطحاوية في الاسلام وانكافونه
في صدوركم من الاجز والحق والحق والمسلمين وهو جازيكم عليه وما ادرى
لعلنا خيد هذه الموعود امتحانكم لئلا تظن كيف تعملون او تفتيح كلام
الحسين لتكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعدة وقت هو فيه
حكمه قرى على والاعلى حكمه قوله رسول الله ورب احكم على
الاكتفاء بالكتبة ورب احكم على الضم ورب احكم على افعال
التفضيل ورب احكم من الاحكام امربا استجبال الاحكام لقومه
فقد توفوا بيزرو معنى بالحق لاجلهم وشهد علمهم كما هو حقهم كما قال
اشهد وطمناك على مضر قرى تصفون بالنا واليا كانوا يصفون
الحال على ما جرت عليه وكانوا يظنوا في استنوكه والغلبة بكون
الله ظنونهم وخيب آلامهم ونصر رسول الله والمؤمنين ورضيهم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ او اقترب للناس
حسابهم حاسبه سبحانه يا يسر واصحح وسلم عليه كل نحي
ذكر الله القرآن **سورة الاحقاف عشرين آيات**
في هذا خصال احتصوا الى صراط الحميد وهي على سبيل
بسم الله الرحمن الرحيم
الزلزلة شدة التعذيب والازعاج وان نضاعف ذلك الاشياء
عن مقامها وما اكرها ولا تحلفا لتساعه من ان تكون على يد
الفاعلة لها كانهما التي تولد الاشياء على الجان الحكمي فيكون

ما لا يحد من رجاكم رزق
المراد من الاستيعال
المراد من الاستيعال
منهون سخط

المستعمل في الاستيعال
على جرحها ما يصفون
على الصبر على ما بها

المراد من الاعمال
المراد من الاعمال

المراد من الاعمال
المراد من الاعمال

المراد من الاعمال
المراد من الاعمال

الزلزلة مصدر مضاف الى فاعله او على تقدير المفعول فيها على طريقة
 الاسماع في الظرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى ياتين
 السلاسل واليه ترجعون الزلزلة الخ لكونه في قوله اذا زلزلت الارض
 زلزالها واختلاف وقعها فعزل الحسن انما تكون يوم القيامة
 وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها امر
 بني آدم باليقوى ثم علقوه على اذانهم بذكر الساعة ووصفها باقول
 صفه لمنظروا الخ تلك الصفه بما يروى ويتصورونها بعقولهم
 حتى يفتقروا على انفسهم ربيحوها من شرايد ذلك اليوم ما ينشأ
 ما امرهم به لانهم من المبرزين بل باليقوى الذي لا يؤمنهم من تلك
 الا فلوله الا ان يتردوا اليه وروى ان هاتين الايتين نزلتا ليلة
 في غزوة بني المصطلق فقراء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلم يباكتا كباكتا من تلك الليلة فلما اضجعوا لم يحطوا السروج عن
 الدواب ولم يضر نوا الحياض وقت التزلزل لم يطبقوا قبرا وكانوا
 من سدر جزيروا في فمك يوم نزلها منصوب بتدليلها والضم
 للزلزلة وقرئ تهل كل مرضعة على الباء المفعول وتهل كل
 مرضعة اي تهلها الزلزلة والزهول الذهاب عن المريج
 ذهنية **فان قلت** لم قيل مرضعة دون مرضع **قلت** المرضعة
 التي غفلت الارضاء ملقة تربتها الصبي والموضع التي شأها
 ان ترضع وان لم تبشرا الارضاء في طار وضعها به فليد مرضعة

وقد

وصفها

او كذا ما فاتت عنها وقت انزل الشمس الى التوراة

لذلك

انما انزلها في الساعة الاولى من يوم النسيان

لذلك ان ذلك المولود لما فوجئت به هذه وقد انقبت الرضعة ندرتها
 فترعته عن فيه لا ما فيها من الهمسة عنها ارضعت عن رضعها
 او عن الذي ارضعته وهو الطفل وعن الحسن تدليل المرضعة
 عن قولها الغد فطلم ونضع الحامل ما وبها الغد فطلم وقرئ وقرئ
 بالضم من ان يتكفايا او يشكفايا والناش من صوت ومن فوج والنص
 ظاهر ومن رفع جعل الناس انهم تروى انك تصلى تأويل طاعة وقرئ
 سكرى وسكرى وهو رطوب جوع وعطش في جوعان عطشان وسكرى
 وسكرى وسكرى وسكرى وسكرى وسكرى وسكرى وسكرى وسكرى وسكرى
 غرس والمعنى وثام سكرى على التشبيه وما هي سكرى على الحق
 ولكن ما رهم من حو وعذاب الله هو الذي اذهب عقولهم وطير
 تميرهم وركبهم في جوعان من ذم السكر بعقله وقبحه وقت انهم
 سكرى من الحو فطلم سكرى من الضراب **فان قلت** فبدا اولا
 تروى ثم قل تروى على الافراد **قلت** لان الروية اولا غلقت
 بالزلزلة جعل الناس جميعا كآبى لها وهي فلقه اخيرا يكون الناس
 على حال السكر فلا بد من ان يحل كل واحد منهم رأيا انساثرهم من
 نزلت في نصريل الحارث وكان جدي لا يبول الى ليلة نزل الله والقرآن
 اساطير لا ولد والله غير قادر على احياء من لم يمت وصادقنا وهي
 عاتية في كل من تحاطل الجدا فاجوز على الله تعالى وما له يجوز من الصفات
 والافعال لا يرجع الى عام ولا يخص فيه بضمير فاطم وليس فيه انتباه

فيه اشار الى الحارث لما هو
 عما ارضعت مصدرا ومو

معناها فليسكربا
 ادى قايما اي قلن قايما وقرو
 ولا يستعمل بالهكذا

الضم لا يرد
 ويعد بالنا

الضم لا يرد
 ويعد بالنا

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

للمرءان فلا تترك على النصفه من خط خط عشواء غير فاروق بين الحق
والباطل وتبع في ذلك خطوات كل شيطان غاب علم من طوله في ذلك
وتبين ان من جعل قلبه لم يتم له ولا ينشأ الا الضلال عن طريق الحق
بالامامة في ذلك الله الا داخل من كل هذا دحولا اوليا نال في اشد
الشيطان اضرالا واقطعهم لطريق الحق حيث وثقوا الضلال
تروينا ولقنوا اشياءهم ثلثها ولا هم سياتيهم بانحومهم وديماهم
واياهم عني من قالوا رب عفتو الخطي بين قومه طروا في اعينهم
مشيوا في وتو قوا في اللوح ما خط فيه من سائر الخوض في طريقه
مخفا الله في شيا على المتجدي الصبح الذي رضى بك ملائكتك في سواك
وانبياك ارضك واخذنا برحمتك عبادك الاصلح والكنة عليه
منا انك اكتب اضلالا من يتقلا عليه وزم به ظهور ذلك
في طاله وقرى له فانه بالقص والكسر من قطع فلا لا واقعا ككتب
والساع عطف عليه ومن كسر فعلى كانه للمكسوب كما كنا ككتب
عليه هذا الكلام كما نقول ككتب ان الله هو المعنى الحميدا وعلمه بقدر
فقد اوعلا ان ككتب به معنى القول فروع الحس من اللين والحق
ونظس الجلب والطرز في الجلب والطرز كانه قبالا في البعث
فمن لا يريكم ان تنظروا في بدو خلقكم وان علقه الدم الجامد المصعد
الى المصغس فترام عصفه وانما خلقه المستواء المائسا ومن النقصان
والعيب نال خلق المسواك والصور اذا سواه ومثله من قلم

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

مخبر طناء اذا كانت سماء لان الله تعالى خلق المصع متساوية
منها ما هو كما لا الخلقه املين من العيود في مهابا هو على عيسى وكل
فتبع ذلك التقاوت انما سعى خلقهم من حال الى حال من خلقه
الى خلقه لتبين كلام بهذا التدريج قدرنا وكمشنا وان من تدر على
خلق البشر من تدر الى تدر من نطفة ثانيا ولا تناسب من التدر
والماء وقد ركبوا في جعل النطفة علقه وفيها نبيات خلق في جعل
العلقة مضغة والمضغة عظاما قدر على اعادة ما ابداه من هذا
ادخل في القدر من نكاح واهون في القياس وقد ورد النحل
غير متعدي الى الطين اعلام بالانفعال هذه يبينها من قدره
وعلمه لا يكتمه الزكرك ولا يخطبه الوصف وقرا ان لا غيلة
ليست لكم ويقر بالياء وقرى بقدر ونحكم بالانوار والنص وقدر
ونحكم بالنصب والرفع ومن يعقوب بقدر بالانوار فيضم القام
من قهر الماء اذا تحبب فالقراءة بالرفع اخبارا بانه يقر في الارحام
ما يشاء ان يقر من كل الاحمال متى وهو وقت الوضع آخر ستة
اشهر او تسعة او ستمين او اربع او كما شاء وقد ركبوا في شيا
اقراءه في هذه الارحام فاستطاعه والقراءة بالنصب تعلد عطف
على تعليل ومعناه خلقناكم تدر في هذا التدريج لغرض من اخرجها
ان تبين قدرنا والى ان يقر في الارحام من تدر حتى نوكد ان يشاء
فيخلقوا بجد التكليف فاعلمهم ويعضد هذه القراء قولهم لتباغوا اشدكم

تفاوت

اي لم يذكر الحين في هذه الفايين

وتنقوشا نفقا
ثم ركبوا بالنصب
التقدير متجه الى

والله اعلم بالصواب

فالملت كبر عطفهم لتباغوا اشدكم
والا طبا قلت بالاطبا وحاصل
قوتنا التعليل ونقار شدة والتاسس
نفسه وهو مع من هذه الجهة الى شأ

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

والله اعلم
بما في صدوركم

والله اعلم
بما في صدوركم

علي

الطاهر

وحده لاننا عرض المرد له على الجنس وحمل خرج كل واحد منهم
طفلا لا يشهد كمال العقول والعقل القليل هو من افعال الخلق التي
يستعملها كالا سدة واحدة والنفوس وغیر ذلك وكنها سدة في غير
واحد فيلزم لكل علم في علم الجمع وقرى ومنكم من يفتي في شوقه الله
اردل العلم العرفم والخير حتى يتوكد كهيته لا وطمع او ان طفوليه
ضعيف البنية يتعجزا العقل فليلا اللهم يتر انه قد علم ان ذوقه
في درجاب الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على ان يحظر حتى
تقوى به الحيلة السفلى كليله العلم من بعد علم شفاء اي ليسر شفاء
حيث اذا كسب علم في شئ لم يتشبه اي شفاء ويذكر عنه من ساعته
يقول لك هذا فتقول فلان فاليك لحظة لا ساكر عنه وقول ابو جهم
الخير يسكنون لهم الهامدة المينة الياسنة وهذه دلالة كانية على
البعث وظهرها وكونها مشاهدة فحاشا لكرها الله تعالى كياه
اهتزت ورتبت كسما لنبات ولا تنفخت وقرى نباتا على ان تفتت
والهيج الحس السائل لنا طر له اي ذلك الذي ذكرنا من خلق
نبي آدم واجاءد الارض مع ما في تصاعيف ذلك من اوصاف الحكم
واللائحة مما صلت بهار وهو السبب في حصوله وولاه لم يتصور
كونه وهو ان الله هو المعلى الثابت الموصوف هو انه قادر على اجابة
الموقر وكل تدور وانه حكم لا يخلو في عاده وقد وعدنا الساعة والبعث
فلا بد ان نؤمن ما وعد عن ابن عباس انه ابو جهل في هشام وقيل

العلم

العلم

العلم

العلم

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

كرركم كرات سائر الافا صير رسول الا في المنقذ من هذه المعالين
واملا دبا بعلم العالم الضمير وبالله الذي لا يشهد لاني والنظر
لانه يهدي الخاطئة وبالله الذي لا يهدي الوحي في غدار البطين
وتجيز لا ياخذ هذه الثلاثة وتفي العطف على غير الكبر والخيلاء
كثيرة الحد والجليل وسيل عن الاعراض عن الذكر وعن الحسن
ثاني عطية نعمة العبد في مانع تحطفه ليصلك تغيلا للحادثة تروى
بضم الياء وتحتها **فان قلت** ما كان غرضه في هذا الا لئلا
عن رسول الله فكيف غلبه وما كان ايضا فهدى حتى خالده خرج بالمر الى
من الهدى الى الضلال **قلت** لا ازال تجد له الى الضلال فهدى كما كان
الهدى من حاله فتركه واعرض عنه واصب على الجدال طلبا طر
جعل كادارج من الهدى الى الضلال خزنة ما اصاحه نوم بذل الصغار
والفكر السبب فيما نرى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو
قدوت يده وعذابه في محافلته الجار وابانه الصالحين على حيف
على طرف من الدنيا في وسط وقبته وهذا مثل لكونهم على قلق
واضطراب في دينهم لا على سكون وظا نبيد كاذب يكون على طرف من
عالم احسن بظفر وعينه قد وطان والا قد وطان على وجهه قالوا
نزلت في اغاريب قد صول المدرسة وكان خدم ادا صر ندره ونجحت
فرسه ثم استقر وولدت امراته غلاما سوكا وكثر ماله وما شئنه
فاما عتبت منذ دخلت في بني هذا الاخير والحق وان كان

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

الامر بخلافه قالوا اضبط الامر وانقلب وعمر وسعدا الخذرت
رضي الله عنه ان زبلا من الوداسام فاطمته مصابيت فستام
بالاسلام فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قلني فقال لا اسلام
لا يقال فنزلت المصائب ما يجتنبه ذلك التسليم لقضاء الله والخرج
الحق يخطئه الله جامع على نفسه مختار اخرجه اذهابا اضبط
والثانية ذهابت نواب الصابر من فهو خسران الدار من وقرى
خاسر الدنا والآخر ما نصب والترفع فالنصب على الخا ان الرفع
على الفاعلية ووضع الظاهر موضع المصروف هو وجه حسن او على
انه خبر مبتدأ محذوف استعداد اطلاق المصروف صلا لا من بعد
في البيت صلا لا فطالت وتعدت سافته ظلاله فان قلت
الضرر والرفع شيان عن الاضمار متبنيان لها في الاضمار وهذا
تناقض قلت اذا اخذ المعنى ذهب هذا اليوم وذكر ان الله
تعالى سقاه الكاف من لانه يعبد كما لا يملك ضرا ولا نفعاً وهو
يعتقد فيه بحوله وطاقه انه يستغنى به عن كل شئ فله في ذلك
يوم القيامة يقول هذا الكافر يدعاه وضاح حينئذ يستضرة
لا ضام ودخلنا النار بعبادتها ولا ينزى اثر الشاعة التي ارتعاها
لها لمن ضرة اقرب من نفعه ليس الموت وليس العيش ولا يترك
يزعول كانه قال يدعوه من ذل الله لا يضره ولا ينفعه فيقال
لمن ضرة يكونه معبودا اقرب من نفعه يكونه شفعاً ليس الموت
مقام الانبياء

وذكر ان اهل النجوة هذه المسئلة قالوا كيف يجوز ان يصدق
من يدعوا الاسم الذي هو لله اللهم فنقول ان دعواهم
والاجور ان صحت ليدل فيهم الفاعل او اعتدوا لله عورها
اذ كان العمل بالصفة الا ان جعلت من دعواهم وهي على
نفعهم

فوقه

وحيث ان الله من صرح
بفضل الامم المانصة والعشيرة المحب
كقوله فيسرق القرين هذا كله اخصارها المعنى ان الله
ناصر رسول الله والناس والاخرة فمن كان يظن من عاصديه واعلايه
ذلك ان الله يفعل خلافة نطق فيه ويعيظه انه لا يظفر عطاوويه
فليست في شدة وسعد وليست في شدة محمودة في ازالة ما يعيظه بان يفعل
ما يوجب من نفع منه العيظ يبلغ حتى منجلا الى ساء يتبادر في شدة
فليست في شدة صوت في نفسه ان يفعل كل ما يوجب نصر الله الذي
يعيظه وتسمى الاختناق وقطعا لان الخشوع قطع نفسه عيش مجاريه
ومنه قبل اليقين الفاعلة وتسمى قطعه كيدا لانه وضع موضع
الكيد حيث لم يقدروا على غش او على سبيل الاستئصال لانه يكون
محسودا اما كاد به نفسه وامر الله ليس غشوه الا ما ليس بحبيب
لما يعيظه وميل فيجد دجيد الى الساء ما مظهله وليضد عليه
فليقطع الوحي ان الله عليه وتلك ان قوم من المسلمين في شدة
غير ظم وحقق على المشركين ليريدون اتباعه وخشوعه لا يثبت
اشد فنزلت وقد فسرت النصرا ليرزقوا فكل معناه ان المذواق
يبعد الله لا ثمال لا بمشيئة الله ولا بد للعبد من الرضا بقضائه
فمن طرأ الله غير رزقه وليس به صبر ولا استسلام فليقطع
غايه ما خرج وهو الاختناق فان ذلك لا يثبت القسمة ولا يوزن
مؤزوقا اي ومثل كل الانفال انزلنا القرآن كانه آيات بيّنات

الامر بخلافه قالوا اضبط الامر وانقلب وعمر وسعدا الخذرت
رضي الله عنه ان زبلا من الوداسام فاطمته مصابيت فستام
بالاسلام فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قلني فقال لا اسلام
لا يقال فنزلت المصائب ما يجتنبه ذلك التسليم لقضاء الله والخرج
الحق يخطئه الله جامع على نفسه مختار اخرجه اذهابا اضبط
والثانية ذهابت نواب الصابر من فهو خسران الدار من وقرى
خاسر الدنا والآخر ما نصب والترفع فالنصب على الخا ان الرفع
على الفاعلية ووضع الظاهر موضع المصروف هو وجه حسن او على
انه خبر مبتدأ محذوف استعداد اطلاق المصروف صلا لا من بعد
في البيت صلا لا فطالت وتعدت سافته ظلاله فان قلت
الضرر والرفع شيان عن الاضمار متبنيان لها في الاضمار وهذا
تناقض قلت اذا اخذ المعنى ذهب هذا اليوم وذكر ان الله
تعالى سقاه الكاف من لانه يعبد كما لا يملك ضرا ولا نفعاً وهو
يعتقد فيه بحوله وطاقه انه يستغنى به عن كل شئ فله في ذلك
يوم القيامة يقول هذا الكافر يدعاه وضاح حينئذ يستضرة
لا ضام ودخلنا النار بعبادتها ولا ينزى اثر الشاعة التي ارتعاها
لها لمن ضرة اقرب من نفعه ليس الموت وليس العيش ولا يترك
يزعول كانه قال يدعوه من ذل الله لا يضره ولا ينفعه فيقال
لمن ضرة يكونه معبودا اقرب من نفعه يكونه شفعاً ليس الموت
مقام الانبياء

وذكر ان اهل النجوة هذه المسئلة قالوا كيف يجوز ان يصدق
من يدعوا الاسم الذي هو لله اللهم فنقول ان دعواهم
والاجور ان صحت ليدل فيهم الفاعل او اعتدوا لله عورها
اذ كان العمل بالصفة الا ان جعلت من دعواهم وهي على
نفعهم

وحيث ان الله من صرح
بفضل الامم المانصة والعشيرة المحب
كقوله فيسرق القرين هذا كله اخصارها المعنى ان الله
ناصر رسول الله والناس والاخرة فمن كان يظن من عاصديه واعلايه
ذلك ان الله يفعل خلافة نطق فيه ويعيظه انه لا يظفر عطاوويه
فليست في شدة وسعد وليست في شدة محمودة في ازالة ما يعيظه بان يفعل
ما يوجب من نفع منه العيظ يبلغ حتى منجلا الى ساء يتبادر في شدة
فليست في شدة صوت في نفسه ان يفعل كل ما يوجب نصر الله الذي
يعيظه وتسمى الاختناق وقطعا لان الخشوع قطع نفسه عيش مجاريه
ومنه قبل اليقين الفاعلة وتسمى قطعه كيدا لانه وضع موضع
الكيد حيث لم يقدروا على غش او على سبيل الاستئصال لانه يكون
محسودا اما كاد به نفسه وامر الله ليس غشوه الا ما ليس بحبيب
لما يعيظه وميل فيجد دجيد الى الساء ما مظهله وليضد عليه
فليقطع الوحي ان الله عليه وتلك ان قوم من المسلمين في شدة
غير ظم وحقق على المشركين ليريدون اتباعه وخشوعه لا يثبت
اشد فنزلت وقد فسرت النصرا ليرزقوا فكل معناه ان المذواق
يبعد الله لا ثمال لا بمشيئة الله ولا بد للعبد من الرضا بقضائه
فمن طرأ الله غير رزقه وليس به صبر ولا استسلام فليقطع
غايه ما خرج وهو الاختناق فان ذلك لا يثبت القسمة ولا يوزن
مؤزوقا اي ومثل كل الانفال انزلنا القرآن كانه آيات بيّنات

فليست في شدة وسعد وليست في شدة محمودة في ازالة ما يعيظه بان يفعل
ما يوجب من نفع منه العيظ يبلغ حتى منجلا الى ساء يتبادر في شدة
فليست في شدة صوت في نفسه ان يفعل كل ما يوجب نصر الله الذي
يعيظه وتسمى الاختناق وقطعا لان الخشوع قطع نفسه عيش مجاريه
ومنه قبل اليقين الفاعلة وتسمى قطعه كيدا لانه وضع موضع
الكيد حيث لم يقدروا على غش او على سبيل الاستئصال لانه يكون
محسودا اما كاد به نفسه وامر الله ليس غشوه الا ما ليس بحبيب
لما يعيظه وميل فيجد دجيد الى الساء ما مظهله وليضد عليه
فليقطع الوحي ان الله عليه وتلك ان قوم من المسلمين في شدة
غير ظم وحقق على المشركين ليريدون اتباعه وخشوعه لا يثبت
اشد فنزلت وقد فسرت النصرا ليرزقوا فكل معناه ان المذواق
يبعد الله لا ثمال لا بمشيئة الله ولا بد للعبد من الرضا بقضائه
فمن طرأ الله غير رزقه وليس به صبر ولا استسلام فليقطع
غايه ما خرج وهو الاختناق فان ذلك لا يثبت القسمة ولا يوزن
مؤزوقا اي ومثل كل الانفال انزلنا القرآن كانه آيات بيّنات

ایضاً و جوہانم | خلک در هر امتیاز
بجای الاء

المسألة الأولى
موسا يقول

والله اعلم

أشهر ما ذكره في بعض النسخ على أن
الملك كان قد مات في سنة ١٢٠٠
وكان قد مات في سنة ١٢٠٠

برخ بود و در آن مقام که دیگر محال است.

فأما في هذا الكتاب المخطوط الأول
فإنه من كتاب في الأصول

[illegible]

الحصص يسوي فيه الواحدة
والجميع من الحزب والحب وعدده
بالعقود

الامانة كقولهم عز وجل لا تقبلوا
واهم حرموا والمحنة والاضواء

بما احتاج الاوثان وقول الزور لان توحيد الله ونفي الشرك عنه
 وصداق القول اعظم الحرامات واستبها خطوا وحيج الشكر وقول
 الزور في قول واحد وذلك لان الشرك من باب الزور لان الشرك
 زاعم ان المؤمن يحق له العبادة فكأنه قال فاجتنبوا عبادة الاوثان
 التي هي لا تسئل لزور واجتنبوا قول الزور كذا لا تفهموه شيئا منه
 فماديه في القبح واليماجه وما ظنك بشي من قبيله عبادة الاوثان
 وتسمى الاوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والاذلام على طريق
 تشبيه يعني انكم كما تفهمون رجسا علم عن الرجس وتختصونه فحكمكم
 ان تفهموا عن هذه الاشياء مثل تلك الفقرة وثبت على هذا المعنى
 بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه
 انه رجس فثبت من الادوات بان الرجس يتميز به كقولك عذري
 عشرين من الادوات لان الرجس يتم يتناول عذري كانه قد
 واجتنبوا الرجس الذي هو الارباب والذور من الزور والارزور
 وهو لا يجزأ فكذا لا فكل من افعله اذا صر قد وقيل قول الزور
 قولهم هذا طلال وهذا حرام وما استنبه ذلك من اقتنائهم وقيل
 شهادة الزور عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الصبح فلما سمع
 قام قائما واستقبل للناس بوجهه وقال عذري بشهادة الزور
 الا شراكم بالله وتلا هذه الآية وقتل الكذب والبهتان وقيل
 قول اهل الجاهلية في بليتهم لبيك لا شراكم بالله لا شراكم بغيره
 وذلك

القادى وروى عنه في الزور
 به في الساجدة تاريا شدة
 من صفة شدة تار

والرجس
 يعني رجسها او
 اجتناب الارباب وانها
 من الرجس

ان كان هذا التشبيه

ومثله واملك لكونه صلا التشبيه ان يكون هو المركب والمترق
 فاني كان تشبيها مركبا فكله قاله قاله الله تعالى فكل من نفسه
 اهلا لا ليس بعد ما في صور حاله بصور حاله من غير من السماء فاحتطه
 الطير فتوق من غاي في صور حاله بصور حاله من غير من السماء فاحتطه
 به في بعض المطاوع ما لم يحدده وان كان فيه شرفا فقد تشبهه الايمان
 في خلقه والسماء والارض في الايمان وان يشكر كما يشكر الله في خلقه
 من السماء والارض التي يتوزع انك في طير الطير والسماء والارض
 الملقى وطوح به في وادي الصلاله فالمرح الذي شوى به ما عرفت
 بعد في بعض المطاوع في خلقه وفي خلقه في خلقه وانما وبك الشرا
 مع كسر ما في قوله الحسب والاعمال فاحتطه وفي قوله الحسب والاعمال
 الشاير وهي الهدايا لانها من خلق الله عز وجل ما عظم الانبياء
 الايمان حسنا بها غايه الايمان في خلقه في خلقه في خلقه
 يعالون في ثلاث وكبر صول الحسب في خلقه في خلقه في خلقه
 والرفقة وروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال في امره
 حبيبة ظلمت منه بملأه دينا فسال رسول الله ان يتلها
 وتشرى بثلثها بدينار عن ذلك وقال لا تشرى بدينار ولا تشرى بدينار
 صلى الله عليه وسلم ما به بدينه فها جمل لا في خلقه في خلقه في خلقه
 وكان ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلقه في خلقه في خلقه
 وعملها ويعتمد ان طاعة الله في الشكر بها واعمالها في خلقه

في خلقه في خلقه في خلقه
 في خلقه في خلقه في خلقه
 في خلقه في خلقه في خلقه

فكما ان قوله الله تعالى
 كذا او تعلقوا بواحد
 دون روجه وبلغ في
 الى تعلقه عند الله تعالى

او تشبه الشرا حتى اذا جئت به العباد
 في خلقه في خلقه في خلقه
 في خلقه في خلقه في خلقه

في خلقه في خلقه في خلقه
 في خلقه في خلقه في خلقه
 في خلقه في خلقه في خلقه

بسم الله الرحمن الرحيم

المعظم أم عظيم لا يشاء أن يقام به ويصان فيه فانه من تنوع العباد
اي وان تعظم بامن ان قال في القلوب العلو بجد من المخلوق
ولا تستقيم المعنى المستقر بها لانه لا يتصور الجمع من الخفاء الى
البرق بيه وانما ذكر كرت القلوب لانها من كرت القلوب التي اذا
تبعت فيها وتعلقت بغيرها في سائر الأعضاء الى اجزاء من
الانفس في تصدق بغيرها ويؤكل منها وفي القلوب في الوقت
فاستعبرت للمعاني في الامور التي المعنى ان كل في الهدايا
مناجاة كشر في سائرهم وانما يعتد الله بها في المنافع اليقينية
فان سعادته تؤمنون وتعرض لادنا والله لا يخلو عظم هذه
المنافع وانما يجرها في سائر في المنافع عليها الى الهبة اي فيجب
تجزؤها او وقت وجوب تجزئتها منتهية الى كقولها من لم يلق
الكعبة وما لم يدعها في الحرم الزوق وفي حكم الهبة لان الحرم
هو حرم الهبة ومثل هذه الاشياء قولك بلغنا البلد وانما
شئنا وقوتها وانما يجرها من حروده وقيل لما ادنا الشعار لما سألنا
وكلها الى الهبة الغني واثبات شرح الله لك لانه ان يسأله
اي يجرها الى وجهه على وجه التفرج ويجعل لله في كل
ان يذكر اسمه تقربتم اسماء على السبيل والفرق متشابهة
السنون كسرها وهو مصدر دعوى الشكر والمكشور يكون معنى
الموضع فله اسموا اي اخذوا له الذكر خاصة واجعلوا

المناجاة عند الدعاء
الوكرة من جهة الابدان
الغيب

البيت
انما تدبر في هبة كقولك بلغنا البلد وانما
شئنا وقوتها وانما يجرها من حروده وقيل لما ادنا الشعار لما سألنا
وكلها الى الهبة الغني واثبات شرح الله لك لانه ان يسأله
اي يجرها الى وجهه على وجه التفرج ويجعل لله في كل
ان يذكر اسمه تقربتم اسماء على السبيل والفرق متشابهة
السنون كسرها وهو مصدر دعوى الشكر والمكشور يكون معنى
الموضع فله اسموا اي اخذوا له الذكر خاصة واجعلوا

بسم الله الرحمن الرحيم

نور

لوجهه سائلا اي حالما لا تشقوه باشارة المحتول على احوال
الحائذين من الخبيث وهو الخطيئة من الاوصاف في كل من الدين
لا يظنون ولا اظلموا لا يقتضوا وقراء الحسن والقيم الصلوة
بالنصب على يقين النور وهو ان يصعدوا المعنى من الصلوة
على الاصل ليدرك جمع بدنه سميت لظلم بدنها وهي الايدى خاصة
ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق البقر بالاحسن والاحسن
عن سبعين والحق عن سبعين جعل الله في حكم الايدى
البدنة متساوية للجسد عندا في حقه واصحابه رجم الله
والا فليدرك الايدى عليه نزل الآية وهو في الحسن والبدن
بصفتهم كقوله حج ثمرة قواين في اسما والضمير في البدن
على لفظها لانه في قري في الحب والرفق كمولد والقر في رداء
من سعادته الله اي مراعاة المشرعة التي شرعها الله واصافها
الى اسمه تعظم لها كقوله فيها خير كمولد كقوله فيها منافع ومن شأنا الحاج
ان يجرها على شيء فيه خير وسأله بشهادة الله عن تعمر السلف
لانه في تلك النسبة دنا من رفا شترى بها بركة فقل له ذلك قال
سبعين ربي يقول لكم فيها خير وعن ابن عباس رضى الله عنه وعن ابن
من احتاج الى ظهورها ركبت ومن احتاج الى لبنها شرب في ذكر الله
ان يقول عند الخمر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك

الاعمال والاداء المعنى الصلوة
معها اي في كل يقين في الرضا

البدن في الصلوة الايدى
فما راسه الحسن

وهو قولها صولف
الذي في شوقها قام لبي
البدن على الكفر واسما
فما راسه هذا لا صولف

الله والكبر

بسم الله الرحمن الرحيم

وكان من جملة ما كان عليه من العبادات والصلوات والسنن والاعمال الصالحة

التي كان عليها

واليك صواب قاعات قد صنفنا في كتابنا اهلهم وقرى صواب
من صنفوا في القرى وهو ان يقوم على البيت ويصلي الرابعة
على طرفي البيت لا يلبس ثوبا من ثيابها فتقوم على البيت
وقرى صواب في اي حال يصلي فيه الله وعنه عشر عشرة صواب
بالشعر عوضا عن حرف الاطلاق عند النوب وعن بعضهم
صواب عوضا عن الاعطافوسنناتها يسكنون الياء ويجوز
الجنوب وقومها على الارض من رجب الحائط رجة اذا سقط
ووجبت الشمس رجة غرب والمعي فاذا وجبت جنوبها
وتسكنت فبسايسها حل لكم الاكل منها ولا طعام القانع السائل
من قنعت اليه وكنت اذا خضعت له وسألكه فتوقعا
والمعيضا لم تعرض غير سوال او القانع الراضى عنه وما
يعطى من غير سوال من قنعت فتعلق قناعة والمعيض بالجمال
ومعالي الحسن والمعنى وعلا ولا غير قنعة عتق وقناة
ابوابها الفتح وهو الراضى لا عن مال فتح فهو فتح وقانع
مقاله على عباد واستجد اليهم بال تقصيرهم النذر من التغير
الذي ذكروا على ما اخبروها منقادة للاضحية في عملها وعيها
صافة قوايتها ثم تظعنون ليلاتها ولولا شجند الله لم تظعنوا لم تكن
باختر من قصر الوجوه والى من جوارها اقل قوة وكفى علمنا
من الابل شاة وعبرة اي كن تضيب رضانا الله للقول المتصديق

بعضها اذا وقع سقط
فوقه الاطراف والحوار
فكانت السورة مع ذلك

وجبت جنوبها سقط
لغيرها ومنه وجبت اقل
كما تسقط على خلاف
اولى ووجبت القنعة
اموت

والقانع السائل هو المعسر المحتضن
المعسر الذي لا يملك ما يكفيه ولا يملك
ولا يملك له قوت ولا يملك له قوت ولا يملك
عبد الرضا وسعد بن شاذان

اي ان تظعنوا
اي ان تظعنوا
اي ان تظعنوا

والمراد بالمراد قنعة الضيق والمراد اصحاب الصوم والاداء والمغني
يرضى المضيق والمفترون ذلهم الاغلااة البينة والاطلاص والمخفاط
بشروط التقوى فجلا ما قرب به وعبر ذلك من الحافظات الشرعية
واوامر الوص فاذا لم تراها ذلك نعت عنهم التضحية والتقرب
وان كثر ذلهم وقرب ذلهم ولكن سأل ما ليلاء والقائه وفكر كان
اهل الحاملية اذ اخبروا النبي بنحو الرضا هول البيت ولطيفة
بالدم فخرج المشركون الاذلة من ذلهم فزلت كروية كبر النجاة
بالسيف وانه بالشكر والله على هوانه اقام لا يعلم دينه
ومنا سكر حقه بان كبر ذلهم ولعلوا واذا خنصر الكلام بان ضمير التلبس
معنى الشكر وعذرى بعرضه خنصر الحق من غير فعه عنهم وكفرته
لم كمال ان التضرر سلسا والذل مسا وقال لهم لم المنصوب
واخرى عتوبها نصر من الله وفتح قريته جعل الله في ذلك
انه لا يفت اضدادهم وفي الخوة الكفر الذين يخونون الله ورسوله
وتخونون اهلهم ثم يكفرون بغير الله ويخطونهم ومن قرا ويذبح
منعاه يبالغ في الذبح عنهم كالبائع من عايب فيه لا يفعل
المغالبة في قوى وان لا يخرجهم في العايب من ذلهم اذ ذلهم
للاله تعالى عن علمه بآدم اي سبب كونهم مغلوبون وهم اعجاب
رسول الله كان مشركا وما كنه يؤمنهم اذى شديدا وكانوا ياتون
رسول الله من بين مضروب ومضروب يتظلمون اليه فيقول لهم

عطى النعم شاة الغنم
عصر تلك النعم اذ لم يحكمها

اذ ما يكون اذ ما يكون
اذ ما يكون اذ ما يكون
اذ ما يكون اذ ما يكون

التي

التي

التي

الانجيل في شرحه على انجيل متى

وسلامتها

او خالية مع بقا عو وشها عقامة واقا ان يكون خبرا بعد خبر كان قبل
في خالية وهي على عرشها اقامة عظيمة على عرشها على معن ان
السفوف سبطت الى الارض فارت في قرا الى طمان وبقيت
الحيطان ما تلب في شقة على السفوف في الساقطة **فان قلت**
ما تحل الخلد من الاعراب على في خالده في خالده **قلت**
الاولى تحل النص على الحال والبانة لا تحل لها لانها معطوبة
على اهلها ما وهذا الفعل ليس له محل في الارض معطوبة
معنى عظيمة ومعنى المعطوبة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات
الاستقاء الا انها عطلت اي تركت لا يشق منها اهلاك اهلها
والمنشور الجحيم والشر في النيران والمعنى ثم قرية اهلها
وكم بين عطلتها عن شقائها وقصر منقبتها واهلها عن سالكها
فترك ذلك لانه معطوبة عليه وفي هذا دليل على ان عطلتها
معنى مع اوجمة وروى في هذه بيوتها عليها صالح مع الزعة
الا في نفوسهم اتمت به وجاهم الله من العذاب وهي عظموت
وانما سميت بذلك لان صالحا خسر خسر ماته وتمتد عند البئر
اسمها خا خور بل في قوم صالح وامرؤا علمهم جاهلهم في حالهم
واقاموا بها زمانا في كفرهم وعبدوا صنما وارسل الله اليهم خطلة
بن صهوان نبيا فقلوبهم فاهلكهم الله وعطشهم وخسرت نفوسهم
فكتم الله لهم ليسا في قولهم على السفر في قولهم من اهلكهم الله

بركشدا بازا
ورد سكرتوف

عن عطلتها معطوبة عن الدلو والرساء وغارة الماء اهلها عطلتها

تكون حولا الاستقام
ار مصر وعينهم
ان ساروا حكم تانهم

بلفهم

بلفهم وشناهم وانما في بيوتهم وان يكونوا قد سافروا واولئك
وكذلك حنوتهم في جبالهم كان لسانهم في ايامهم في قري فكون لهم قلوب
ما ليا اي يعقلون ما يجب ان يعقل من التوحيد وسعوى ما يجب
سماعه من الوحي فانها الضمير ضمير الشأن والقصة هي مذكرا وموثقا
في قراءة السمع عود فانه وجوه وان يكون ضميرها مبني فيفسر الانصار
ومعنى راجع اليه والمعنى ان الانصار هم صحة سالمة لا عني بها
وانما العني بقلوبهم اولا لا يعقلون في الانصار فانه ليس في الاضافة
الى عني القلوب **فان قلت** اي فايده مذكرا الضمير **قلت**
الذي قد تحو في ما عتقد العني على الحقيقة مكانه البصر وهو
ان تصاب الحروف بما يطهر نفوسها واستعماله في القلب استعان
ومثال فلما اردت ان تات ما هو خلاط طعنت من نسبة العني الى القول
بصحة ونفيته عن الابصار واحتاج هذا التصدير الى زيادة تعبير وتقليل
تدريج في بيان ان كان العني هو البصر لا الابصار كما تقول
ليس المقادير للسيف وكثرة السالكين في كل مكان فقولك الذي ثبت
فكل من نفرت لما اذ عنيته للسانه ونقيته لا تحل الحصة وهو لا عند
فكل من قلت ما اقيمت الحصة عن السيف وانقته للسانك فقلت
ولا شقوت مني وكنتي تعذبت به اياه بعينه فوجد انك استعجالت
بالطوق عند من العذاب العاصم الى الاحمال كانه قال ولم يستعجل
به كانه يجوز في الموت وانما يجوز ذلك على بناء من يجوز عليه

وانما جاء في هذا الكلام من انهم سافروا في السفر فافهموا
انهم سافروا في السفر فافهموا انهم سافروا في السفر فافهموا
انهم سافروا في السفر فافهموا انهم سافروا في السفر فافهموا

محمية

الانجيل في شرحه على انجيل متى

لا تصاص السالكين في الجبال في السفر فافهموا

والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده لنبيه من ولو بعد حين وهو يوم واحد عند الله كالقرون عندكم وكل عناه كلفه من جدي بحد من يوم واحد من ايام غدا به طول الف سنة من سبيلكم لان ايام الشدايد مستطالة او كان ذلك اليوم الواحد لشدة غداه كالقرون من سبيل العباد وقيل ان علف الله وعده في النظر والاقبال وقيل تغريرا لنا والباء فمالهم من اهل قرية كلفهم ظالمون قذا نظر لهم حينئذ احزنهم بالعدايات والمرجع الى والى حكمتي **فان قلت** لم كانت الاولى معطوفة بالفاء وهذه بالواو **قلت** الاولى وقعت بدلا عن قوله كلفه فان قلت وانما هذه حكمها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو اعني قوله ولن علف الله وعده وان يؤلفا عند ربك كالقرون فمال سعيته في امر فلان لا اضلحه او امسلا بسعيته وعما جره سابقه لان كلا واحد منهما في طلب اعجاز الآخر عن التماقيه فاذا سبقه قيل الخجن وعجزه والمعنى سعيه في معناه ما بالفساد من الطعن فيها حيث سقموا بسجل وشعروا واساطير وموت قبطا لما سقمها سابقين او مسابقين في نعمهم وتقديرهم طامعا **عند ربك** لانهم لا يسمونهم **فان قلت** لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره **قلت** الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

وان يؤلفا عند ربك كالقرون فمال سعيته وعما جره سابقه لان كلا واحد منهما في طلب اعجاز الآخر عن التماقيه فاذا سبقه قيل الخجن وعجزه والمعنى سعيه في معناه ما بالفساد من الطعن فيها حيث سقموا بسجل وشعروا واساطير وموت قبطا لما سقمها سابقين او مسابقين في نعمهم وتقديرهم طامعا

فان قلت لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره قلت الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

فان قلت لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره قلت الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

بالنفاق

بالاستعجال وانما اتهم المؤمنون ونواهم ليغاطوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لا ينشروا على تقاسم الرسول وعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الانبياء فقال طاة الف واربعه وعشرون الفا قيل فكم الرسول منهم قال ثلثه وثلثه عشر رجلا عيسى او الفرفق بينهما ان الرسول من الانبياء من حج الى المحجزة الفاجاب المنزل عليه والى غير الرسول من قبل الله عليه كذا جنة وانما امران تدعوا الى شر بعد من قبله والسبب في قول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عيشته ولم يشاء يقوه على ما جاء به فمضى ليقطع جميع من اعادتهم ولخصه وبما كلفه على انفسهم ان يتركوا عليه ما يتقربهم لجلته بعد ذلك طريقا الى امتثالهم واستغفارهم عن غيبتهم وعنادهم فاستمر به ما غناه حتى نزلت سورة والضح وهو في يدي قومه وذلك انتهى في نفسه فاجاب بقوله فاما بلغ قوله ومائة الف الثالثة الاخرى التي الشيطان في انبيائه التي تمناها اي وشوس اليه بما شيعها به فسبق لسانه على سبيل الله والخلط الى ان قال لك العداية في العلم وان سفاغتهم لتخرجوا وروى العداية ولم يقطن له حتى اذ ذكرته العصمة فنبهه عليه وقيل فقه جبرئيل عليه السلام او تكلم الشيطان فوكل فاستمع له الناس فلما سجدوا اخبرها بغير وجه صحيح من غير الناري وطابت نفوسهم وكان تكلم الشيطان من كل جهة من الله ابتداء لما فاقفون

والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده لنبيه من ولو بعد حين وهو يوم واحد عند الله كالقرون عندكم وكل عناه كلفه من جدي بحد من يوم واحد من ايام غدا به طول الف سنة من سبيلكم لان ايام الشدايد مستطالة او كان ذلك اليوم الواحد لشدة غداه كالقرون من سبيل العباد وقيل ان علف الله وعده في النظر والاقبال وقيل تغريرا لنا والباء فمالهم من اهل قرية كلفهم ظالمون قذا نظر لهم حينئذ احزنهم بالعدايات والمرجع الى والى حكمتي

فان قلت لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره قلت الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

فان قلت لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره قلت الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

بالنفاق

والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده لنبيه من ولو بعد حين وهو يوم واحد عند الله كالقرون عندكم وكل عناه كلفه من جدي بحد من يوم واحد من ايام غدا به طول الف سنة من سبيلكم لان ايام الشدايد مستطالة او كان ذلك اليوم الواحد لشدة غداه كالقرون من سبيل العباد وقيل ان علف الله وعده في النظر والاقبال وقيل تغريرا لنا والباء فمالهم من اهل قرية كلفهم ظالمون قذا نظر لهم حينئذ احزنهم بالعدايات والمرجع الى والى حكمتي

فان قلت لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره قلت الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

فان قلت لان القياس ان يقال لما انا لكم بشروا فذكرنا القدر بغيره قلت الحديث مسوق الى المشركين وما بها الناس نفاقا لهم وهم الذين قبلوا منهم اقام يسروا ووصفوا

بالنفاق

الله

299

والدنيا جبراً لا اختياراً

911

ذوالای الامور ذکر
او ذکر

三

الحمد لله

معنى قوله
ثم يعي عليه
الخصم ونداء الله

المطلع اشارت
كردن ماه

وہ

قوله العفو الذمير على انه وامر على العقوبة لا يوصف بالعفو الثاني

هو انبوا المسيح

عالمی و نصابی مواد کے لئے

[illegible]

عَلَّمَ الْأَعْرَابَ الْكِتَابَ الْبَرَّ

مكتبة جامعة القاهرة

الله

[illegible]

عظمتها لان العصب اوصلا اربابها من نزل الى الله
منه لان الارواح تخرج الانظام على الارواح
وعظمتها صلاحة تفسد على الاعضاء والارواح
اي خردكاته وتقليل كده فعضوا
فخصم روح الارواح استقامت عقوف

روونا رضوانه على عبد الله الرحمن عيسى بن قاسم بن عبد الله
بن ابي جعفر الخزازي عن ابي الحسن عليه السلام في قوله تعالى
والله اعلم بما كنتم تكتمون

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

31

عالمه فاعلمه ففعلته فقالا ففعله بالضم
اذا لا عينه ولا يهـ وفـ فحلفه فقالا فحلفه

الکون دوی ندرامت
۲

و لا قال ما بين يدي العارفين

أنا وبنو عبد و...
 قرا و...
 و...
 من...
 الأقسام ٢٤
 والف...

[illegible]

او القصة

ليس على كلف شيء مثلاً **قلت** قد سميت الصفه الرابعة المتعلقه
بالاشخصان والاشتغاب مثلاً تشبيهاً لما ببعض الاشياء المتشابهه
لكونها متشابهه متشابهه عندهم فربى دعونا اليها واليا ونوعون
بشيء المفعول لراحت لادنى في المستقبل الا ان لرفعها نفيها
مؤكداً وتأكيده هاهنا الروايه على ان خلق الزباد منهم شقيب
منا ولا حواهم كانه قيل بالخلق والخلق والخلق وطاعهم
اجتماعهم جميعاً عليه وعادتهم عليه وهذا من ابلغ ما افقه الله في
تخصيص قرير واشتركا في عقولهم والشهادة على ان الشيطان
قد ختمهم بخزائمه حيث وصفوا بالاهتية التي تقتضي الاقتدار
على المقدور وان كل واحد بالاعلومات عن اخرها ضوئاً
وقام به كسبيل منها ان يقدّر على ان يخلق الله وادله واضحه
واخبرهم ولو اجتمعوا ليدلوا بشانه فلما وادلوا على عجزهم
وانقأ خبرهم ان هذا الخلق الاول الاوردلوا اختطف منهم سبياً
فاجتمعوا على ان يستخلصوه منهم فيقدر الله وقوله ضعف الطالبي
والطالوب كالنسوه بينهم ومن الزباد الضعف ولو ضعف
وجرت الطالبي الضعف لان الزباد حيوان وهو جاد وهو
غالب وذو مغلوب وعز ابن عباس رضي الله عنهما انهم
كانوا يطأونها بالزعر في رؤسها بالعسل وتخلقون عليها الابل
فيدخل الزباد من الكوى فيأكله ما قدروا الله حق قدره اي ما قدر

12
13
14

قال شيخنا في هذا الموضع
الذي هو في الحقيقة
اجتمع في ذلك
وارتفعت ما يحلوا

وہی قلعہ تھا جس کا ذکر ہے
وہی قلعہ تھا جس کا ذکر ہے
وہی قلعہ تھا جس کا ذکر ہے
وہی قلعہ تھا جس کا ذکر ہے

عن الحسن بن علي بن فضال
عن الحسن بن علي بن فضال
عن الحسن بن علي بن فضال

فانما يبعث الله رسله بالبينات
والهدى والرحمة والهدى والهدى

الله يفيض من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله يبعث فيها رسله بالبينات وما يلقى الا بالحق
 انهم لا يؤمنون الا الذين آمنوا الكفر او استجدوا او اعتدوا ربحوا واخذوا الجزاء بعكم عقاب
 ما صنعوا في الله حق جهادوه واجتنبوا ما حذر الله من الدين من كذبهم لملة ابيهم اريدوا به
 مؤسسين المسلمين من قبلوا في هذا ليكونوا اكبر رسول الله عليهم وتكونوا شهداء على الناس فاثبتوا
 الصلوة واتوا الزكوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة
 واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة واتوا الصلوة

مؤمن حتى لا يمتوا بأشعة من هو مشعل عن صفاته بأشهر
 ولا يهلكوه للعبادة ولا تقذره بشر كنهه أن الله قادر على
 كل شيء بعد العاجز المخلود نبيها به هذا رد لما أنكروه من أن
 يكون الرسول من البشر وما أن أرسل الله على من
 ملائكة وبشر ثم ذكر أنه عز وجل قد كلف المذرك عالم أحوال
 المكلفين ما قضى منها وما غير لا تخفى عليه منهم خافية والله متج
 لا محذوراتها والذي هو هذه الصفات لا يسأل عما يتعد وليس
 لأحد أن يعترض عليه في حكمه ونزله بينه وأخيار أسئلة للذكر

شأن ليس بعينه من الطاعات وفي هذه السورة ذلالات
 على ذلك فمن ثم دعا للمؤمنين أولاً إلى الصلوة التي هي
 ذكرها بصرها إلى العباد بغير الصلوة كالصوم والحج
 والغزوة ثم عالج على سائر الطاعات وقال كان الناس
 أولاً أسماهم يستعدون للركوع وتركوا ولا يشعرون فأنزل
 أن يكون صلواتهم بركوعهم وسجودهم وقيل معنى وأعبوا ربهم
 وأقصوا بركوعهم وسجودهم وجه الله وعز ابن عباس
 في قوله وأفعلوا الصلوة الأرضاء ومكارم الأضلاقي
 أفعلوا هذا كله واتموا جُزْء الفلاح طاعون فيه غير
 مستيقين ولا تنكروا على أعمالكم وعز عتبة بن ربيعة
 قال قلت يا رسول الله نسون إلى سعد بن خالد نعم إن لم تنهها

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

و

نصفه على راسه (الركبة) كسبل وسكاسه من الخيل كسبله وهو
 راسه فاقه انزل عمامه الى كسر راسه فيخرج النكاح له كسبله
 او سبله في كسر النكاح ما يوقله النكاح في سبله هو النكاح
 ما يوقله النكاح في سبله هو النكاح ما يوقله النكاح في سبله
 ما يوقله النكاح في سبله هو النكاح ما يوقله النكاح في سبله
 ما يوقله النكاح في سبله هو النكاح ما يوقله النكاح في سبله

[illegible][illegible]

وكان مع الأطباء السوء

فأما
وكان مع الأطباء السوء

ح

الوجه الذي ساءد في وجهه
وكان مع الأطباء السوء

تدبر في العمل

وتعالى فأتخذ أصاناً الخ الفلاح وعلمه قرأة طلبة بر مصروف
أفاج على البناء للفقول عنه أفلحوا على الكوف المزارعت
او على الالبام والتفسر عنه أفاج بتمه بغيره واخترنا
عنها كقوله ولو أن الأطناب كان حولى **فان قلت** ما الموقر
قلت هو اللغة المختصة وأما مع الشريعة فقد اختلف فيه
على قولين أحدهما أن كل من نطق بالشهادتين فهو أطناب قلته
لسانه فهو مؤمن والاخر أنه صفة مخرج لا يستقيمها إلا بالترت
التقيد دون المفاسيق الخشوع في الصلوة خشية القلب
والباطن اليك عن قيادة وهو الراحة موضع السجود
وعز النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يملأ رايها بصره الماسك
فلا تزل هذه الآية رحي بصره الخ متجده فكان الرجل من الغفلة
إذا قام الخ الصلوة هاب الرحمن أن يشد بصره الخ
أو حيرت نفسه بسائر مشاغل الدنيا وكل هو جمع القوة
لها والاعراض عما سواها ومن الخشوع أن يستعمل الأركان
فيوتق كمال التوق والعبت بجسده ونيابه والابتفات
والتمطي والتناوب والتخفيض وتغطية الفم واليدين
والفرجة والتنشيل والاختصار وتقليد الحصى ورك
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلاً يعجب بلحيته
في الصلوة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه

وكان مع الأطباء السوء

والله اعلم بالصواب

ونظر الحسن الخ الرجل بحيث بالحصى وهو يقول اللهم روجني للموت
فقال الحسن الخاطب أنت أنت فقلت لم أضيف
الصلوة اللهم **قلت** لأن الصلوة دائرة بين المصلي والمصلي له
فمعي بوجهه وهو غرة وذخيرة في صلاته وأما المصلي فعني
متعال عن الحاجة اليها والانتفاع بها للفقير لا يعينك من قول
أو فعلك للعب والهناء ما توجت المروة الرخاء وأطراحه
يعني أنهم من الخرم ما شغلهم عن الهزل ما وصلهم بالخشوع
في الصلوة أبعد الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لم الفعل
والترك الشاقيين على الانفس المزرقة فاقا عينا بناءً للفظ الزكوة اسم
مشرك بين معنى فالعن المقدار الذي يخرج من الزكي من النصاب
الخ المقدر والمخفى فعل الزكي الذي هو التزكية وهو الذي
أراد الله فحوله التزكية فاعلم له ولا يسوع فيه عنه لأنه ما
من صدر إلا يجترع معناه بالنعل وقال الخيرة فاعل يقول للضارب
فاعل الضرب والفاعل فاعل المطلق الخركي فاعل التزكية وعلى هذا
العلم كله والتصور فيه أنك تقول في جمع الحوادث من فاعل هذا يقال
كل فاعله الله أو بعض الخلق ولم تمنع الزكوة الدلالة على الغير
أن يعلو بها فاعلمون بغيره من جهة إن بناؤها الفاعل لكن
لأن الخلق ليسوا بأعاليها وقد أشدوا الأمانة بن الخاضع
المطعون الطعام في السنة الأزمنة والفاعلون للزكوات

والله اعلم بالصواب

وكان مع الأطباء السوء

وكان مع الأطباء السوء

وكان مع الأطباء السوء

وكان مع الأطباء السوء

وكان مع الأطباء السوء

وكان مع الأطباء السوء

والذين هم لغز وجهم حافظون الآتي ان واهم او ما ملكات
ايامهم فالحق غير ملومين فمن ابغى وراي في قلوبهم الحيا دون

او انكم هم الوارثون الذين يرتبون العز ومن هم فيها حال دون
من

وتحذون ان يراد بالركوة العين ويقدر مضاف مجزوف وهو الاكل
وتحمل ليست على هذا صحتها فيها مجموعة على ان واهم في موضع
الحال على ان العين على ان واهم او تقام من على من فكل كان فلان
على ثلاثة فأت عنها فخلص عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة
احد الثلاثة فأت عنها فخلص عليها فلان فكل من تمت صفة المنة
فراشا والمغنى لهم لغز وجهم حافظون في كافة الاصول التي حال
تروهم او تترهم او تعلق على مجزوف يدل عليه غير ملومين
كانه قبل للمؤمنين لا على ارجهم اي يلاقون على كل ضابط لا
عليه ما يطبق لهم فانهم غير ملومين عليه او تحمله صلة لحاظهم
من فوكل حفظ على عنان فربى على وجهه معنى النقي كامن
قولهم تشددتكم الله الاضلع بعف على صليكم لا يملك فالحال
كانه قال الذين هم لغز وجهم الاعلى واهم **فان قلت** هلا قل
من ملك **قلت** لانه اريد من جنس العقلاء ما جرى مجرى غير
العقلاء ومن الافات جعلت مستثنى هذا اوجب الوقوف عنده
فقال فمن احدث انتعا وراى هذا الحق مع شقيقه ولا تساعده
وهو اباحه اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت فاولئك هم الكاهن
في الغدوان المستأمن فيه **فان قلت** هل فيه دليل على
مخرج المنعة **قلت** لا لان المنكوبة تكاح المنعة من خله الا في حال
اذا صحت النكاح وقرى لامانهم من الشئ المأخوذ عن عليه والمخامد عليه

والذين هم لغز وجهم حافظون الآتي ان واهم او ما ملكات
ايامهم فالحق غير ملومين فمن ابغى وراي في قلوبهم الحيا دون
وتحذون ان يراد بالركوة العين ويقدر مضاف مجزوف وهو الاكل
وتحمل ليست على هذا صحتها فيها مجموعة على ان واهم في موضع
الحال على ان العين على ان واهم او تقام من على من فكل كان فلان
على ثلاثة فأت عنها فخلص عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة
احد الثلاثة فأت عنها فخلص عليها فلان فكل من تمت صفة المنة
فراشا والمغنى لهم لغز وجهم حافظون في كافة الاصول التي حال
تروهم او تترهم او تعلق على مجزوف يدل عليه غير ملومين
كانه قبل للمؤمنين لا على ارجهم اي يلاقون على كل ضابط لا
عليه ما يطبق لهم فانهم غير ملومين عليه او تحمله صلة لحاظهم
من فوكل حفظ على عنان فربى على وجهه معنى النقي كامن
قولهم تشددتكم الله الاضلع بعف على صليكم لا يملك فالحال
كانه قال الذين هم لغز وجهم الاعلى واهم **فان قلت** هلا قل
من ملك **قلت** لانه اريد من جنس العقلاء ما جرى مجرى غير
العقلاء ومن الافات جعلت مستثنى هذا اوجب الوقوف عنده
فقال فمن احدث انتعا وراى هذا الحق مع شقيقه ولا تساعده
وهو اباحه اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت فاولئك هم الكاهن
في الغدوان المستأمن فيه **فان قلت** هل فيه دليل على
مخرج المنعة **قلت** لا لان المنكوبة تكاح المنعة من خله الا في حال
اذا صحت النكاح وقرى لامانهم من الشئ المأخوذ عن عليه والمخامد عليه

امانة وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله باعكم ان تؤدوا الامانات
الى اهلها وقال عوفوا اماناتكم وانا تؤدوا العيون الى المعافى
وشان المؤمن عليه لا الامانة في نفسه وانما على المقام على الشئ
عقفا واصلاح كل اعى الغنى وراى الرعية ونفاك من اعى هذا
الشئ على متولييه وصاحبه وعمل العيون في كل ما اتفقوا عليه وعوفوا
من جهة الله عز وجل من جهة الخلق والخصوص فلا يخلو امانات الناس
وعوفوا وقرى على صلواتهم **فان قلت** كيف كثر ذكر الصلوة
اولا واخرا **قلت** هذا ذكر ان يخلو فلان فليس مكررا وصفوا اوله
بالمشروع في صلاتهم واخرا بالتحفظ على غيرها وذلك لا يسهل ولا يهين
وتؤدوها في اوقاتها وتقيموا اركانها ويؤكفوا نفوسهم لاهتمام بها
وما ينبغي ان يتم به اوصافها وايضا تعد وصرت اوله ليعاد
المشروع في جنس الصلوة اي صلواته كانت وجعت آخره ليعاد
الحفاظة على عملها وهي الصلوات الخمس والوتر والسنن
المرتبة مع كل صلوة وصلوة الجمعة والعديد من الجنائز والاشتقاق
والكسوف والخسوف وصلوة الضحى والتهجد وصلوة التسبيح وصلوة
الحاجه وغيرها من النوافل اي وكل الجماعات لهذه الاوصاف هي الوارثون
الاصحاب وان سقوا اولها دون من عليها ثم تروهم الوارثون بقوله الذين
يرتبون الفريضة على وجهها وجعلوا فيهم لا يغنى عن المأظف ومعنى
الورث ما تروى سورة مريم انت الفريضة على وجهها وهو

حافظون فظروا على ما احتجوا

وتروهم الوارثون بقوله الذين يرتبون الفريضة على وجهها وجعلوا فيهم لا يغنى عن المأظف ومعنى الورث ما تروى سورة مريم انت الفريضة على وجهها وهو

والذين هم لغز وجهم حافظون الآتي ان واهم او ما ملكات
ايامهم فالحق غير ملومين فمن ابغى وراي في قلوبهم الحيا دون
وتحذون ان يراد بالركوة العين ويقدر مضاف مجزوف وهو الاكل
وتحمل ليست على هذا صحتها فيها مجموعة على ان واهم في موضع
الحال على ان العين على ان واهم او تقام من على من فكل كان فلان
على ثلاثة فأت عنها فخلص عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة
احد الثلاثة فأت عنها فخلص عليها فلان فكل من تمت صفة المنة
فراشا والمغنى لهم لغز وجهم حافظون في كافة الاصول التي حال
تروهم او تترهم او تعلق على مجزوف يدل عليه غير ملومين
كانه قبل للمؤمنين لا على ارجهم اي يلاقون على كل ضابط لا
عليه ما يطبق لهم فانهم غير ملومين عليه او تحمله صلة لحاظهم
من فوكل حفظ على عنان فربى على وجهه معنى النقي كامن
قولهم تشددتكم الله الاضلع بعف على صليكم لا يملك فالحال
كانه قال الذين هم لغز وجهم الاعلى واهم **فان قلت** هلا قل
من ملك **قلت** لانه اريد من جنس العقلاء ما جرى مجرى غير
العقلاء ومن الافات جعلت مستثنى هذا اوجب الوقوف عنده
فقال فمن احدث انتعا وراى هذا الحق مع شقيقه ولا تساعده
وهو اباحه اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت فاولئك هم الكاهن
في الغدوان المستأمن فيه **فان قلت** هل فيه دليل على
مخرج المنعة **قلت** لا لان المنكوبة تكاح المنعة من خله الا في حال
اذا صحت النكاح وقرى لامانهم من الشئ المأخوذ عن عليه والمخامد عليه

ولقد خلق الله الانسان من سلاطين طين ثم جعله نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما فكلسونا العظام طيناً انشأناه خلقا آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

لاصناف البشر

الواسع الجامع لانواع البشر روي ان الله عز وجل فوضه المذبح
لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خيالها الحسك الاذفر وفي رواية
ولبنة من مسك فذكر في غير موضع منها من حيث افعال الله وحيث الاركان
المثابة الاخلاصة لانها تسكن من الكبد وتعاله بنة للقلبة
كالقائمة والفاضة وغير الخ من طين طين الطين
فان قلت ما الفرق بين من طين الاول والثاني وانما
البيان كقوله من الايمان فان قلت ما معنى خلق الانسان
نطفة قلت معناه انه خالق وهو الانسان اولاً طيناً ثم جعل
جوهره بعد ذلك نطفة القوار المستقر والماد الرجم وضعت
المكانة التي هي صفته المستقر بها كقولك طوبى ابرو عكاتها
في نفسها لانها قلت بحيث هي واخر زينة قري عظاما فكلسونا
العظم وعظاما فكلسونا العظم وضع الواحد سكان الجمع لزوال اللبس
لان الانسان ذو عظام كثيرة خلقا آخر خلقا ثانياً للخلق الاول
ثانية ما بعدها حيث جعله حيوانا وكان حاداً وناظراً وكان النكاح
وسمياً وكان اضم وبصيراً وكان ملكاً وارثاً باطنه وظاهره وبك
كل عضو من اعضائه وكل جزء من اجزائه عجايب وفطرية وغرائب
حكمة لا تدرى بوصفها الواصفون لا يبالغ بشر في الشرح وقد
احتج به ابو جعفر رحمه الله فمن نصب بيضة فافترخت عنده
قال فخصر البضة ولا يزد العرج لانه خلق الله سوي البينة

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

من على الصف لانه
من على الصف لانه
سعد وجزان

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

فتبارك الله فتعالى امن ع قدرته وعلمه احسن الخالقين
تقرى في ذكر الحيز لادله الخالق عليه وظن من خلق الما ذور
في قوله اذن للذين يظنون ان الله لا اله الا الله
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ قوله خلقا آخر قال تبارك
الله الخالق وروي عن عبد الله بن سعد بن الجهم كان
يكث لرسول الله فطون كل قيل لئلا الله فقال له رسول الله
اكتف هكذا تزلت فقال عبد الله ان كان محمد ينادي اليه
فانا نبي يوحى اليه فلو حق لكه كادهم ان شاء يوم الفتح قراء ابن
الحريفة وابن عصفور لا يفرق بين المات والمات
ازالمات كالحق صفة ثابتة واما المات فيدل على الحروف
تقول دماءت الان ومايت عندك قولك دعوت وعقوها ضيق
وضيق قوله تعالى مضايقه صدورك خالاً لامة التي هي
اعلام الحية والبعث الذي هو اعاده ما ينبت ويحضره
دليل من ايضا علم قد لا عظيم بعد لا نشاء والاختراع
فان قلت فاذ لا حيوة الا حيوة الانشاء وحيوة البعث
قلت ليس في ذكر الحياتي نفي لثباته وهي حيوة القبر
كالذكور نلتني ما عندك ولو كنت ذكر ثلثه لم تكن دليلاً على
ان البعث ليس عندك ايضا فالغرض في ذكر هذه الاجناس الثلاثة
الانشاء والامانة والاعادة والمطوح في ذكرها من جنس الاعادة

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

والله اعلم بالصواب فان الله
هو الذي خلقنا من سلاطين طين
ثم جعله نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة خلقا معلقا
معلقة خلقا نطفة عظاما
فكلسونا العظام طيناً انشأناه
خلقاً آخر فتبارك اسم الله اعظم
الحسن الخالقين

ما رقتا ليعلم انما جهنم طائفتان
موريت طائفتان

طواف طائفة من طواف النخل ولا يكمل طيعة
من صلاة الوضوء ولا يكمل صلاة الجمعة
طواف يوم عرفة طواف النعرا
أصله من عرفة فحذف الهمزة
طواف طائفة من طواف النخل ولا يكمل طيعة
من صلاة الوضوء ولا يكمل صلاة الجمعة
طواف يوم عرفة طواف النعرا
أصله من عرفة فحذف الهمزة

[illegible]

الطريق الذي رآه وظهره انتهى

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

الطريق السماوات لانه طور في بعضها فوق بعض كطائرة
النحل وكل شيء قوته وثقله فهو طريقه اولانا طريق الملايكة
وتتقلب اثم وقيل الاقلام لانها طريق الكواكب فيها مسير
الانوار الخلق السموات لانه فاعل خلقها فوقهم وما كنا عنها
عاقلة وعن حفظها وامسكها ان نبع قوتهم بقدرتنا اوارادهم
الناس فله انما خلقها فوقهم ليقوم عليهم الارزاق والبركات
ويشبعون بانواع منها فيها وما كان غافلا عنهم وما يصالحهم بقدر
بقدر قوتهم معه من المصلحة ويصلون الى المنفعة ويعتدوا
ما علينا من حاجاتهم ومصالحهم فاستكناه في الارض كقوته فسكنها
يبايع في الارض وقيل انها خمسة انهار يستقون من الهند
ويجئون في ريح ورجلة والقرات نهر العراق والنيك
نهر مصر انزلها الله من غير واحدة من غنونا الجنة فاستود
الجنات انزلها في الارض وحمل فيها ما فيع للناس على اصناف
مما يحبونهم وكما قد روي في قوله هو قار على رعيه وانه
وقوله على خطاب به من اخرج الكواكب واخرجها للقبول
والمنفعة على وجه من روض الذهب به وطريق من طريقه
وفيه اينزالنا قدره المذهب وانه لا يتعالى عليه شيء اذا اراده
وهو ابلغ في الابدان من قوله قال الله ان اصبح ما في عروق
فمن انكم بما في عروق فعلوا لعباد ان يستعظموها النعمة في الماء

والله اعلم

المؤمنين الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
الذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذي هو عليه الحق

هو
و
او
ففي
ال

[illegible]

۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وَيَقْتَدِرُهَا بِالْشُّكْرِ الْمَرَامِ وَخَافُوا نَفَارَهَا إِذْ أَلَمَ الشُّكْرُ خَضْرَاهَا
الْأَنْوَاعَ الْإِلَهِيَّةَ لِأَنَّهَا أَلَمَتْ بِالتَّجَرُّمِ أَفْضَلُهَا وَأَجْمَعُهَا الْمُنَافِعَ وَوَصَفَ
الْقُلُوبَ الْعَنَتَ بَلْ عَمْرَها جَافَعَ بَيْتُهَا فَمَرَّ بِهَا فَكَلَّمَتْهُ تَيْفَلُهَا
وَطَعَامُ تَوَكُّلِ طَبِيبِهَا وَيَاسَا وَزَكَبًا وَعَيْنًا وَعُغْرًا وَزَيْتِيًا
وَالزَّيْتُونِيَّانِ ذَهْنَهُ صَالِحٌ لِلْإِسْتِصْبَاحِ وَالْإِصْطِبَاحِ جَمْعًا
وَيَجُودُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَا يَأْكُلُونَ حَرْفَةً
يَحْتَفِرُهَا وَمِنْ ضَيْعَةٍ يَعْتَكِلُهَا وَمِنْ تَجَارَةٍ تَنْتَجِلُهَا يَعْنُونَ أَنَّهَا
طَبَقَتُهُ وَجَهَنَّهُ الَّتِي فِيهَا عَجَلُ ذَقْنِهِ كَأَنَّهُ قَالَ هَذِهِ الْجَنَّتُ
وَجُودُ إِذَا كَلِمَ وَمَعَايِشُكُمْ مِنْهَا تَرْقُونَ وَتَحْتَشُونَ وَتَجْعَلُونَ
عَطْفَ عَلَى جَنَاتٍ وَقَدَرْتُمْ مَرْفُوعَهُ عَلَى الْإِبْتِلَاءِ أَعْمَا
الْشَّيْءَ لَكُمْ يَتَحَقُّ طَوْدُ سِينَا وَطَوْدُ سِينَا لَا تَخْلَوَا مَا أَنْ يَبَافَ
فِيهِ الطَّوْدُ الْإِنْقِذَةُ اسْمُهَا سِينَا وَسِينُونَ أَمَا أَنْ يَكُونَ
اسْمُ الْجَدِّ مِنْ كَيْفَا مِنْ مَخَافٍ وَمَضَاوِلُهُ كَأَمْرِ الْقَيْسِ وَكَعْبَلِكِ
فِيهِ إِضَافٌ مِنْ كَسْرٍ سَبْعٌ قَدْ لَمَعَ الصَّرْفُ لِلتَّعْرِيفِ وَالْعَجْدِ
أَوِ الْغَائِبِ لِأَنَّهَا تَقُودُ وَفَعْلَاءُ لَا تَكُونُ الْفَعْلُ لِلْغَائِبِ كَقَبْلَاءِ
وَجَرَبَاءِ وَمَنْ قَرَعَ فَلَمْ يَصْرِفْ لَأَنَّهُ لَفْلُ لِلْغَائِبِ كَصَحَاءِ وَكَلِّ
مَوْجِدٍ فَلِطَافٍ وَكَلِّ يَنْصُرُ رَأْيَهُ وَمَنْهُ تَوْدِي وَمَوْسَى عَلَيْهِ
وَقَوَاءُ الْأَعْمَشِ سِينَا عَلَى الْقَصْرِ بِالْزَهْنِ عَنْ مَوْضِعِ الْحَالِ كَقَبْلَتِ
وَفِيهَا الزَّهْنُ وَقَوِي تَنْتَبَهَ وَمِنْهُ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ تَنْتَبَهَ بِعَيْنَيْهِ

فتلبيس بالرهق وتبليس ومعا الرهق كما هو العاقل فلا يلبس
ومعها معها الرهق في عيشها ما لا استحق لانها وصفا اذا
وانا اخذ الرهق والحق معها في الرهق في الرهق في الرهق
تلبس ما يتبعه في الرهق في الرهق في الرهق في الرهق
ويشبهه في الرهق في الرهق في الرهق في الرهق في الرهق
في الرهق في الرهق في الرهق في الرهق في الرهق في الرهق

[illegible]

الاستبصار جبال افروغته
الاصطبلان بارخ و شروكت
الاحتلال شنه سئل
الطبعه وزر و ما بالاعدت
هذه الصلوات

وسمى هؤلاء النساء نساء نفاق فنفوا عنها كل من دخلها
وقوله مؤمنها ستساء الى الذكرا وهو الذي يبا فيه او النافقة
او النافقة او النفاق او من النساء او من النساء او من النساء
كل من النفاق وهو من نفاق النساء او من النساء او من النساء

السيد علي بن محمد
 ثم يضع هو الرهن
 الخ ص ١٢١
 دها
 ودرسون
 خن

التي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من

والتي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من

واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
فقطنا له حتى اذا انبت البقل والباقا لم ينفعوا له
اي تثبت زينة في هذه الدنيا وقوى تثبت بهنم الماء وفتح الباب
وحكمه علم تثبت وقوا من يسعون في الله عنه يخرج الذهب
وجنح الاكل من عنده يخرج بالزهر وفي حرق انك تخرج الزهر
وعن بعضهم تثبت بالزهر في قوله الاغش صبغا وقوى
وصباح وغوا في دماغ الصبح العتيق لا يتلهم وقيل
هي اول شجرة مباركة فري شجيرة بني يعقوب اى شجيرة الانعام
ومنها تاكلوا اى تتعلق بها منافع من المراكب والحول وغير ذلك
كانت على الايتوك لانه من الخصال الحيرة فيها منفعة دائمة
وهي الاكل الذي هو استقاع بذواتها والقصد بالانعام الى الابل
لانها هي الحول عليها في العادة وقيل بالاكل التي هي الشاة
لانها سفينة البحر قال ذو الرمة سفينة برعت خير ذواتها
يريد صيد غيره بالرفع على الجمل والجر على الفاعل والجملة استقام
يجرى مجرى العمل للامر بالعبادة فلا تقول فلا تخافون ان تقول
عبادة الله الذي هو ربكم وخالفكم وشكر نعمته التي لا تحصى
واجب عليكم ففهموا ففهموا من استقام في العبادة
في شيء ان يفضلكم ان يطلب الفضل عليكم ويطلبكم لعله
تعالى وتكون لكم الكبرياء في الارض هذا استقام الى الفرج عليه السلام

لعلنا فضلنا لكم الدنيا والآخرة
كانها من المصراع في قوله
ازاب كذا في قوله
تستعمل الطوفان
ووصفها الله تعالى
بالرلة في قوله
شجرة حية

وصدح اسم ما ذكرناه
وصدح اسم ما ذكرناه

ولذا قلنا

فما بال الماء الذي لا يغمر
من قومه ما هذا الاية مثله يريد
ان يشهد عليكم ولو شاء الله لانه لانه ملائكة
ما سمعوا بجهنم في الباطن الا اولين من

والتي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من
او يمثلكم الذي يرى وهو كسركم رسول الله وما اعجز شأن
الظلال ان ترضوا للبقوة وقد رضىوا للآخرة يحج وقولهم ما سمعنا
بهذا بل علموا انهم وابعاءهم كانوا في فترة منتظا ولما اوتوا قوله هذا
لا يملكهم في الغي وتشتبه لانهم دفعوا الحق ما اكلهم وما عن لهم
من غير عذر منهم بين صدق وكذب لا تملكهم كيف جنتهم وقد
علموا انه ارجح الناس عقلا واوزنهم قولا والجنة والجنون
او الجن اى به جن يملكون حتى يخرجوا من الجنة واصبروا عليه
الحج حى حتى يملكون حتى يخرجوا من الجنة واصبروا عليه
في نصيب اهلهم فكلما قال اهلهم بسبب تكذيبهم اياي وانصرف
بذلك ما كنتم في قول هذا بل انكم كنتم في ذلك مكانه والمعنى انكم كنتم
من علم تكذيبهم بسبب انصرف علمهم او انصرف باخبار ما وعدهم
من العذاب وهو ما كنتم فيه حين قال لهم اني انا فاعلمكم عذاب
يوم عظيم ما عينا حفظنا ولا نرى ان كان معه من الله حفا طائفة
يقولون لا تفرحوا به ولا يفرحوا به نفسهم بحمله وعنه قوله عليه
من الله غير كذا لانه وحننا اى نأمل ان يكون كذا وكذا
او حى اليه ان يرضعها على مثال حواء الطير دوى قبل الفرج
اذ اذات الماء يفوز من الثور فاذا كتب انت ومن معك في
السفينة فلا تبع الماء من الثور اخبلا ثرائه مركب وقيل كان

والتي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من

والتي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من

والتي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من

تصريح

والتي قد فعلها يا قوم اعبدوا الله ما كنتم من الله غافلين اقلنا تقولون من

فَوَارِ

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

تسود آدم وكان من حجارة فصار الى نوح واختلاف في مكانه فخرج
في سجد الكوفه عن عبيد الراحيل فالي باب كئنه وكان نوح على
السفيه وسقط السجود وقت الا لشام بموضع بباله غير ولاء
انتر في موضع في الارض على غلايه وعلم على منى الله عنه فار
التسود طلع البحر وقتل بعناه ان السور كان عند تنقيب الفجر
وقتل هو مثل كقولهم يحيى الوطيس والقول هو الاول يقال
سكافيه دخله وسكافيه وانسكته قال حتى اذا افسد الكوف
في قبا ثله من كل زوجه من كل امي ووضعت هاتين الزكري
واما الاقبي كالحمار والنوق والجضير والموال السور فاجرت
مردو من كالحمار الثانيه والبر حله روي حله لم يحل الا ما يلد
ويبيض وقري من كل ما لم يولد من كل امة زوجه من كل
نكاح وزاده يبار حتى يعلم مع سبق الاثر كما جى بالنام مع
سبق النافع قال الله تعالى ان الذين سبقتم الحسنى ولدت
كهنات الجادنا المسلمين ونحوه قوله تعالى اما اكسبت وعليها ما
اكسبت وقول عمر رضي الله عنه كيتها كانت كفا فالاعلى
ولدت **فان قلت** لم نها عن الوعالم بالنجاة **قلت** لا تقصده
الانه من كونه طامس الجانب الحله ان يعرق قولا محالة لما
عرف المصلحة في غلقهم والمفسد في استيعابهم وتعبانهم الى
الره المتطاول فله يزدوا الاضلالا ونفتم الحجة الباعثه يبق

قوله ولا تخافوا من طموس الارض ظموا اختلافها فاقابلوا بها
عن طموس الارض ظموا حيث قالوا في سراجي فان كان على
فوق من طموس الارض ظموا الكلام فكل من يولد ولا تخافوا من طموس
الكلية ان طموس الارض ظموا او قال طموس الارض ظموا فكل من يولد
هو من طموس الارض ظموا او قال طموس الارض ظموا فكل من يولد

الان

اوات ضرا المثلين في سائر الله كلامه اليه حاجه وغير
لا تمسوا لعلكم ترحموا هذه الدعاء ان يقول اذا نزل في وقت
انما ياتي في قوله وهو السفيه بلقنير وحوذ كل فان في سعة ان يولد
ساركا احله نولا يتابع الجنه في المناقح على وعلى من حق تلك الاشياء
الامر فاحجب كل فقال يا نوح احصا سلالاتك وبناتك عكسك على من حق
والا لكسبه من الابرار الحار والى يكون لله وعلى سبه فوالله من عكسك غفله عن الله ولا

الآن جعلت عبيد له عتيد من لغير الخ في ذلك حيث اتيه الذي عنه
الامر ما يحل على هالكهم والنجاة منهم كقوله عز وجل قطع دابر الفوم
الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين فاعرف ان يوعوه بدعاء
هو اقم وانفع له وهو طلب ان يزيله في السفيه او في الارض
عند خروجه منها فاعرف ان يزيله منه وقطعه الزباد من غير الارض
ولا يفسح الدعاء ما نشاء عليه الخطا بقولنا الله وهو قوله
وانت ضلنا المثلين **فان قلت** هلا قلت فقولوا لقوله فاذا استقر
انت ومن معك لانه في معنى اذا استوتبت **قلت** لانه يفيهم
واما فهم فكان قوله مع ما فيه من الاشعار ينضال الشفة
واظهار كبرياء الرئوسيه وان فيه تلك الخاطبة لا يترقى اليها الا
مكلا ونبى قري عتلا بمعنى انزال او موضع انزال كقوله
ليخطفهم مدرلا يردونه ان هي الحقيقة من القيله واللام هي
الفارقة بين العافية ومها والمعنى ان الشأن وانفصل كما يتبين
اي مضيين قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد وتخيرون
بهذه الامات عما اذا ما ينظر من غير ويترك كقوله ونفرت كناه
ايه فكل من عتد قريتا اخر نوح عا في قوم هو طعن ابراهيم
وتشهد له جانه الله قول هو وادركه اذ جعل لكم خلفاء
من بعد قوم نوح وبني قرة هو على اثر قرة نوح في سبه
الاعراض سورة هوو والشعر **فان قلت** حق ارسا

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

الوطيس ثوبيا هنر شيه
حتر الحريه تفسر شله
لام اذا افسد فقال حتى
الوطيس

وَمَا يُعِدُّنَا مِنَ الْعَذَابِ وَمَا يُخِصُّنَا مِنَ الْغَنَاءِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ

وفما يعيدنا من العذاب وما يخصنا من الغناء وما يؤتينا من الوسيلة
كقديم وحديث في قولنا ما لا ينفك قديما ولا حديثا في معناه
وما تؤكده بمعنى قوله الله وقصصنا الصحة مبررنا صاحب عليهم
نؤمن بما خلقنا للوحي لا أنهم قد استوجبوا الهلاك ولو بالعدل
من الله من قولنا لا يظلم الله شيئا ولا يظلمون الله شيئا
في دارهم بالغناء وهو جليل السبل في قوله لا يظلمون الله شيئا
والعبدان ومنه قوله تعالى في قوله غناء أصوي وقرباءا مشددا
في قوله تعالى القيس من السبل بالغناء فلكل معذب عذابا وسعفا
وذكرنا ونحوها مصادروا موضوعا متوضعا أفعالها وهي من جملة المصادروا
التي قال سبحانه نصبت ما فعلنا لا يستعمل أفعالها ومعنى يعذبوا
أي هلكوا فقال بعد بخرأون بعدا بخور شد رندا وللقوم الطالمين
بيان لمنزلة على عليه بالبعد نحو هيت كل ولما توقعون من وقافهم
صالح ونوط وشعب وعزهم وعزهم عن غنا من رضي الله عنها
بنينا سرائل أفعالها الوقت الذي جعلها لها وكتب تنزيه فعلها
الألف للثابت لأن الرسل جماعة وقرى تنزيه لتوحيدها والفاء
برز من الواو كما في تولى وشيئا رأى فتوا من رزوا ولا بعد ولا حدة
من الوش وهو الفرض أيضا الرسل الله والخافهم وقد بيناه
رسلنا بالثبات وقد جاءهم وسلم بالثبات لأن الإضافة تكون
بالفعلية والرسل كالأفعال فاستعملنا الألف والعزرون

وما يعيدنا من العذاب وما يخصنا من الغناء وما يؤتينا من الوسيلة
عائد على ما قبله من العذاب وما يخصنا من الغناء وما يؤتينا من الوسيلة
وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة
وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة

وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة
وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة
وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة

وَمَا يُعِدُّنَا مِنَ الْعَذَابِ وَمَا يُخِصُّنَا مِنَ الْغَنَاءِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ

تخصهم بعضا في الإهلاك وجعلنا أخبارنا فيهم ما ويجهت منها والآيات
تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتكون جمعا للأخلاق التي هي مثل الأضواء والآخرة والآخرة
وهي ما تعذب به الناس من قبلنا ونجيبا وهو المراد ههنا **الآيات**
المراد بالسلطان المبين **الآيات** يجوز أن تقرأ العباد لأنها كانت
أم آيات موسى وآلاها وقد عرفت بها معجزات شتى من آياتها
حيث نطقها ما فلكنه السجود وإفلاحت البحر والفجار العيون والحد
بعضها بها وأنها حار سقا وشجرة وحصة منقوشة ودلوا
ورشاق جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل
فذلك غطفت عليها أقواله تعالى وجبرئيل مكاشف وقودا تراء
الآيات أنفسها أي هي آيات وحة بنده عالمين فكثير من أن قد شون
عليه الأرض لا يدرى وعلاها الأرض أو يتكبر على الناس ظاهري أو سطاوون
بالبعث والظلم البشر يكون واحدا وجمعا بشر سابقا للبشر **شأن**
فأما تتر من البشر ومثل في غيرهم بوصفها الأيمان والجمع
والذكر والموت أنام إذا مثلهم ومن الأرض مثلهم ونقال
أيضا فما علاهم وهم أمثالهم أن الذين تدعون من دون الله عبادا فلهم
وقومها يعني نخل سلاسل كأنهم يعبدوننا خضوعا وتذللنا أولاد
كان يدعو إلى الحقيقة فادعي للناس العباد وإن طاعتهم له عبادة
على الحقيقة موسى الكتاب أي قوم موسى التوراة لعلمهم بها

وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة
وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة
وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة وما يؤتينا من الوسيلة

وَمَا يُعِدُّنَا مِنَ الْعَذَابِ وَمَا يُخِصُّنَا مِنَ الْغَنَاءِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ

وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ

وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ
وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ وَمَا يُؤْتِينَا مِنَ الْوَسِيلَةِ

انما كان الله تعالى قد جعل هذا الكتاب ليعلم به
الانبياء والمرسلين

او سر عليه وجه واحد
ليس بوجه كثر

في هذا الكتاب
ما هو من انوار
الدين والعلوم
التي هي من انوار
الدين والعلوم

بشرائنها وادعائها كاداعى خوف من فرعون وملأه من برد ال فقول
وكما يقولون ما نرى من قوتهم ولا يجوز ان يرجع الفهم
في علمهم الى فرعون وملأه لان التنورية انما اوتها بنو اسرائيل
بعد اخراق فرعون وملأه وقد آتينا موسى المكاتب بعد
ما اهلكنا القرون الاولى **قال قلت** لو قد آتيت هذا كان يكون
له وجه **قلت** نعم لان مريم ولدت من غير زنا وعيسى من الله
التي اتيها وقد تكلم في المهد وكان على الموضع معجرات اخرى
من عجزه وجه واللفظ يحمل للتنبيه على قدر جعلنا ابن مريم
وامه انه في حرفة الاولى دلالة الثانية عليها الركون والربا وجه
في وايها الحركات وقرى زبوني وربا وفي الضم وربا وفي الكسر
وهي الارض المرتفعة قيل هي ايليا ارض بيت المقدس وانها
كبد الارض واقرى الارض الى السماء بمائة عشرين اعراس
وقيل ممشى وغوطتها وعمر الحرحرجه الله فليس طين الزمالة
وعمر الحرحرجه رضى الله عنه الرقعة الرقعة فليس طين فانها
التي ذكرها الله وقتل قصص والقبول المستقر من ارض
مستوية مهيمنة وعز قيادة ذات قار وماي يعني انه لا حمل
الغار ليقف فيها ساكنوها والبعين الحائر الظاهر الجاوي على وجه
الادوس وقد احتلوه وبادية مية واحا ليه قومة من جعله فيقول
انه مذكور في العن لظهوره من على انه اذا ذكره بعينه نحو كبد

معنى ان لا يعا زمانه ولا ظاهره ولا
منها المصرا من هذا المادى
وليس من المادى ولا من غير
الركن لانها تسمى قلة ليس من المادى

من ان كان له خلافه
من ان كان له خلافه

اذا ضربه بركنهم ووجه من جعله ضيلا انه تنال لظهوره وجوبه
من الماعون وهو المنفعة هذا البذر والخطاب ليس على ظاهرها
وكيف والرسالة انما اوساها متقربين غايتها مختلفة وانما اعطى
الاعلام ما في كل رسول زمانه ثورى لركن وقضى به ليختيد
الساج انما ثورى لركن جمع الرسل وقضاه حقيق ان
يؤخره ويجعل عليه والملا حيا لطيات ما حل وطان في
طيات الرزق حيا في وقاهم والحلال الذي لا يخصه الله
فيه والحق الذي لا يفسى الله فيه والقوام ما عيش النفس ويحفظ
المجمل او ارد ما يستطاب ويستند من الما وكل العقول ويشهد له
مجه على عقب قولوا واتيها الى بيوت ذات قار ومعين
وتجوز ان يقع هذا الاعلام عند ايوان عيسى مريم الى الدين
فذكر على هذا الحكاية اى اوتياها وقلنا لها هذا اى علمها
ان الرسل لكم خوطبوا بهذا فكلا قار قبا كما وانما الصالحا
انما الرسل قروى انما الكسر على الاستسنا وان معنى كل
وان مخففة من التسله وامنتم من قومة معها وقرى ربك جمع ربور
اى كسبا مختلفة يعنى جعلوا دينهم اديانا وذكرا نطقا استلبرت
من زبور الفضة والجديد وكرت مخففة الباء كرسيد رسل الى كل قومة
من فرق هولاء مختلفا من المادى طبعين منهم فخرج بيا طلة من
النفس وعقدت انه على الحق الغر الما الذي ليحمر اقامة فخرت قلا

بوكير

اعني انما

في هذا الكتاب
ما هو من انوار
الدين والعلوم

جاء في نسخة من التفسير أنه من سائر ما ذكره

٢١٧٥
١١٧٥
١١٧٥

لما هم مقفون فيه من جهلهم وعما بينهم أو شيئا مما لا يعرفون في الملة
لما هم عليه من الباطل قال كافي خاوية في غنى لعن
وعن علي رضي الله عنه في غمساتهم حتى من الحار يفتلوا
أو غفوا يفتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه نبي عن
الاستعمال بعنه ٧٧ والجنيح من نخيره وقرى قومه ويسارع
ويشرح باليد والفاعل الله سبحانه ويجوز في يسارع ويشرح
أن تفتح ضمير غفيرة ويسارع ففتلوا للمفعول المعنى أن هذا العمل
يقتضي الاستعداد بالمال المعاصر واستعماله في زيادة الدنياه
يحبسون في سائر رعة الخبرات وفالم فيه تنقح والاولاه حاجة
بالثواب قبله منه ويجوز أن ينادى خبرا خبرات كما يفعل باحد
الخبر من الحسن ويكاد استعمل في قوله محسبون يعني بل هم
استباه الهائم لا يظنونهم ولا شعور حتى يتأغلوا أو يتكلموا وقد
هو استعمل في أمم متسارعة في الخبر **فان قلت** اين الراجح
من يرد إلى اسمها اذ لم يستلكن فيه خبره **قال** هو محذوف
تقدير تسارع به وتسارع به ويسارع الله به كقوله اذ كل
من عزم الامور اذ في ذلك منه وفي كل لا استطاله الكلام مع
أمن الالجاب نؤمنون ما اتوا يعطون اعطوا وعقراة
وعاشقه يا تون انوا اي تعلمون ما تعلموا عنها انها قات
ملتشار رسول الله هو الذي ينفق ويسرق ويسرق والجور هو ذلك

هو الذي ينفق ويسرق ويسرق والجور هو ذلك

في قوله لا يعطون اعطوا وعقراة

عما في الله

وكان في نسخة من التفسير أنه من سائر ما ذكره

خاف الله قال لا ابا ابنة الصديق ولكن هو الذي صلى ونصوم وصعد
وهو على كل عاقل الله ان لا يقبل الله يسار عيون في الخبرات
معنى خبرها ان لا يرد عيون الطلعات اشدا الرغبه فيها لا
والسالكين يتبعون في الدنيا الخفاف ووجوه الاكرام كما قال الله
الانوار الدنيا وحسن بواب الآخرة واتقوا ما جرمه الدنيا
وانه في الآخرة لمن الصالحين لانهم اذا سئروا بها لم يفسدوا
في ثيابها ونحوها وهذا الوجه احسن في طبا في الآية المتقدمة
لان فيه اشياء ما نفى عن الكفار والمؤمنين قري عيون
في الخبرات لها سنا يقول اي فاعلون السبق لاجلها أو سابقون
الناس لاجلها أو آياتها سابقون اي قبلها قبل الآخرة حيث
عملت لهم في الدنيا ويجوز ان يكون لها سابقون خبرا بعد خبر
ومعنى هم لها المعنى قوله أنت لها اخذ من بين البشر
يعني اذ الله الذي وصف الصالحين عن طريق من جدد الراجح
والطاقة وكذلك كل ما كلفه عباده وما غلب من الاعمال
فيعرضه عنده بل هو يثبت لربه في كتاب ترمي للوج
او تحفه الاعمال طوبى الحق لا تقابل منه يوم القيامة
الاما هو صدق وعزل الزيادة منه ولا نقصان ولا ينطلمهم
اجد أو ارا اذ الله لا يكلف الا الوسع فان لم يبلغ المكلف
ان يكون على صفة هو كذا الشايق من بعد ان يستفهم وسعته

او انما سنا وهو في الخبرات انما سنا وهو في الخبرات

اشبه اجدا اذ الرسول
والهارة للنفس شرح البيت

قوله ولدينا كتاب نطقوا لولان انهم هو الكتاب كذا في نسخة

الكتاب الثاني في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة
والكتاب الثالث في بيان ما كان عليه حالهم من بعد النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

ويذكر طاقته فلا عليه ولدنيا كانت فيه عمل السابق والمقتصد ولا يظلم
اسد من حقه ولا يخطئ دون درجته بل يكون الكفر في غفلة
غامية لها من هذا اي قاعليه هو لاء الموضوع فون من المؤمنين
ولهم اعمال متجاوئة مخطئة ليد كل عا وصفه الموضوعون هم لها
نعدا دونها ضا دون لا يفتنون عنها حتى يأخذهم الله بالخراب
وحتي هذه التي يتبداء بعدها الكلام والكلام الجملة الشريعة والخراب
قلهم يوم يروا الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال اللهم انشدو طاء نك على مضج واخلها عليهم سنس كس يوسف
فانطلق الله بالخط حتى اكوا الحيف والكلام والعظم المحقرة
والقبر والاولاد الجوارح الصلح باستغاثه فالبها وساعة
التي لم يرد اي فقال لم حبيد لبقاء ذك فان الجوارح عندي فاع
بنا لا تضر ولا تنفع ولا تمنعون منا ومن جملنا لا تعلق
نصر ومقونة قالوا الصبر به للبيت العتيق والرحم كانوا
يقولون لا يظلم علينا احدا لانا اهل الحرم والدي سوع هذا الاخوان
شبههم بالاشجار والبيت وانه لم تكن لهم مغفرة الا انهم ولادته و
القاعدون وبمحو وان يرجع الى ايات الا انه ذكر لونها معنى كتابي
ومعنى مكاتب في غيري تغريته او تحوت كلم استغاثه استبلا والحق
فانهم مستكبرون بسبب ما لو سئلوا الباء بساوتها اي تسمون نكر الافر
وبالطعن فيه وكانوا يحولون قول البيت بالليل يستقرون وكان عامة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

تسميهم ذكر القرآن في تسميته سجلا وشعلا وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم
او يسمون السائر بخوا لا طلاق على الحج وقرى على مكة وشكلا وحقون
والحقون من اجس في منطقة اذا الحش والحق بالضم الحش من حش
الذي هو من الحش في حشا اذا حش على الحش بالفتح الحش بالفتح الحش
يقول انهم يدرونه يعلموا انه الحق الحش في حش فليس قول به ومن حش به
بل اعلم ما لم يات اباهم ولم ياتوا نكره واشتد عدو كقولهم لبيد
ما اندر انهم هم غافلون او يحافون عند تدبر اياتهم واقا صفيه
شك ما يزل من قلم من الحش من اثم جاءهم من الرحمن عالم يات
اباءهم حين حافوا الله فامتلوا به وبكفيه ورسليه واطاعوا
واباءهم اسما شيل واعقابه من غير ان يحطان وعن النبي صلى الله
عليه وسلم لا تشبوا منصرف ولا ربيعة فانها كاشا مشلن ولا تشبوا شيئا
فانه كان مسلما ولا تشبوا الحارث بن كعب ولا اسد بن خزيمة ولا تميم
فانهم كانوا على الاسلام وما شككتم فيه من شئ فلا تشكوا ان
شككا وتشكوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علي بن ابي طالب
داود اثم لم يعرفوا عمرا وجمعة نسيه وخطوه وسبيله هاشم
وامانته وصرفه وشهايته وعقله وانسانه بانه خير فتيان فليس
والخطبة التي خطبها ابو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد في
بنا عليها مناديا الجته الجوز وكانوا يقولون انه يري منها وانه يري
عقلا وانهم فيها ولكنه جاءهم ما خالف شهواتهم واشواقهم ولم يوافق

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

هذا الكتاب هو كتاب في بيان ما كان عليه حالهم من قبل النبوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

ما تضاف عليه وشيظ المؤمنين وديارهم من انقاع الباطل وبقائه
مردوا ولا مرفعا لانه الحق لا يابح والباطل المستقيم فاحلها الملك
وعولوا على الكذب من الشيعة الى الجنون واليهما الشعر
قال قوله واكثرهم من ان اقلهم كاذبا لا يكفون الحق
قال كان فيهم من شك الايمان به الفقه واشتكا من توبه قومه
وان يقولوا صفا وتذكر من اياته لا كراهة للحق كل يحكي عن اوطاب
قال فلو يزعم بعض الناس ان ابا طالب صح اسلامه **قلت**
يا سبحان الله كان ابا طالب اجلا اعلم رسول الله صلى الله عليه
حي شتهر اسلامه ختمه والعباس رضي الله عنه ونحو اسلامه اوطاب
ذلك من اعلى عظم شأن الحق وان السموات والارض ما قامت
ولا من نهر الابه فلو اتبع اهل الحق لا تقل باطلا ولزمت
ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعد قوام ارا ان الحق الذي غايب
تجد عليه اهل وهو الاسلام لو اتبع اهلهم وانقلب بشرك الجاهل
بالقامة ولا هلك العالم ولم يؤمن وعنه قادة ان الحق هو الله سبحانه
ويوكل الله اهل يتبع اهلهم ويؤمن بالشرك والمعاصي لما كان
الها ولكن شيطانا ولما قد علم ان عسل السموات والارض
بذكرهم اى الكتاب الذي هو ذكرهم اى وعظمهم اوصيهم ونفسيهم
او بالزكوا الذي كانوا يمتونه ويقولون لو ان عنديا ذكر الله لول
لكن عباد الله الغلصن وفدي بذكرهم فري خالبا فخرج وخرها

كان
يا قوم اسع الله
من هذا النجيب

خرها

فخرج وخرج فخرج وهو ما يخرج من كوة ارضك الى كوة
من اجزائه وجعله وقيل اخرج ما يترعته والخراج ما لمك
ادان والوجه ان الخرج اخضر من الخراج كقولك خراج القرية
ونخرج الكثرة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك خست قرأه
من فناء كثرها فخرج ريك يعني ان تسلم على هذا يسلك قليلا
من عطاء الخلق والكثرة من عطاء الخلق فمقد الزمهم الحجة
هذه الامات وقطع معاذيرهم وعلمهم بان الذي ارسل
اليهم رجل عرفت مني وحاله بخير سيرة وعلمه خلق
يا ابي يحيى مثله لرسالة من من كل ما بينهم وانه لم يعرض له
حي فخرج مثل هذه الدعوى العظيمة يتا طارح فجعل لكل
سقا الى المثل من ساقوا اشتعطاء اموالهم يدعهم الا الى من الاسلام
الذي هو الصراط المستقيم مع ابرار المكنون من اهلهم وهو
اخلاهم بالتيقنوا لتأملوا استقامهم يدن الابه الضلال
من غير نيهان وحلهم بان يحبون بعد ظهور الحق وتبار الصدوق
من الله ما لمحات والامات النيرة وكواهم الحق وعراهم
عما فيه جملهم من الزكوا الذي هو اوصيهم اهل لا يؤمنون
بالاخر لنا كقولنا عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله
الاصراط مستقيم وان كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصد
فالكث لما اسلم عامة بر انا الى الخبيثي والحق بالقامة ونسج الميرة

فعله ان الذي لا يؤمن بالآخرة هو الصراط
لنا يكون اعرض هذا الصراط المستقيم يعادون
مخابون

نحو ان يكون في
التي تضاف اليها
التي تضاف اليها
التي تضاف اليها

اعبر من هذا فان

يقول العبد عرض لانا اذا
يعني عرض لانا اذا
يقول رسول الله عليه السلام
المنع خفت ان يكون
عزض في كثر عنده لا
القول والحق صرحت

عند ان هؤلاء
ص ١٩
وان كان من
التي تضاف اليها
التي تضاف اليها
التي تضاف اليها

من اهل علكه واخذهم الله باليسير حتى اكلوا العلقه جاوا بنو نضار
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اسئلك الله والرحم
الست ترغم انك نعقت رحمة للعالمين فقال على فقال قلت
الاباء بالسيف والابناء بالجوع والمعنى لو كشف الله عنهم هذا
الضر وهو الخلق لكان الخط الذي صابهم برحمته عليهم ووجدوا
الخص لا يرتدوا الى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله
والمؤمنين فقام لهم فيها وكذب عنهم هذه الابدان وهذا التفتيح
بين يديه يستخرجونه واستشهد على كل يانا اخذناهم اولاد بالسيف
وما جرى عليهم يوم يروز من قبل صناديدهم واستفهم فما وصرت منهم
بعد ذلك استكانة وتضرع حتى فلقا عليهم ما بالجوع الذي هو
اشد من الاشر والقتل هو اظلم العذاب فابليسوا الساعة
وخصيت رقابهم وجاء اعتناقهم واشد ثم سلكهم على العداية يستطرد
فقتلهم بكنية عنقه من القتل والجوع غاروى فيهم ليزن قناره وهم ككل
حتى اذا غرقت بنا رجهم فحيث يبليسون كقولهم ويوم تقوم الساعة
يلسن الخشون لا تقدر عنهم وهم فيه فليسوا الابدان الباش
من كل غير وقتل السكوت مع الخير **فان قلت** ما وراى استكان
قلت استغفار من الكون الى سلك كوني الى كوني كما قيل
استكان اذا انقلب على حاله ويجوز ان يكون استكان
شبهت ففقهه كذا جاء بمنتهى ما وراى استكان ففقهه كذا

[illegible]

کاشی کفر و علا و غلب
فلم

المشبهه
الخالصة
من
الكتاب

ما انا صانع انما انا صاحبها وما انصرفت
عنها من غير ان اكون اكره وبتوكل في كل
شيء وسألت الله ان لا يوفقني لغيره
فقد ربح ما لا يقدر على خاياه
عالمنا

ليس يمكن قول **فان** لان المعنى يخاف فادرجت منهم عقيل الحجة
 استكانة وما من عادة هؤلاء ان يستلينوا ويثقلوا على من يتبعهم
 باب الخلاف الشديد وقرى ففما انما يخص السمع والابصار
 والارض لانه يتعلق بهما من المنافع الدسنة والرسوة مالا
 يتعلق بغيرها ومقدمة منافعها لعلوا ابصارهم واسمعهم ^{والله}
 وافعاله فمرتنظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن ثقلها فاما خلقت له
 فهو عنده عاده ما كمال عز وجل فاعني عنهم شفعهم ولا ابصارهم
 ولا افيدتهم من شيء اذ انقول نحن دون ما مات الله ومقدمه شكله
 النعمة فيها لا فراقا لانهم بها وان لا يجعل له نذرا لشره بل ان
 يشكروا بشكره لا فليلا وما مرينه للياكيد عني ففانهم خلقكم
 وبكم بالناسا سدا اليه يحجون يوم القيامة تفرقكم ولا اخلا
 الليل والنهار اي هو مختص به وهو متولي ولا يقدر على تصرف
 عنه وقرى يقولون بالياء عن ابي عبيد اي قال له ملكه كمال
 الكفار فبهم الاساطين جمع سطو قال رؤساء ابي واسطاط
 سطو من سطو وهي ما كتبه الاولون قال لا حقيقة له
 وجمع اسطوية او ثقل اي حثيوني عما اشتعلتكم منه اذ ان
 عبيدكم منه علم ومنه اشتهاهاتهم ويحور لغرض جهالتهم بالربا
 ان يخفوا مثل هذا الظاهر البين وقرى يدركون بحرف اللام
 التامه وبعاء افلا تدركون فتعلموا ان من فطر الارض

الزيتون الاسود

عليه السلام واسمها اعم واسمها القبر العتيق
وطرفه من هذا المشاكلة واسمها الصبح
والاصح له من سائر والكلب المستند
هذه الاشياء في الملائكة في الملائكة
في الملائكة في الملائكة في الملائكة

استطاع جميعهم

استغفار و دعا و التماس

واما علم ان هذا فاصولهم
لقادرونا يعلمون انهم
يتدبرونهم

العلماء الذين اختلفوا في هذه المسألة
فيما اذا كان من اركانها او لا

العلماء
رواها

والصالحون منه واستحقوا له لئلا يكون له ان الله قال في الجاهل
ما وعد ان تأملتم فما وجد هذا النكار عوايل من اركانها
السبعة لما فيه من التفضل كانه قال لا دفع بالحسنة السبعة والمعنى
الضيق عن ايمانهم ومقابلتها بما امكن من الجحسان حتى اذا اجمع
الصنيع والاحسان وبذلك الاستطاعة كانت حبيته مضاعفة
بازاء سببته وهذه قضية قوله ما في حق احسن وعن ابن عباس
في شأنه ان لا اله الا الله والسبب الشكر وعن جابر السلام
يسلم عليه اذا لقينه وعن الحسن بن ابي عمير الضيق وقيل هو سبب
ما به السيف وقيل فلكه لان المداواة محسوت عليها ما لم تؤد الى ان
او اذ رآه في قبة يصفون ما يذكرونه من احوالها بخلاف صفاتها او يذكرون
وسوء دكرهم والله اعلم بذلك وقد روي عن ابيهم الحسن بن الحسن
والحسن بن جعفر المتيقن منه ان ابا عبد الله عليه السلام قال في
يخون الناس على المحاصي ويحرمون عليها ما يحرم المرافعة الروايات
يخالفوا على المشي ويخالفون في قوله يؤذونهم اذا امر بالنعوذ
من شياهم بلفظ المبتهل الى ربه المكثر لندابه والنعوذ من ان يحضر
اضلا ويؤموا بوجهه وعن ابن عباس عند تلاق العذراء عن عكرمة
عند التفرق حتى يصفون الى ابياتون على سواد الزنجر هذا
الوقت والابنة فاصلة بينهم على وجه الاعتراض والتاكيد للاغصاء
مفيعينا بالله على الشيطان ان يستتره عن الجمل او يخبره على الاستعداد
ومع هذا القول على صفون نظرا لانه كما روي بابه

بارق حقه غانه لما روي
قلنا لقوله ما وعد ان تأملتم
ان لا يكون على سوء الزنجر او الكفر
هذا الوقت وهو وقت حضور الحوت الكافر

العلماء اختلفوا في هذه المسألة
فيما اذا كان من اركانها او لا
رواها

العلماء
رواها

منهم او على قوله واليه لكانتون خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم
كقوله فان شئت خرفت النساء يسواكم وقوله الا ان جعلنا الاخرين
اذا اتقوا الموت واطلع على حقيقة الامور ذكرته الحشر على
ما فقط فيه من الجمان العدل الصالح فيه فقال ربه الرجعة وقال
لعلني اعمل صالحا لاجل الايمان الذي ذكرته والمعنى لعلني اعمل صالحا لاجل الايمان
واعمل فيه صالحا لا تقول لعلني اعمل صالحا لاجل الايمان
واثني عليه وقيل لما تركت من الجمان عن النبي صلى الله عليه وسلم
اذا عاين المؤمن الملائكة والواو من جعلك الى الدنيا فيقول رب
ارحمني واراد ان يؤم والاحزان بل قدوة الى الله واما الكافر
فتقول رب ارحموني ولا ارحمني عن طلب الرجعة وانكاد واستعاض
والمراد بالكلية الطائفة من الكلام المنظم بعضها مع بعض وهو قوله
لعلني اعمل صالحا فيما تركت هو قائلها لا تحالة لا تجليها وليسكت عنها
لا يستقلا والاحشرم عليه وتسلط الندم او هو قائلها وقد روي
اليها ولا شئ منه ومن رويهم بوزن والصبر للجماعة اي امامهم حائلك
سهم ومن الرجعة الى يوم البعث وليس المعنى انهم يرجعون
يوم البعث وانما هو قناعة كل ما علم انه لا رجعة يوم البعث
الا الى الآخرة النور يفتح الواو عن الحسن بن الصوري بالفتح والاسير
عن ابي رزينة وهذا دليل على قصر الصور مع الصورة ونحو الاسناد
تمت لان التقاطع يفتح منهم حيث يتفرق ففوز عاقبتين وثابتين ولا يكون

العلماء اختلفوا في هذه المسألة
فيما اذا كان من اركانها او لا
رواها

ويعلم ان الله العبد المخلص

التواصل بينهم والتاء لفظ لا لا عما قبله لاسباب لزوال التاء
والفراخ يبر لا قارب اذ يفترا لم يراجه وانه واسه وما حقه
ونبيه وعن امر مسعود رضي الله عنه ولا يسكنون يا دغام التاء
في السين **قال** **قلت** قدنا قض هذا وغو قوله ولا سئل حم حم
قوله وانما بعضهم على بعض ينشأ لور قوله تتعارفون منهم كنف
التوسق فيهم **قلت** فيه جوابان احدهما ان يوم السلامه مفاده
خسوف القمر فيه ارمية واصول مختلفة تتشاكلون تتعارفون
في بعضها لا يفتنون في كل شدة الهول والفرح والتا
ان التاكر يكون عند الفتحه الاولى ما كانت التاء قائما
فتعارفوا وتساوا عن ابن عباس المولى يرجع مؤزون وهي
المؤزونات من الاعمال الصالحات التي لها وزن وقد عند الله
من قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا في جهنم حال دون
بول من خيرها انفسهم ولا تحل للبكر المحبر منه لان قوله لا
لها او خير بعد خذلها ولعل وخبر مبتدأ محذوف فليفسح قال
الزجاج اللغ واللغ واحدا لان اللغ اشتد ثرا والكلوح ان
تقلض الشفتان في تقلص عن الانسان كما ترى في الروس المشوهة عن مالك
بن زيد كان سبب توبه عتبة العلاء انه مر في السوق بين اهل
من الشور فغشي عليه ثلاثة ايام وليا له من روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال يشويه النار تقلض شففته العليا حتى تلتصق وسط
الشويه وشكلوه در

التاكر المتأهل
نادر في حدود زمانه

ويعلم ان الله العبد المخلص

ومصدر اللوح القلوص والتركب
مدان نظام في بعضه الى بعضه

السفلي

راشه ونسنت في شففته العليا حتى تلتصق مشرقه وقرى كالحون غلبت علينا
ملكنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك ما ملكه والشتان
سوء العاقبة التي علم الله انهم يشعقونها بسوء اعمالهم قرى شقوشا
وشقا ونما ففتح السور كسر فيهما احسنا واذلوا فيها وان حطوا
كما تنزجر الكلاب اذا رجرت يقال حسا والحب وخسا بنفسه
ولا تكموني في ربح الحزاب فانه لا يربح ولا يخف قيل هو آخر
كلام سلكون منه ثم الكلام بعد ذلك لا الهنيق والزفير والغواء
كغواء الكلالا يفهمون وعن ابن عباس سئل انهم سئد عواء
اذا دخلوا النار قالوا الفسنة رما ابصرنا وسعنا بجا بون
حق القول في مينا دول الفارسا امتسا انتس فجاووز كهم يانه
اذا دعى الله فينادون لعا ياما كل ليقتصر علينا وتكفنا بون
انكم ما كنون فينا دول الفارسا اخرونا بجا بون ولم تلو بون انتم
فينادون لعا اخرجنا فعمل صالحا بجا بون ولم نعكم فينا بون
الفاراد ارجعون فينا بون احسنا فيها في جروا في الله كان
فروا في الله بمعنى الله السحري بالضم والكسر مصدر سحر كالتحير
الا ان في بقاء النسب زباده قوة في النعل كقيل في خصوصية
في المصنوع عن النساء والافراء ان المكسور من المصنوع والمصنوع
من السحري هو العبودية اي سحرهم في شجورهم والاول
منه في الخليل وسدونه قيل هم العباد وقيل اهل الصفة خاصة

ويعلم ان الله العبد المخلص

ويعلم ان الله العبد المخلص

الاستفاد من

الاستفاد من

ويعلم ان الله العبد المخلص

ويعلم ان الله العبد المخلص

ويعلم ان الله العبد المخلص

ويعلم ان الله العبد المخلص

ويعلم ان الله العبد المخلص

ومعناه اخذتموهم صلتكم ونشاغلهم سائرهم حتى استسلموا
 بتسليمهم على تلك الصفة ذكرى فقد كنتموه اي تركتم ان تذكروا
 فمما في اولياتهم في القبح والفساد فالكسب استيناف
 اي قدما زلة حيث صبروا بخير وبصبرهم احسن الجزاء
 والفتح على انه يفعلون جزيتهم كقولك جزيتهم فوزهم وال
 في مطاوعة اهل الكوفة وفتح مطاوعة اهل الحزم والبربر
 والتسليم في حال خذل الله او المأورد يستوالهم من الملائكة ومع قل
 ضمير الملائكة وبعض رؤساء اهل النار استقصوا مدة ليلتهم في الدنيا
 بالاضافة الى هلاكهم ولما هم فيه من عذاب لان الملائكة تستطيل
 ايام محنتهم وتستقصوا مدة ليلتهم في الدنيا والبربر
 كانوا في شدة ردة ايام الشدة وقصا اولان المنقضى فكل ما لم
 يكن صدقهم الله وتعالى ليس في الدنيا وفتحهم على عذابهم
 التي كانوا عليها وقرى ما شاق العباد والمعنى لا تعرفون عذابكم
 تلك لست من الالهة تستفتي وغشيتهم يوما وبعض قوم لما عرفوا
 من العذاب وما تبيا ان يحذوكم هي فستلذذ فيه ان يعتد
 وشربا ان يلقى اليه فكله وقيل فستلذذ في الدنيا يعرفون
 اعاد العباد ويحذوكم عذابهم وقرى العباد ما لم يفتقدوا في
 الظلمة فانهم يقولون كما يقولون في العباد من الملائكة والبربر
 المحزن فانهم يستقصونها فكيف يحزنونهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما

انهم مفعول الخراب

البربر

يؤاخذونهم ما كانوا في الدنيا

في الدنيا

انسان ما كان فانه من العذاب ببر النقيض عينا حاله عابدين
 كقوله لا عيب في ان يفعلوا له اي عابدينكم للعبث ولم يذعنوا الى خلقكم
 الاحكام اقتطعت ذلك وحيث لم تعتدكم وتكلمتم الشاق من الطاعة
 وترككم المعاصي ثم نزعكم من دار التكليف الى دار الجزاء حيث
 الحزن وتعاقب المشي وانتم التبا لا ترحمون عطفوا على انما
 خلقكم ولجور ان يكون عطفوا على عينا اي لعبت ولتلك عند
 مرجوع عن ردة ترى ترجعون في النار الحق الذي يحق له ان يترك
 لان كل شيء منه واليه او القابث الذي لا يزول ولا يزول فكله وقد
 العرش والكرم لان الرحمة تذل منه والخير والبركة اوليته
 الكرم الكرم من كل يقال عت كرم ان كان ساء انوره كراما وقرى
 الكرم بالرفع وغوه ذوال العرش الحيد لا يرهان له به كقوله
 مالم يترك وسلطانا وهي صفة لازمة غو قوله يطهر عبا حيد
 جى ما للتوكيد لان في الالهة ما يجوز ان يقوم عليه برهان
 ويجوز ان يكون عينا صاير الشرط والجزاء كقولك من احسن
 الخالد لا يحق لا احسان منه فالله شفعه وقوله لا يفتح
 بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم التلاح والاصل حسابه
 انه لا يفتح هو موضح الكافرون موضح الظن لان من يدعي
 في معنى الجمع وكذلك حسابه انه لا يفتح في محاسباتهم انهم لا يفتنون
 جعلوا في سورة قدا فاج واورد ما بها انه لا يفتح الكافرون

عنا صراواتها الى العاصية

التعبد به يترك كقوله

عبادت تزدون

لا يرهان له الا بغيره صفة كقول

عز وجل من يدعي مع الله

اخرا وسيد من قبله يرهان

في نقاله الباطل ع

وهو ان يحسن الصفة

فتنازل بها الفاتحة والحامدة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قراء سورة المؤمنة بشرته الملائكة بالروح والريحان
وما يقرب به عتبة عند نزول على الموت رؤى أن أول سورة قد نزل
وأجرها من كثرة العرش من عملها آيات من آياتها
وانعظ ما ربح آيات من آياتها فقد نزلها وأفلح وعرض من الخطا
رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه
الوحي يسمع عنده رؤى كروى التحمل فكشاً ساعة فاستقبل
القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا
تكننا وأعطنا ولا تحرمنا وأثربنا ولا تؤذنا علينا وأرض عنا
وأرضنا ثم قال لقد نزلت على غشيل يات من قاه من خل
الجنة ثم قراء وقد أفاح المؤمنون حتى حتم العترة
سورة النور مكية وهي ثمانون آية ولله رقيب عتيد

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة خبر مبتدأ وعدو فخر لنزلها صفة أو هي مبتدأ مقول
والجيد مجزول في أو حينا اليك سورة أنزلناها وقرى بالصب
على نزلها صفة ولا محلا لنزلها لها لأنها مفسرة للمضمر وكانت
في حكمه أو على رؤى سورة أو أنزل سورة وأنزلها صفة وهي
فرضناها فرضنا أحكامها التي فيها وأصلها الغرض القطع أي جعلنا
وأجبه بقطوعها والتشديد للمبالغة في الإعجاب وتوكيده أنزلها
سورة مكية ثمانون آية

وفرضناها أو فرضنا فيها ما به الإحلال
وحظر الحرام أو فرضنا الحرام وفرضنا أي شأنا
وجعلنا ما أمرنا به من الأحكام

سورة النور مكية ثمانون آية

سورة النور مكية ثمانون آية
سورة النور مكية ثمانون آية
سورة النور مكية ثمانون آية

فيها فواتح أشرف وأنزل يقول فَرَضْتُ الفريضة وفرضت الفرائض
أو كثرة المفرد على علم من العلم من تخلفهم تذكروا يتقربوا بالذال
وتعفيها رخصتها على الاستدلال والجدد وعنده الخليل وسيموده
على معنى فيما فرض عليكم الزانية والزانية جلدتها ويجوز أن يكون
المجدد جلدتها وأما كحللت الفاء ككوز الألف اللام بمعنى الذي
ونصيبه معنى الشرط بقوله التي زنت والذي زنى وجلدتها
كما تقول من زنى فاجلدوه وكقوله والذي زنى فهو من الخصائص
ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوه وقرى بالنصب على الضم
بفتحة الظاهر هو أحسن من سورة أنزلناها لا جملتها
وقرء الزانية بلاياء وأجلد ضرب الجلد يقال جلدة كقولك
ظهره وقطعته وقلايته **فان قلت** أملاكم جميع الزناة والذين
أم حكم بعضهم **قلت** بل هو حكم من ليس بمخض منهن فإن المخض
حكمه الرجم ويشرب لاجل احسان عند أبي صنفه رحمه الله
الاسلام والحرمه والعقل البلوغ والفرق بينك صنف
والرضول إذا عذبت واحدة منها فلا احسان وعبداننا نحن
أحمد الله الاسلام ليس يشترط الماروي أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهم يهودي ووجه إلى صنفه قوله عليه السلام
من أشرك بالله فليس بمخض **فان قلت** اللفظ يقتضي تعليق
أنكم جميع الزناة والذين في قوله الزانية والزانية عام

الزانية أي ما زنت عليه
فإنه عسى من عسى الزانية على
الأغلب أنما يلد كرها لأنها
الشرع والدينه ويدرأه من
السادق لأنه نوح المال والجرارة

فإنها لم يقرأ بالنصب
طالعها خبر المارة ولا عن
المراد يكون خبرا

الظهور درست ما
الظن بركم زلف

يعلم الله لا شاة العلم

والله أعلم بالصواب
والله أعلم بالصواب
والله أعلم بالصواب

لا يملكه الا الله تعالى ولا يملكه الا الله تعالى ولا يملكه الا الله تعالى

والمعالي منسوبة إلى ربه وقرينة نوح
عليه السلام قوله الصبح أو المصباح

النار

على ان اجبت له
في غير التيمم وهو قبل السجدة
التي هي في السجدة الاولى

كان اذ عرفت بحجج معاده الشك
اعلمته ان الحق لا يفتقر منه
صالح

[illegible]

أبوالفضل محمد بن الفضل

[illegible]

361

القائل فيه والغيبه واوضح المفاسد ومجالات الخطا فيكم فيها
 من التعرض لاقتحام افلاكهم وكلفتموا جهة الزنا في الحجاب وقد
 نبه على كل بقوله وانكحوا الايامي منهم والصالحين من عبادهم
 واياكم وقت كانا لمسلمه مكرهت من نكاحها المشر كرهت
 فكم الماخر نكاحه من سادات رسول الله صلى الله عليه
 فنزلت وعرضت رضى الله عنها ان الرجل اذا رضى امرأة
 ليس لمان نكحها لهذه الامة واذا باشرها كان زانيا وقدا بان
 ابن عباس وشبهه بنسب وشبهه في شتمه وعرضه صلى الله
 عليه ولم انه شتم عزك كل فقال اوله سيفلح وآخره نكاح والحلم
 في احدها ان هذه الكلمة انما وردت في القرآن لم ترد الا في معنى العقد
 والتكليف نساذا المعنى واداء الى قولك لا يزني الزانية
 ولا الزانية لا يزني الا اذا قيل كان نكاح الزانية محرما في اول
 الاسلام ثم نسخ والتاسع قوله وانكحوا الايامي سلم وقيل
 الاجماع وروى كل عن سعد بن الخشيب **فان قلت** ان
 بين معنى الجملة الاولى والثانية **قلت** معنى الاولى هي صفات
 يكونه عند رغبة العفاف وكذا في الفلجاء ومعنى الثانية
 الزانية يكونا عند سحر عيوب فيها للاعفاء وكذا في الزانية وهما
 معصيات مختلفان **فان قلت** كيف قوت الزانية على ترك
 اقوالهم قوت عليها ناسا **قلت** سبقت نكاح الامة لعقوبتها على

الحزب الوجه جئت شرب

الاسماع الرنا بقول ساجه
مساجه وسماها مساج

ما جنبنا والمادة التي منها نشأنا الجناية لانها لو لم
 تخرج الرجل لم تؤمنه ولم يخلق ولم يخلق فلا كانت
 اضلوا ولا ذلك يروي عن جبرها واما الملة فمستوقة لم يكر
 النكاح والرجل اصدفه لانه هو الرابع والحاجب ومنه
 يتراءى الطلب وعمره من عيبه لا يتكلم بالجزم على الذي
 ولكن ابلغ واكثر ان دخل الله وتدخله من له حجل وجوف
 ان يكون جنبا فمضاعف على عادته جارية على حمله على الموضع
 ان لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتيقن عنها وقرى وحرم
 نفع الحاء القدر يكون بالزنى ومعه والذكر على ان الماد
 قد نزل في الدنيا احدها وكذا المحضات عقيب الزنى
 والتكلى اشتراط اربعة شهداء لان القدر بعد الزنى كلفه
 شهادته القدر والى ان يقول الحق العاقل للمبالغ المحضنة
 يانانية او المحضنة بالذات ابن الدخيل انما انما ياولو
 الزانية تستلوث شدة والقدر بعد الزنى ان يقولوا اكل
 الربوا ما شارب الخمر ما يهودى ما عيسى ما فاسق ما خبيث
 ما ماض بظلمة الله فعليه التخرير ولا تلتج به ادنى هذا العيب
 وهو ان يقول انك قصصه وقال ابو يوسف رحمه الله عوفان
 يبيع به تسعة وتسعون قال الامام ان نعتنا الى المانة ووط
 اخصان القدر خمسة الحرمة والبلى والعقل والاشا لم

الا ما ضره ولا يضر
 ويكرهه من غير حجة

والدبر من موالى
 والربا والخصم المحضنة

يا ولدا الزنى

وتقول هو لو شهد
 خلاف قوله

انما هو قتل
 في القدر

والله

عن ابن عباس

ص

والعفة وقرى ما ربحه شهداء بالتوبين وشهادة صفة **فان قلت**
 كيف تشهدون بمقتضى مقتضى **قلت** الواجب عند اى حصة
 واصحابه رحم الله ان يضروا في مجلس واحد وان جازوا متفرقين
 كانوا قذرة وعندنا تابعي رحمه الله يجوز ان يضروا متفرقين
فان قلت هل يجوز ان يكون زوج المقدومة واصحابهم **قلت**
 يجوز عند اى واصحابه خلافا للشافعي **فان قلت** كيف يجزى
 القاذو **قلت** لا تجزى الا بالانكاح لانه لا يخرج عنه من نظابه
 الا ما يتبع عن الملة من الفروج والحسن والقاذرة ايضا كالزنا
 واشدا الصرب التخرم ضرب الزنا ضرب شر من الخمر
 صرح القاذو قالوا الحق سبب عقوبته محمل للمصدق والكل
 الا انه عوقب صيانة للاعتراف وضروا عنها عن هتكها **فان قلت**
 ما دام لم يكن القاذو فمحضنا **قلت** نعتنا القاذو ولا يجزى الا ان
 يكون القاذو فمحضنا فاما قدوة فلا حد ولا تعزير في شهادته
 القاذو فمعلق عند اى حصة رحمه الله ما يستعاض الحد
 فاذا شهد قبل الحد فمعلق استعاضه قبلت شهادته
 واذا استوفى لم تعد شهادته ابراء وان تاب وكان من الزنا
 الواقية وعندنا تابعي رحمه الله يتعلق رد شهادته بنفسه القدر
 فاذا تاب عن القدر بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة
 وكلاما نسيها لانه ما بوصفه رحمه الله جعل جازا الشرط

الذي هو الرقي الجليل قد ردت الشهادة عقيل الجليل على التأييد فكان
 مردود على الشهادة عندهم أي برهم وهو من جيونهم وحصل قوله
 أو يكلمهم القاسقون كلاما مستمرا بما عندهم داخل في صفة جزاء الشرط
 كأنه حكاية حال الرادع عنده الله بعد انقضاء الجملة الشرطية
 والآن الزمنا بما استنبهنا من القاسق من قوله عليه قوله فإن الله
 عفو رحيم والشافع رحمته الله جعل جزاء الشرط الجملة الثانية
 عن أن حرفة لا تبدأ إلى كونه قاذفا وهي تنهي بالثبوتية
 والرجوع إلى الله وحصل الاستنباط متعلما بالجملة الثانية
 وهو المستثنى عنده أن يكون منصوبا لأنه عن موجب والزمي
 يقتضيه ظاهر الآية ونظما أن يكون الجملة الأولى مجموعها
 جزاء الشرط كأنه قيل ومن قد ف المحضات فاجلروهم
 ورددوا شهادتهم وفسقوا أي باجروا الجمل والجلد والرد
 والتسويق لا الذي يوافق عن القذف فاحلها فإن الله
 يعجزهم فيقبلون عن عجلودين ولا مردودين ولا يقبلون
قال قلت الكافر تقذف فينوب عن الكافر فيقبل شهادته
 بالاجماع والقاذف من المسلم شوب عن القذف فلا تقبل
 شهادته عنده أي حقه كائن القذف مع الكفر أهون من القذف
 مع الاسلام **قلت** المسلمون لا يقبلون بشبهة الكفار إلا أنهم

فلو لا استنباط
 من قوله لا اله الا الله

قالوا لا اله الا الله
 قالوا لا اله الا الله
 قالوا لا اله الا الله
 قالوا لا اله الا الله

فانه المصداق في القاعد

شهدوا بعد اوتهم والاطعن فيهم بالمأطاف فلا يجوز القذف وقد في الكافر
 من الشين والشا رجاء لهم يقرون عليهم مثله فشهدوا على القاذف
 من الجمل لزمنا وكذا عن الجواز **قال قلت** هل للمذنب
 أو للام أن يعفو عن حد القذف **قلت** لها ذلك قبل أن تشهد القاذف
 الشهود وثبت الحد والمقدور عند ردت الجملة لا يرفع القاذف
 ولا يظلمه ما أخذ وحسن من الحرام أن يحمل المقدور على كظم الغيظ
 ويقول له أعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل أن يحد فذا ثبت
 لم يكن لو احدثها أن يعفو عنه حاله عن الله ولهذا لم يصح
 أن يخلع عنه بما **قال قلت** هل يورث الحد **قلت** عند الله
 لا يورث لقوله صلى الله عليه وسلم ألم الحد لا يورث ويورث
 عند الشافعي وإذا تاب القاذف قبل الحد ثبت الحد سقط
 وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت حين تاب فقال
 يا عاتكة رضي الله عنها قاذف مرأته إذا كان مسلما حرا عاقلا
 باعنا غير محدود في المقدور الملة لهذه الصفة مع العقوبة
 فيه اللعان فيها إذا قذفها بصرح الزوجه هو اليعازرانية
 أو ليت أو لا ينكح تزويجا إذا كان الزوج عبدا أو محدودا في
 والملة مخصصة نحو كاذب فلا جنحيات وما لم يرفع الخ الامام
 لم يجز اللعان واللعان أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات
 بالله أنه لمن الصادقين فيما رواه ابنه من الدنيا ويقول في الخامسة

المرافعة بينه وبينه
 مردود شين من القاذف
 المعاقبة تاح الاسامي
 ليس كذلك في الحد استنباط
 عليه الحيان وحسن الله تعالى

ان عصبه الله عليه ان كان من الكاذبين فاما ما في من الزنا
 فمقتول الملة اربع مرات اشهد بالله انه من الكاذبين فما
 رما به من الزنا ثم تقول الخامسة ان عصبه الله عليها او كان
 من الصادقين صراطيه من الزنا وعندنا في راحة الله
 نقيم الرجل قايما حتى يشهد والملة قايمة ونظام المرأة والرجل
 قاعد حتى يشهد وما في الامام من يضح يده على نفسه ويقول
 اني اخاف ان لم تكن صادقا ان تبوء بلعنة الله وقال للبعان
 بكلمة تير المقام والبيت وبالمنية على المنبر وسب المقدس
 في مسجده وللعان المشرك الكلبية وحيث يعظم وادام يكن
 ديني في مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله صلى الله عليه وسلم
 غير فلا يقربوا المسجد الحرام في غير المقادير منها ولا تقع
 الفرقة منها الا بقرعة عند ابي صفة واصحابه الا عند زفر
 خا في الفرقة تقع ما للعان وعن عاتق البع لا فرقة اصلا واللعن
 تقع بلعان الدرع ويكون هذه الفرقة في حكم التطلقة البانية
 عند ابي حنيفة ومحمد بنهما الله ولا يتأخر حكمها فاذا اذنب الرجل
 نفسه بعد ذلك جاز ان يتزوجها وعند ابي يوسف وزفر
 والحسن بن زياد والشافعي رحمهم الله هي فرقة بعد طلاق
 توجب تحريم مؤبدا ليس لها ان يجمعها بعد ذلك بوجه وروي انه
 الفرقة انزلت فرائها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر

كلبية مساجدنا

مقام

تمام غاص من عرقه لا تقاوت فقال جعلني الله فداك ان زفرا قبل
 مع امراته وجلا فاحب جلد ثمانين ودرت شهادة ابا وفتيق
 وان ضربت بالسيف قبل ان تسكت سكت على عبيط والي ان
 يا رجوع شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم اقبح خ
 فاستقبله هلاسا عية او عومر فقال يا فداك قال شرو صرت
 على بطن امرأتى مؤلة وهي بنت عامر بن شريك بن حجاج فقال
 هذا والله سؤا لم ياشع ما ابلت به فرجها فاحب عامر
 رسول الله عليه السلام فكم مؤلة قتلت لادري الخوف اذك الله
 ام تحلا على الطعام وكان شريك بن ثعلبة وقال هلال لقد ابنته
 على بطنها فخرت ولا عت منها وراي رسول الله عند قوله
 وتوفاها ان لعنة الله عليه ان غضب الله عليها امين وقال لعمرو
 آمن وقال لها ان كنت ائتيت بنزيب فاحترق به فالرجل اقول
 عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال يحيى بن ابي
 الولادة فان جاءت به لخصيت اتيه يضربها بالسواد
 فهو لشرى واذا جاءت به او في جملتها خذني اليها فاقبل
 فهو لعن لذي دميت به قال ابن عباس فحاجت باسنة خلو
 لشرى كذا الصلوة عليه السلام لولا انما يكون له ولها شان وقوى لم تكن الماء
 لان الشهادة جماعة اولادهم في نعتي لا نفس التي هي بدل ووجه من
 قتلاء اربع من ان جرت لاله في حكم المصدور والعايد فيه المصدور الذي هو

لا تصفا والمصدر
 لا تصفا والمصدر
 لا تصفا والمصدر

ان عصبه الله عليها ان كان من الكاذبين فاما ما في من الزنا
 فمقتول الملة اربع مرات اشهد بالله انه من الكاذبين فما
 رما به من الزنا ثم تقول الخامسة ان عصبه الله عليها او كان
 من الصادقين صراطيه من الزنا وعندنا في راحة الله
 نقيم الرجل قايما حتى يشهد والملة قايمة ونظام المرأة والرجل
 قاعد حتى يشهد وما في الامام من يضح يده على نفسه ويقول
 اني اخاف ان لم تكن صادقا ان تبوء بلعنة الله وقال للبعان
 بكلمة تير المقام والبيت وبالمنية على المنبر وسب المقدس
 في مسجده وللعان المشرك الكلبية وحيث يعظم وادام يكن
 ديني في مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله صلى الله عليه وسلم
 غير فلا يقربوا المسجد الحرام في غير المقادير منها ولا تقع
 الفرقة منها الا بقرعة عند ابي صفة واصحابه الا عند زفر
 خا في الفرقة تقع ما للعان وعن عاتق البع لا فرقة اصلا واللعن
 تقع بلعان الدرع ويكون هذه الفرقة في حكم التطلقة البانية
 عند ابي حنيفة ومحمد بنهما الله ولا يتأخر حكمها فاذا اذنب الرجل
 نفسه بعد ذلك جاز ان يتزوجها وعند ابي يوسف وزفر
 والحسن بن زياد والشافعي رحمهم الله هي فرقة بعد طلاق
 توجب تحريم مؤبدا ليس لها ان يجمعها بعد ذلك بوجه وروي انه
 الفرقة انزلت فرائها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر

الحمد لله
والله
بدا
الحمد لله
والله
بدا
الحمد لله
والله
بدا

الحال الغيبة وعن الضر إلى الظاهر **باب** إيمان في التوفيق بطريق
الافتقار **والمصريح** بلفظ الايمان دلالة على ان الاشتراك
مقتضى ان لا يصدق مؤمن على اخيه ولا مؤمنة على اخواتها **قوله**
ولا طاعين وفيه تسمية على ان حق المؤمن اذا سمع **قائلة** واخيه
ان ينبغي الامر فيها على النظر على المشقة وان يقول **على** فيه
بناء على ظنه بالمؤمن **الحديث** هذا **افك** مثير هكذا يلفظ المصحح
ببرائة ساحته كما يقول المستيقن المظلم على حقيقة الحال
وهذا من الادب الحسن الذي قد انما لم به والحافظ له وليكن
تجد من يصح فيشكك ولا يشك ما سيعده باخوات **معللة**
التفصلة بين الزعم الصادق والكاذب بثبوت شهادة الشهود
الاربعة وانتفاءها والرسوخ في اعائشه رضي الله عنها **ان كان**
يثبت على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا عند الله اى حكمه
وشرعته كاديبهم وهذا قوي **وتعريف** للذين سمعوا الا فكل
فلم يكرهوا دفعه وانكاره واجماع عليهم بما هو ظاهر **مكتوف**
في الشرح من وجوب تكذيب القاذف بغد بيئية والتكليف
اذا قرأ امرأة محصنة من غير طهارة **المسلم** فكيف بامر المؤمنين
الضاربة بنت الصديق **حرمه** رسول الله وجبته حبل الله
لولاه **الاولى** للغيبة وهذه لا مشاع الشيء لو هو غيبه **المعنى**
ولولا ان قضيت ان نقض عليهم في الدنيا بضره **والفهم** التي

م. القاذون في الح
القاذون في الح

من خلقنا الا فباللغو وان اخرج عليك في الآخرة بالعفو
والغفران كما جعلناكم بالعباد علي ما خضعت فيه من قبل الا انك
يقال افاض في الحديث وانرفع وعصب وحاض اذا ظرف
للمسك او لا خضعت تلقونه فاحده بعضهم من غير يقال لفلان
قطعه ليمينه قوله تعالى فلقوا آدم من ذنبه كلمات وقرى علي
الاصد تلقونه واذا تلقونه ما داعهم الذالغ التاء والتلقونه
من لقيد معنى لقيد والتلقونه من لقائه بعضهم علي بعض
وتلقونه وتلقونه من الولوق واللق وهو الكذب وتلقونه
مخيلة عن عايشة رضي الله عنها وعن شفيان سمعت ابا ثعلبة
اذ تلقونه وكان اقولها يقال بحرف عبد الله بن مسعود
فان قلت ما معنى قوله بافواهكم والقول لا يكون الا باللسان
قلت معناه ان الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه
اللسان وهذا الافك ليس الا قولاً يجري علي السكت ويترجم
في افواهكم من غير ترجيح عن علي به في القلب كقوله تعالى
تقولون يا فؤادهم ما يسرع قلوم اي تحسبونه صغيراً وهو
عند الله كبير فوجبة وعن بعضهم انه جرح عند الموت
فتلك فقال اخاف ان يام بك مني علي مال وهو عند الله عظيم
في كلام بعضهم لا تقولون لشي من سياتيكم غير فاعلمه عند
خلقه وهو عندك فقيد وضمهم بارتكاب ثلاثة اناهم وعلمهم

اذا انما صلا في هذا الوقت
الذي انما صلا في هذا الوقت

از دوازده فصل و از اول و آخر
در علم و معرفت حق تعالی

العذاب العظيم بها اتحدتها لئلا ياتوا بها يستبهم وذلك ان الرجل
 كان يلقي الرجل فيقول ما فعلك فحدثته عذوب الالف حتى شام
 وانفسهم فيقول ما فعلك ولا يناد الاظاد فيه والالف في الكلام بال
 علم له والثالث استقصاؤه لذلك وهو عظمة من العظام
فان قلت كيف اذا الفصل يزل ولا وقلمه **قلت** للظرف
 شاز وتبينها من الاشياء منزهة انفسها لوقوعها وانها لا
 تنفك عنها فكذلك يتسحق فيها ما لا يتسحق في غيرها **فان قلت** طلق
 فائدة في تقديم الظرف حتى الوقوع فاصلا **قلت** الفائدة فيه
 بيان انه كان الواجب عليهم ان يتقوا اول ما سمعوا بالاف
 عن الكلام به فلما كان ذكر الوقت اتم وجب التيقن **فان قلت**
 فما معنى يكون والكلام بدونه مثله لوقوعها وانها لا تنفك
 عنها **قلت** معناه ينبغي ويقع لنا وعوى ما يكون الى ان يقول
 ما ليس يحق وسبما نك للتعجب من عظم الامر **فان قلت**
 ما معنى المحنة في كلمة التسيب **قلت** الاصل في ذلك ان
 يستج الله عند رؤيته العجب من ضمايحه ثم كفر حتى استعمل
 في كل متعجب منه او لتوبه الله من ان تكون حزمة نبيته واجبة
فان قلت كيف جاز ان تكون امرأة النبي كافر كما هو في
 الوط ولم يحزن ان تكون فاجرة **قلت** لان النساء يتعوضون
 الى الكفار ليرعواهم ويستغفروهم فيجب ان لا يكون معهم ما
 يفسد

انما ينبغي ان
 لا يتكلم به الا
 يصح

ما يفسد منهم عنهم ولا يكون الكفر عندهم مما يفسد وما الكثرة من اعظم
 المنكرات التي اهلها ان يعودوا او لا يعودوا من قولك وعظمت
 فلا تله كذا فذكره وادبره ما ذكره احياء كذا فيهم والمكتم مؤمنين
 فيه فجميع لم يستعطفوا وتركوا ما يوجب ذلك العود وهو انصافهم
 بالادمان الصادق عن كل مكيح وتبين الله كلام الدلائل على علمه
 وحكمه بما يزل عنكم من الشرايع ويحكم من الاداب الجيدة
 ويحكم به من المواقف الشائنة والله عالم بكل شيء ما علم
 لما بعده بدور على الحكمة المعنى لشيء من المفا حشدة عن قصد
 الى الاشاعة وادامة ومحنة لها وعلا خطا لم يقدح في سؤاله
 غير الله بن الجوهري استعطا وتعلم صفوان الحسناني فضة
 في ما ليسف وثق بضم رقتل هو المراد والذي يولي
 كثير منهم والله يعلم ما في العلوب من الاسرار والظاهر وانهم لا
 تعلمون يعني انه قد علم حجة من اجب الاشاعة وهو عاقبة
 غيرها وكذا المنة بذكر المعاملة بالعقوبات جازا في حوائرها
 ما قد قسم وفي هذا التكرير مع حذر الجواب ما لعدة عظيمة
 وكذا في التوازي والرووف الرضخ المتشاعر والعاجنة ما
 افطر فقه قال ابو ذؤيب ضا في جوفتي فاجت عارها
 احياء فركت عندها والمناكر ما تكثر النفوس فيفسد عنه
 ولا ترضيه وقرى خطوات بفتح الطاء وسكونها وركب

خطوات الشيطان ما اوانا او عظمه الخلاك
 الخ لعلهم او لولا المعاصي او لولا من معصاه الى معص
 عبد المعالي

انما هذا الكلام القاصي
 المستحسن من المعاصي

انما هذا الكلام القاصي
 المستحسن من المعاصي

الحيات

علم حكم سواها

انما هذا الكلام القاصي
 المستحسن من المعاصي

حروف صفات
 فاما رجل سأل احمد الحمصي
 زكيا من اهل البيت
 زكيا من اهل البيت

حروف صفات
 فاما رجل سأل احمد الحمصي
 زكيا من اهل البيت
 زكيا من اهل البيت

من قول اليهود فيه ما في الذي ذهب بنوهم وبناتهم عنهما الم
 با رطاق ولها جيز نأدى من حجها إلى عبد الله وبنات عايشة
 هذه الآيات العظام في كتابه المحمداً المثلث على وجه الزهر
 يشهد هذه التبرئة لهذه المبالغات فانظروا بيننا وبين نبي الله
 أو ليكر ما ذاك إلا لأظهار غلو منزلة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والتبني على أباية محمد بن عبد الله ولد آدم وبنو الرواس
 والآخرين وحج الله على العالمين ومن أراد أن يحقق عظمة
 سنائه وتقدم قدمه وإجراؤه بقصص السابقين وكل سابق
 فليتلو ذلك من آيات الانكسار لبيان كيف عصب الله له في
 حرمته وكيف ما لخص في التبرئة عن عايشة رضوان الله عليها **فان قلت**
 ان كانت عايشة هي المملكة فكيف قيل لمحضات **قلت** فيه
 وجهان أحدهما أن مرادها بالمحضات أرواح رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأن محض من مات من قديم هذا الوعد لا يبقو وذا
 الذي وعاسنة كبراهن منزلة وقربة عند رسول الله كانت
 المملكة أو الثانية لها أم المؤمنين فحجتها أدلة لها وبناتها
 من نساء الأئمة الموصوفات بالاحسان والعفة والايان
 كما قال قلت من نساء المحسنات قلت أرا عبد الله من الزيد
 واستياعه وكان أعدائه يلقونه بكهيب أبيه وكان يصفون
 وكنيته المشهورة أنو بكر إلا أن هذه الأسم وذلك في الصفة

هذا هو الذي مراد الله عليه وسلم من آيات الانكسار
 في قوله تعالى من نساء المحسنات
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من قبل
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من بعد
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا هو الذي مراد الله عليه وسلم من آيات الانكسار
 في قوله تعالى من نساء المحسنات
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من قبل
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من بعد
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

فان قلت

هذا هو الذي مراد الله عليه وسلم من آيات الانكسار
 في قوله تعالى من نساء المحسنات
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من قبل
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من بعد
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

فان قلت ما معنى قوله هو الحق المبين **قلت** معناه ذو الحجة المبين
 أي المعاد للظاهر المعبر الذي لا ظلم فيه والحق الذي لا وصف
 ساطع ومن هذه صفته انشق عنه أساءة سمى ولا أحسان
 محض فحق مثله أن يبقى ويحبب محارمة أي المحسنات من القول
 فقالوا بعد المحسنات من الرجال والنساء والمحسنون منهم يعرضون
 للحقيقت من القول وكذلك الطيبات والطيبون ولكل إشارة
 إلى الطيبين وأتم خبرهم وما زينت به من قول المطابق حالها
 في الترافة والطيب ويعود لا يكون ولكن إشارة إلى أهل البيت
 وأهم من يؤمنون يقول أهل الانكسار من نساء المحسنات والطيبات
 النساء أي المحسنات يتزوجن الجاهل والمجاهل وكذلك أهل البيت
 وذكر الزرق الكرم هنا مثله في قوله لا تذكروا كبريا وعاشة
 لقد أعطيت نسعا ما أعطيت من امرأة لقد تزل جبريل على عالم
 يظنون في راجته حين رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل
 ولقد تزل جبريل وما تفرج بكرا غري ولقد فوق وأن راسه
 في جبريل ولقد قدر في بيوت ولقد جفنا المملكة في متى وأن الوحي
 لينزل عليه أهل بيته فوق عنه وإن كان لينزل عليه وأنا معه
 في علما فيه وفي لينة الصدوق ضيقه ولقد تزل غري من النساء
 ولقد خلقت طينة عند طين ولقد وعدت مغفرة ووزقا
 كرمنا نسنا وسوا مية وجهان أحدهما أنه من الاستيناس الظاهر الذي

قلت ان قلت ساكت مع قبر النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي

والأول به حليته وصدقه

هذا هو الذي مراد الله عليه وسلم من آيات الانكسار
 في قوله تعالى من نساء المحسنات
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من قبل
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من بعد
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا هو الذي مراد الله عليه وسلم من آيات الانكسار
 في قوله تعالى من نساء المحسنات
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من قبل
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من بعد
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا هو الذي مراد الله عليه وسلم من آيات الانكسار
 في قوله تعالى من نساء المحسنات
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من قبل
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمراد من نساء المحسنات
 نساء المؤمنين الذين آمنوا
 بالله ورسوله من بعد
 أن ينزل الوحي على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان رجل من بني النضير يبيع ثيابا في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة

هذا الحديث يدل على أن النضير كان يبيع ثيابا في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة

الذي

هو خلافا للاستيناف لا يظن في حديثه لا يذري له ولا
هو كما ينبغي من غفارة الجاهلية فاذن له استأنف
فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لانه دخلوا بيوت النبي الا ان
يؤذن لكم وهذا من باب الكناية والافعال فاذن هذا النوع الاستيناف
يؤذن لكم لانه موضع موضع الاذن والاسناد في الاستيناف
الذي هو الاستيناف والاستيناف في الاستيناف في الاستيناف
اذا ابره ظاهرا مكشورا والمعنى حتى تستعلموا وتبينوا
الحال هل تريدونكم ام لا ومنه قولهم استأنف من امره
واستأنف فلم اذا اجاز اي تغرقت واستأنف منه بيت
النابعة على مناسير من حجر وجوران يكون من النضر وهي
ان يغزوهم من انسان وغزوهم من النضر قلنا
يا رسول الله الاستيناف قال تكلم الرجل في الشبهة والتكبير
والحجة ينتج ويؤذن له البيت والتسليم ان يقول السلام
عليكم اذ دخل ثلاث مرات فان اذن له والا وعرض موسى
الا شعري صلى الله عليه انه انما مات ثم صلى الله عليه فقال
السلام عليكم واخذ قائلها قلنا فارجع وقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الاستيناف ثلاث واستأذن رجل على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قلنا قلنا لم لا يقرأ في القلعة
روضة قولي هذا فغلبته فانه لا يحسن الاستيناف قولي

يقول

يقول السلام عليكم اذ دخل فسميها الرجل قائلها فقال لاذن كان اهل
الجاهلية يقولون الرجل منهم اذا دخل فسميها فسميها صبا
وحبيته مساء ثم يرخد فسميها الرجل من امرائه ولما وافر
فقد الله عن ذلك وعلم الا حسن الاجل ثم من احوال
الزور هو عند الناس كالشربة قد تركوا العذبة وبات
الاستيناف من ذلك يعني استغنى عن الاستيناف في البيت
بما هو من غيرة لا شقيد الا لا يحسن من الجاهلية ولا جاهلية
وهو من منع ما انزل الله فيه وما قال رسول الله وكثر من
الاذن الواعية في قوله عبد الله حتى تسلموا على اهلها
تستأذنها وعوار عتاس وسعد الخير ما هو حق تستأذنها
فاخطا على الكايت ولا يقول على هذه الرواية وعقوبة الخي
تستأذنها اذ كان الاستيناف والتسليم من غير الجاهلية
والزور وهو الرضول فغير اذن واستغنى من الزور وهو
الهلاك كان صاحبه دايما يعظم اذ يك وع الحرس من سعة
عبيته استينافه فقد روي في ذلك رجلا قال للنبي صلى الله
عليه وسلم استأذن علي في قال نعم انها ليس لها خادم غيري
استأذن كما دخلت قال ليخت ار تراها غيرة كما قال الرجل
والفاساد في علمكم تذكرون اي اذن لكم او قبل لكم هذا الادة
ان تذكروا وتعلموا وتعلموا فامر به بما لا يستيناف

هذا الحديث يدل على أن النضير كان يبيع ثيابا في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة

هذا الحديث يدل على أن النضير كان يبيع ثيابا في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة

هذا الحديث يدل على أن النضير كان يبيع ثيابا في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة فاشترى رجل من بني النضير ثوبا من يده فباعه في مكة

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

ظاهر

والاظهر من ذلك انه لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

يحمل فان لم يحكم فيها احد من الذين فلا تظنوا واضروا حتى
تجدوا شيئا منكم ويحمل فان لم تجدوا فيها احد من اهلها وكل من فيها
حاجة فلا تظنوا الا باذن اهلها وذلك لا يستندان لم يشعروا
لئلا يطأح دابر على عتبة ولا تسبق عينه الى ما لا يحل للنظر
اليه فقط وانما شرع لئلا يوقف على الجوهل التي تظنوها
الناس في العادة عن غيرهم ويحفظون من اظلال اهلها
ولا يترتب في ملك من فلا بد من ان يكون برضاة والا استبنة
الغضب والتغلب فان معقول اني لا يظنوا غاظلاق الاذن
ولا تظنوا غشيب الحجاب ولا تظنوا على الابواب عند طين
لان هذا مما يجب الكرامة ويقدر في قلوب الناس خصوصاً
اذا كانوا ذوي عزة وشرف فبما لا كرامة لمسة فاذا اتى على
لا ياتيه الى الكرامة وجب الاتهاب عن كل ما يؤذي كرامتها من
الباب بخفي والتصحيح بجانب الدار وغير ذلك فانه خلع غاظة
من اهلها من اكثر الناس عن ان يمشوا ما قرعت بابا على
تظنوا في بقية بني اسد ناجين وما نزل بها من قوله تعالى
ان الذين ينادونك من وراء الحجاب اكثرهم لا يعقلون **فان قلت**
اهل البيت ان يكونوا المعنى وان لم توردكم وامرهم بالرجوع فاستلوا
ولا تظنوا مع كراهتهم **قلت** بعد ان حرم الله عن الرجوع
مع فقد الاذن ومن اهل الدار حاضر من غايين في بيوتهم

ما كونه

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

كلوة منها عند مع انضمام الاقرب الى الرجوع الى فقد الاذن
فان قلت فانه قد مضى من دار من حريقا وهجوم سارق
او ظهور شك في مكانه **قلت** ذاك مشتق من الدليل
الى الرجوع اخطت كلم واظهر لما فيه من سلامة الصدور
والبعد من البرية او انفع وانما حذر من اعداء المخاطبين
بذلك لانه عالم بما يتوهم في يد زور فاحفظوا به خوف
جرائمه عليه استثنى من اليهود التي يجب الاستئذان
على دخولها ما ليس بكنوز فيها وفي كل هذا التنازع وهو الحائز
والربط وضمانت اليقين من المعاني المنفعة كالا سبيلنا
من الجرد والبريد وانما اوجبا الرجال ما يساع والشرع والبيع
ولا تخافا ما يكره رسول الله عنه والاراسول الله ان الله قد
انزل عليكم آية في الاستئذان وانما تخلف في تجارتنا فتقبل
وهذه الحائزات افلا ندخلها الا باذن **قلت** الحريات
يقدر فيها والمساء القبول يعلم ما يتدرون ما تكمون وعيد
للذين دخلوا الحريات والرد والخالقة من اهل البرية
من التبعية والارادة غرض التبعية غيرم والاقتضايه على
تحكم جوار الاغتصا ان يكون مريدة واباه سبيوه **فان قلت**
كيف دخلت في غرض التبعية دون حفظ الفرج **قلت** دلالة
على ان اهل الدار اوسع الاتصاف بالمحرم لا باس من النظر

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

هذا الحديث في تفسيره لا يخرج عن المعنى الذي هو في قوله تعالى ولا تظنوا انكم قد اخرجتم من الاسلام بل انما اخرجتم من الجاهلية الى الاسلام

الله تعالى استنار النظر بالعين مفعوله لم يعمل
عنه من الله انما هو كذا على صفة الاباحة

والنظر هو انوار العين على ما في
الكتاب والظاهر ان النظر هو
انوار العين على ما في الكتاب
والظاهر ان النظر هو انوار
العين على ما في الكتاب

والنظر هو انوار العين على ما في
الكتاب والظاهر ان النظر هو
انوار العين على ما في الكتاب
والظاهر ان النظر هو انوار
العين على ما في الكتاب

والنظر هو انوار العين على ما في
الكتاب والظاهر ان النظر هو
انوار العين على ما في الكتاب
والظاهر ان النظر هو انوار
العين على ما في الكتاب

والنظر هو انوار العين على ما في
الكتاب والظاهر ان النظر هو
انوار العين على ما في الكتاب
والظاهر ان النظر هو انوار
العين على ما في الكتاب

والنظر هو انوار العين على ما في
الكتاب والظاهر ان النظر هو
انوار العين على ما في الكتاب
والظاهر ان النظر هو انوار
العين على ما في الكتاب

الى شعورهم وضوءهم وتذيرهم واعضاءهم واستوفهم
واقامهم كذلك الجوارح المستعصيات والاعفوية ينظر الى
وجهاها وكيفية وقدرها في اجزاء الدنيا والارض والسموات
وكذا الفرق التي في النظر الى ما استنقذ منه وخطير الى ما
استنقذ منه وتكون ان تدافع جفونها عن الاضواء الى الجفون
علا لا يداء وعونهم في ذلك في انظر الى مقدار الفرج فهو
عن الزنا الاضواء والاربع المستند ان اخبر انه جدير باحوالهم
واقامهم وكيف يتناول بضائع وكيف صنعوا وسائر حواسهم
وجوارحهم فعملهم ان يعرفوا ذلك ان يكونوا منه على يقين وقدر
في كل حركة وسكون النساء وموراث لثما بغير الابصار ولا الحس
للمرأة ان تنظر من المرأة الا الى مثل ذلك وعصاها بصرها في الاجاب
اضلا او كرها واخسر وعنه حدث ابن مكنوم عن ام سلمة
قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة فاقبل
ابن مكنوم وذلك بعد ان امرنا بالحجاب فدخل علينا فقال اخي
فقلنا ما رسول الله ليس له ان ينظر بنا فقال فنجيا وان انما
النسما بغيره **فان قلت** لم قدم غصرا الابصار على حفظ
الفرج **قلت** لان النظر يزيد الزنا ورايدا للفرج والبلوى
فيه اشتد والامر لا تكاد يقيد على الاحتباس منه الزينة ما فقت
به المرأة من خلق او كليل وخضاب فما كان ظاهرا منها لا طاعة والفتنة

والكل

٧١

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

والكل الحجاب فلا بأس بل لاية للاعتاب وما خفي منها كالستور
والخفاف والزيج والقلادة والاكليل والوشاح والقطر كستور
فلا يتدبرية هو الا الحلو ومن ذلك الزينة دون ما فيها الحياء
في الامور والنسوة المستند لاق هذه الزينة واقعة على مواضع
من الجسد لا يحل النظر اليها غير مولود وهي اللباس والستار
والعقد والغنق والاسر والصدور والاذن فهي عن ابد الزينة
نفسها ليحتمل ان اذا لم يحل اليها لئلا تبينها تلك الجوارح بدليل
ان النظر اليها غير فلا تبينها لئلا تبينها تلك الجوارح بدليل
انفسها فليكن في الخطر ثابت القدم في الحزمة منها هذا على ان النساء
معتز ان يخطرن سترها ويقين الله انكشف عنها **فان قلت**
ما تقول في القراميد هل يحل النظر الى ظهرها **قلت** نعم **فان قلت**
اليس موعها الظاهر لا يحل لهم النظر الى ظهرها ويظهرها
وتقارودا الشجر فوحيات القراميد على ما يجازي ما تحت الشرة
قلت الامر كما قلت ولكن امر القراميد خلافا لمرسايه الحلي لانه
لا يقع الا فوق اللباس ويجوز المظن الى التوب المورق على
الظهر والبطن للاجانب فضلا عن هو لا اذا كان يصفى فقلت
فلا يحل النظر اليه فلا يحل النظر الى القراميد واقعة عليه **فان قلت**
ما الماد موق الزينة ذلك العضو كله ام المقدار الذي لا يستر منه
قلت الصحيح انه العضو كله فليست موق الزينة الحقيقية

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

النظر

التي جازها بالمرور في وقتها
والمراد بها جازها في وقتها
والمراد بها جازها في وقتها

حق حاز النظر للأمان
والأمان

فانما هو الذي
هو الذي هو الذي
هو الذي هو الذي

الامر الذي هو الذي
الامر الذي هو الذي

وكذلك موقوع الرسة الظاهرة الوقت موقوع التجلد عينيه
والجذاب بالوسمة عجايبه وشاربه والنجمة في خزيه والكف
والقدم موقوع الخاتم والفتحة والخصاب بالجماء **قال فلان**
سوف نطلق الرسة الظاهرة **قلت** لان سترها فيه جرح
فان المرأة لا تجوز من فم اوله الاسناني بيدها ومن الحاجة الى
كشف وجهها خصوصاً في الشهادة والحكمة والنكاح وقيل الى
المنتهى في الظرفات وظهور قلوبها وخاصة الفتيات منهم
وهذا معنى قوله الا ما ظهر منها ينجى الا ما جرت العادة والمجلة
على ظهوره والاضيق في الظهور وما شوي في الرسة الحقة
او تلك الملوذون لما كانوا المختصين من الحاجة المضطرة الى
مراعاتهم ومخالطتهم ولعله توفيق النفس من جهاتهم ولما في
الطبع من النفرة عن محاسن القربى ونساج المرأة الى صلبهم
في الاشارة للفرق والركوب وغير ذلك كانت جبهة من اسعد
بذنها الجود من رصدها وجوايتها وكثر في سائر الجود
من قولها ان تفتي تكشفه فمرفوف بان كشفها من قدامه حتى
يغطيها ويجوز ان يراد بالجوب الصدور وصعبه باليتها ولما
ومنه قولهم ناصح الخشب وقولهم ضربت غارها على خبها فيقول
ضربت يدي على الحارط اذا وضعتها عليه وعن عائشة رضي الله
عنها ما رايت نساء من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت

كل

الحمد لله الذي
الحمد لله الذي
الحمد لله الذي

كل واجبة فهذا من طيب المحرر قد عنت منه خذعة فاضرت
فاضرت على رؤسهن العديان وقد جئوا من كل جهة لاجل
الباء وكذلك يقولون غير يبولكم وقد في سماع من هذا الموصات
لانه ليس للمؤمنة ان تجرد يدي عن شريكه او كباية وعن ابن عباس
والظاهر انه عني نساء من وما ملكت ايماناً من في صلبه من خديته
من الجاثروا الاماء والنساء كلهن سواء في حد وطريقه من الجاثروا
وقد ما ملكت ايماناً من الزكوة والاناث جميعاً وعن عائشة
انها اباحت النظر اليها لغيرها وقالت لركوان انك اذا وضعت يدي
في القبر وخررت فانت خرو عن سعيد بن المسيب مثله ثم
رجع وقال لا يغتربكم آية النور فان ما ادبها الاماء وهذا هو الصحيح
لان عدا المرأة بمذلة الاختي منها خصوصاً لان وفيلما وعيسى
بنت محمد الكلابية ان معاوية دخل عليها ومعه خشي فتعنت
منه فقال هو خشي وقالت يا معاوية ائذ لي ان امثلة به في ذلك
ما حرم الله وعدا الى حصة رجة الله لا تحل انفسك الخضبان
واستدافهم ويخونهم ويثلمهم ولم يبق من احد من الصلف انفسكم
قال فلان زوى انه اهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم خشي
فقبله **قلت** لا يقبل فيما نعم به اللوء لا جربت مكشور وان فتح
فلعله ثيلة ليغيبه او ليسب من الاسباب الازنية الحاجة
فيكم الزنن عوتكم ليصيبوا من هذا طعناكم ولا حاجة لهم

تبعونكم

لنفسنا ان الله

الحمد لله الذي
الحمد لله الذي
الحمد لله الذي

فانما هو الذي
هو الذي هو الذي
هو الذي هو الذي

الامر الذي هو الذي
الامر الذي هو الذي

الحق والبر لا يجر فون شيئا من غيرهما وشيخنا
اذا كانوا مظهر غصوا ابصارها بهم غيرة وقرى عندهم
علما لا يشعأوا احوال الجز على الوضعية وضح الواحد
موضع الحج لانه ينفذ الجنب ويتبر ما بعد انه يراذ الحج
ونحوه ثم يخرجهم طقلا لم يظهر ايا من ظهر على الشيء اذا اطلع
عليه اى لا يعرفون ما العونة ولا يميزون بينها ومن غيرها وما
مظهر على قلال اذا قوى عليه وظهر على القرآن اذا اخذ
واطاعة اهل بيوتها وان القدرة على الوطى وقرى عندهم
وهي لغة هزيل **فان قلت** لم يذكر الله الاعمال والافعال
سئل السعدي عن ذلك قال لئلا يصيبها الغم عند ثبته والحق
كذلك ومعناه ان سائر القرايات يشترك الالب والابن في الغيبة
الا انهم والحقا لثابتا هما فاذا نأها الالب فربما وصفها لا ثبته
وليس يحرم ثبته في تصوؤة لها بالوصف نظرة اليها وهذا ايضا
من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليها في الشيء
كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتفتت خلقها فتعلم
انها ذات خلقا في وقت كانت تضرب ما حدى رجليها الاخرى
لتعلم ان تلك ذات خلقا لئلا اذا شرب عن اظهار صوت الخلق بعد
ما يبين عن اظهار الخلق علم بذلك ان الذي عن اظهار مواضع الخلق
اباح وانج او امر الله ونوايه عنه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف

ذكر ابو حنيفة في كتابه في تفسيره
والعقائد والاعتقادات
الاعتقاد والاعتقاد
النساء طحا ولا يظن ان العبد
كان يفتي رايه بل هو الوطى
مع المشركين ومنهم من يقول
ان العبد من النساء لا بد من
الاعتقاد والاعتقاد

الاعمال والافعال
الاعمال والافعال

يقدر

الاعمال والافعال

يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقاض
يقدر منه فلو كان وصلى المؤمن من حجابا للنوبة والاستعداد انما قيل
الفلاح اذا تابوا واستغفروا وعن ابن عباس في قوله ما كنتم
تفعلون في الجاهلية لعلمكم تشددون في الدنيا والاخرة **فان قلت**
قد صحت النوبة بالاسلام والاسلام بحيث ما قبله فما معنى هذه
النوبة **قلت** ارايها ما يتوكله العلماء ان من ذنب لا ينام تاب
عنه يدرى كما انكره ان يجز عنه النوبة لانه يلزمه ان يستمر على
نعمه وعنده الى ان ياتي بربه وقرى لانه المؤمن يطمع الهاء ووجهه
انها كانت متوضعة لوثوبها قبل الالف فاما سقطت الالف لئلا
الساكنين انعت بحركة ما قبلها اليا في والنيابا اياهم ثباتا
والايم للرجل والملة وقدام وامت وتايما اذا لم يدرى ما كان
او يبين قال فان شكي الله وان تناهى وان كنت اقمي منكم انما
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انا نعوذ بك من العفة
والعفة والملة والكفر والقدم والاراد وانكف منكم من الاعمال
والحركات من كان فيه صلاح من علمكم وجواديك وقرى من عبيدكم
وهذا الامر للندب لا غنى عن النكاح امر مندوب اليه وقد يكون
في الموضوع حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند احد الظاهر
النكاح واجب وقايدك على كونه مندوبا اليه قوله عليه السلام ان
فطر في فليست من سنن النبي وفي النكاح وعنه فلو كان له ما يترجى به

روى في الاشكال على قوله
روى الله عنه

حركتها

انما هي في قوله
وعن رسول الله

الاعمال والافعال
الاعمال والافعال
الاعمال والافعال
الاعمال والافعال

الاعمال والافعال

وعنه لما قال عليه السلام ان المؤمن اذا مات لم يمت حتى يحضره الله عز وجل

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

يالنسب

الاعراب من طائفة

انصوبت بنعل فخرهم فكان يوم كقولك في افاقره فقلت
الفاء ليعتبر معنى الشرط والكتاب والمكاتب والمغابنة
وهو ان يقول الرجل لمؤلفه كاتبا على الفدرهم قال اذا
عشق ومعناه كتبت لك على نفسي ان تعطيني اذ اوفيت
بما اريد وكتبت لي على نفسي ان يفي بذلك او كتبت عليك الوفاء
بما اريد وكتبت على الحق وكنوز عند احسنه راحة الله
ما لا يؤخر ولا يؤخر ولا يؤخر ولا يؤخر ولا يؤخر
وتقاسا على سائر العقود وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز
الا بوجه الاضمان ولا يجوز عند البيع والحد لان العبد لا يملك
فعله بما لا يمنع من حصول العجز لان الله لا يقدر على اداء البذل
عاجلا ولا يؤخر عنه على ما قيل في كثير من مائة مائة معلومة
وعلى غير معلوم موثقت بشان غيره فكان جبينه معلومة
الطول والعرض وسأدا وتداراه اجر ما جبهه ما ينبغي وان كان
على مائة من فدان اقاما عتوانا كانه على صنف جاز لقله الجاهل
او جحت الوسط وليس له ان يطأ المكاتبه واذا اذى عتق
وكان ولاؤه لمولاه لانه جاد عليه بالثب الذي هو في الاصل
وهذا الاثر للثب عند عاقه العلاء وعن الحسن رحمه الله
ذاك يعزيم ان شاء كاتب وان شاء لم يكتب وعن عمر رضي الله عنه
في عتمة من غرائب الله وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب

خبرنا
ابن ابي عمير
عن ابن ابي عمير
عن ابن ابي عمير
عن ابن ابي عمير

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

انما يكون صدقا

عن ابن ابي عمير

حيثما قلنا على اداء ما يبارك قول عليه وسلم انما ونكشبا وعسلان
ان ملوكا له اتبعوا ان كان فيه فقال عندك طلق قال لا قال اقم في
ان اكل غسالة اندى الناس واتوهم اقمي للسلس على وجه الوجوه
بلعانة المكاتبين اعطاهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال
كقوله في الرقاب عند احسنه واصحاه ورحم الله **فان قلت**
هذا على مولاه اذا كان غيبا ان ما حرم ما صدق عليه **قلت** نعم وكذلك
اذا لم يملك الصدقة فيجوز ان يحد من اداء الباقي طلب للمولى
ما اخذه لانه ما حرم لسبب الصدقة ولكن بسبب عقدا المكاتبه
لمن امتننى الصدقة من الفسار وورثها او وصفت له ومنه قوله علم
في حرث بر بن هاشم قوله ما صدقته وعذاتنا في رجة انه
هو اعانت على المولى ان يخطوا من قال المكاتبه وان لم يعطوا اجروا
وعن علي رضي الله عنه عطاءه الربيع وعن ابن عباس رضي الله عنه
برخه له من كفايته شيئا وعن عمر رضي الله عنه انه كاتب عبد الله
يكنى ابا امية وهو اول عبد كوثبته الاسلام فاباه ما ولبه ففدته
اليه عمر وقال استعجز به علي بن ابي طالب فقال لو اخرجته الى اخرجني
فقال خاف ان لا اذكر في كل هذا عدا حسنة رجة الله على وجه
الذوق وقال اليه عتق معاوضة فلا يجبر على الخطية كما يبيع كل
معنى وانقوم اسلنوم وفيه اتفقوا عليهم بخدان يؤذوا ولا ينفقوا
وهذا كله مشعرت وروى انه كان لثوبط بن عبد الغني مملوك

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

قال الصبيح سائل مولاه ان فلانة خافت فقلت كانت لك
اهلا لخالقة ليس اعز علي من الهة وكان لعبد الله بن الحارث بن ابي
سبب جوار معادة وميكة واجمة وعمره واذا في قبيلة يكرهه
على البقاء وصحب عليه ضارب فقلت ان هذا هو رسول الله
فقلت ويكفي بالقي والقناة عن العبد والاصه وفي الحديث
ليقلل حكم فاني ومثالي ولا يقلل عندي واتي بالبغاة فصرنا البغي
فان قلت لم اجد قوله ان اردن تحضنا **قلت** لان الاكراه
لا ينافي مع ارادة القصد فلهذا الطبيعة المقاتية للبغاة لا يمتنع
مكرها ولا امراء اكراها ولا حجة ان وايضا فاعلى اذا كان
السباعيات كن يجلن ذلك برغبة وطول عينة منهم وان طويلا
من معادة وميكة من هذا الشاذ النادر عن قوله ثم لم اوهن
ان تابوا واضلوا وفي قوله ابن عباس لم ينجو من **قلت**
لا حاجة الى تعليق المعصية به لان المكروهة على الذي عاين المكروه
عليه غايها غدا **قلت** لعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الصفة
من اكراه يقتيل او يخاف منه التلف او ذهاب العضو ومض
غيب او عنده حتى يتسلم من الدية ونجا قصرت عن الحد الذي
تغذ فيه فكلوا ثمة شبيبات هي الابيات التي ثبتت نعمه النوة
واوضعت معلنا الاحكام والحزود ويجوز ان يكون الاصل متيقنا بها
فان شح في الظرف وقرى بالكسر اي ثبتت هي الاحكام والحزود
جعل

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

الده

جعل القاع على الجبال ومن ينز عن تقيته منه المثل قد تزلزل الصبح
لذي عينين واعلا من افعال من قبلكم اي قبة عجيبة من قصصهم
كقصة يوسف ومرم يحيى وقصة عاتكة رضي الله عنها وموسى
ما وعظله في الابيات والمثل من خوقوله ولا تأخذكم بها فان الله
في دين الله لولا اذ سمعوه يعظم الله ان تجودوا لله ابرا
نظير قوله الله نور السموات مع قوله مثل نوره ويهدى الله
لنوره قوله زكريا وجودهم تقول يمشي الناس بكرمه وقود
والعنى ذو نور السموات وصاحب نور السموات والارض
الحق شبيهة بالنور في ظهوره وبيانه كقوله الله والحل من اسوا
خروجهم من الظلمات الى النور من الباطل الى الحق والاضاء
النور الى السموات والارض لحد معنيين فالاول في
سيرة اخراجه وضميق اضاءته حتى تضي له السموات والارض
وانا ان يراد اهل السموات والارض وانهم يستفتون به
مثل نوره اي صفة نوره العجيبة الشأن في الاضاءة كشكاة
كصفة مشكاة وهي الكوفة في الجدار غير نافذة فيها مصباح تسليح
ضمنا في راحة الاراد فديلا من راح شاميا ازهر
كشبهته في رفته في احد الدار من الماكوك وهي المشاهير
كالمشترى والزهة والجمع وشبهت غورها في قوله المصباح
من شجرة اي ابتداء ثقبه من شجرة الزقون يعني روي
القوة والساعات افروخته شدوا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

في انما هو كذا كذا في سبب هذا

المسألة السادسة في بيان فضل الصلاة على النبي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

والصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

ربا لئلا يذنبها ساركة كثيرة المنافع أولا لأنها تفتت في الأرض التي
بأكل فيها للعالمين وقيل لا يأكل فيها شيئا منهم إنما هم على الله
وعز النبي صلى الله عليه وسلم من التجرعة ركب الزنون فكذا قال
فإنه مضمون من الناس في الاستغفار ولا عرقته أي منها الشام
وأجود الزنول رسول الشام وقيل لا في مضمون ولا عقدة ولكن
التمسوا الظل معا يبان عليها وذلك الجود والصفى لهما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حكمة في شجرة في عقدة ولا نبات
في عقدة ولا خير فيها في مضمون وقيل ليست مما تطلع عليه
الشجر في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تنبئها بالعداة
والعشي جميعا فهي شريعة عريقة فمنها الرشد والصفاء
والموئيد ولله صلاة لؤفه يكاد يضيئ من غروب نور على نور
أي هذا الذي شئت به الحق نور متصاعف فربما فيه المشكاة
والرضا واللمصباح والنسحق يبق قايقه المور وبزله
أشرفا ومعه باصافه بغيته وذلك المصباح إذا كان في مكان
متصاعف كالمشكاة كالأضواء واجمع لنوره غلا والمكان
الواضح فإن الضوء يثبت فيه ويظهر من القدر لا عوف يضي على
أمانة الأمانة وكذلك الدنت وصفاء بهدي الله لهذا النور
الفاقد من شاء من عباده أي يؤمنق لاجابة الحق من نظره وتذكر
بغير عقلة والامنا من نفسه ولم يذهب عن الجادة الموصلة إليه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

عينا وشمالا ومن لم يدره فهو كالخبي الذي سواؤه عليه جنة الليل لا يسب
وخصوه النهار الشهاب ويرى على رضى الله عنه نور السموات
والارض فيض منها الحق وشبهه فاصات بيون او نور فلوب السور وشكره وروى
انها به وعز القبر كعب مثل نور من آمن به وقدر صاحبه
الرجاه ما لقم والكسر ودرى منسوب الخ المردى ايض
ودرى بوزن سكتيت يدرى الظلام بصوغه ودرى كثر
وذكرى كالمسكنة عن الحيز ونور قد يعنى تفوقه والفعل
للرجاه ويؤمنها لنفسه وتوقدما لتشدد ويوقد بقمه الباقية
وحذف البناء لا جتماع فخر لا يدري وهو عزت ونجسته بالعلم
لا ان الثاني ليس عني والخير فاصلا في شوت يتعلقا
قبله اي كشكاة في بعض شوت الله وهي المساجد كانه قيل
مثل نور كانه في المسجد نور المشكاة التي من صحتها كيت
وكيت او ما بعده وهو شمع اي شمع له رجال في بيوت
وفيها تكرر كقولك ندى الراجاس فيها او مجزوي كقولك
في شمع اياك اي يجمع في بيوت والملك اذا لذن الامر فيعها
بنا كما كوله بناها رفع شهابا فتواها واذ يرفع ابراهيم العوا
وعن ابن عباس هي المساجد امر الله ان تبنى وتعلمها والرفع
من قدها وعن الحسن طامى الله ان ترفع بالبناء ولكن التعظيم
ويكرر فيها اسمه او قوله وهو عام في كل ذكر وعن ابن عباس
تور الخ

ترفع عن الامام فيظهر بفتى او تعظم من الرتبة
او ترفع فيها الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلاة على النبي من الأعمال الصالحة التي لا ينقص أجرها شيء حتى لا ينقص من أجره شيء

والأصل على زيادة الباء وفتحها إلى أوقات مشقة والملاذ بها
 وهو الرخوة في الأصل يقال أصله كظهر وأعمى التجار صناعة
 التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح فأما أن يزيد في بيعه
 نوع من هذه الصناعة ثم خص المبيع لأنه في الإلهاء أدخل
 من قبل أن التاجر إذا أجهت له نبعة وأية وهي طلبه الكثرة
 من صناعته أهله ما لا يلبثه شيء يتوقع فيه الربح في
 الوقت للثقل في هذا يقين وهذا كظنوننا ما أن يبقى الشيء
 تجارة أطلقا لاسم الجنس على النوع كالتوليد في الانعقاد
 لاسم له تبع صالح أو شري وكل التجارة لهذا الجلب الخمر
 فلاله كذا إذا جلبت القاعة إقامة عوض من العيز الناقطة
 للأغلا لا أصل في قوام فلما أضيفت قيمته الإضافية فقام
 حذر التعرض فاشققت ونحوه فأخلفوك عيدا لا مزالدي
 وغدوا وتقلب القلوب والأبصار أما أن تقلب وتغير في

أي صيد على المثل في قوله

التجارة التي هي في قوله

أي فلا التاجر تاجر ولا قال تعين

الكل كونه في قوله وروى عن الصادق عليه السلام
 في قوله وروى عن الصادق عليه السلام في قوله
 برون الجلب الخمر

أن يثلي فيها كالباء وفتحها على البناء للمفعول ويشهد إلى أحد
 الظروف الثلاثة أعني له فيها بالفتح ورجاء كمن وقع بما دل عليه
 يشع وهو يشع له ويشع بالباء وكسر الباء وعن أبي جعفر
 بالباء وفتح الباء وفتحها أن يشهد إلى أوقات الغدو
 والأصل على زيادة الباء ويجعل الأوقات مشقة والملاذ بها
 كصيد عليه يؤمن في الملاذ ويشبهه والأصل جمع أصل وهو
 العشي والمعنى بأوقات الغدو أي في الغدوات وقرى والبطال
 وهو الرخوة في الأصل يقال أصله كظهر وأعمى التجار صناعة
 التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح فأما أن يزيد في بيعه
 نوع من هذه الصناعة ثم خص المبيع لأنه في الإلهاء أدخل
 من قبل أن التاجر إذا أجهت له نبعة وأية وهي طلبه الكثرة
 من صناعته أهله ما لا يلبثه شيء يتوقع فيه الربح في
 الوقت للثقل في هذا يقين وهذا كظنوننا ما أن يبقى الشيء
 تجارة أطلقا لاسم الجنس على النوع كالتوليد في الانعقاد
 لاسم له تبع صالح أو شري وكل التجارة لهذا الجلب الخمر
 فلاله كذا إذا جلبت القاعة إقامة عوض من العيز الناقطة
 للأغلا لا أصل في قوام فلما أضيفت قيمته الإضافية فقام
 حذر التعرض فاشققت ونحوه فأخلفوك عيدا لا مزالدي
 وغدوا وتقلب القلوب والأبصار أما أن تقلب وتغير في

أي عن الأعراس في قوله
 المعوضه الموعده

تصطب

في أنفسها وهو أن تصطب من قولها الفتح وتغير كقولها ولا زالت
 الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وأما أن تقلب أجوالها وتغير
 فتتقلب القلوب بعد أن كانت مطمئنا عليها لا تتقلب وتغير
 إلا بغير بعد أن كانت غيا لا تبصر أحسن ما عليها أي أحسن
 جنات أعمالهم كقولها للذين أحسنوا الحسنى والمعنى يستجوبون وكما قول
 ليحيى بن حمزة ثوابهم مضاعفا ويزيدهم على الثواب تقصلا وكذلك معنى
 قوله الحسنى وزاد المتقوية الحسنى وزاد عليها من الفضل
 وعطاء الله عز وجل ما تقصلا عما تواتب وأما عوض والله يزي
 ما يتفضل به بغير حساب ما التواب فله حساب كلونه
 على حساب لا يشقاق التراب ما يزي في القلة من ضوء الشمس
 وقت الظهن يشير على وجه الأرض كأنه ما يزي في القلة
 يعنى القاع أوجع قاع وهو المبسط المستوي من الأرض
 كجيرة فجاد وقرى بغير بناء معطوطة للربح وفتان في الدنيا
 وفيد وقد جعل بعضهم بغير بناء مدونة كجيرة عروهاة
 شبة ما يغله من لا يتغير إلا بغير بناء لا يتبع الحق من الأعمال الصالحة
 التي تحبها تتفعله عند الله وتقبل من عند الله ثم تحب في العاقبة
 أمته ويلقي خلاف ما قد روي لاجب براءة الكافرين المشاهدة وقد
 غلبه عظم يوم القيامة فيهم ما يثيبه فلا يجد طارحة ويذكر
 رأيت الله عنده يأخذونه فيجعلونه إلى جهنم فيسفلونه الحميم

قوله على القلوب الحناجر

أي عن الأعراس في قوله

المعوضه الموعده

المنه

والأصل على زيادة الباء وفتحها إلى أوقات مشقة والملاذ بها
 وهو الرخوة في الأصل يقال أصله كظهر وأعمى التجار صناعة
 التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح فأما أن يزيد في بيعه
 نوع من هذه الصناعة ثم خص المبيع لأنه في الإلهاء أدخل
 من قبل أن التاجر إذا أجهت له نبعة وأية وهي طلبه الكثرة
 من صناعته أهله ما لا يلبثه شيء يتوقع فيه الربح في
 الوقت للثقل في هذا يقين وهذا كظنوننا ما أن يبقى الشيء
 تجارة أطلقا لاسم الجنس على النوع كالتوليد في الانعقاد
 لاسم له تبع صالح أو شري وكل التجارة لهذا الجلب الخمر
 فلاله كذا إذا جلبت القاعة إقامة عوض من العيز الناقطة
 للأغلا لا أصل في قوام فلما أضيفت قيمته الإضافية فقام
 حذر التعرض فاشققت ونحوه فأخلفوك عيدا لا مزالدي
 وغدوا وتقلب القلوب والأبصار أما أن تقلب وتغير في

أي صيد على المثل في قوله

التجارة التي هي في قوله

أي فلا التاجر تاجر ولا قال تعين

الكل كونه في قوله وروى عن الصادق عليه السلام
 في قوله وروى عن الصادق عليه السلام في قوله
 برون الجلب الخمر

أول ما خلق الله من الأرض والسموات هو الإنسان
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وخلق الله من طين الإنسان
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين

والغشاوة ومنهم الذين قالوا الله منهم وهم يحسبون أنهم يحسنون ظننا

وقد بنا إلى ما علموا من عمل غيبتنا هباء منثورا وقيل نزلت
 في عبثه بربيعة بن أمة فذكر أن نبي الله ليس المسحوق والتعريض
 الذي نزل في أهله ثم كفر في الإسلام الذي العقيق الكثير الماء سنو
 إلى الحج وهو عظم ما في البحيرة أخرج منها التوابع فيهم بكتلة لها
 ما نعت في لم يراها أكل تغرير في قباها فضلا عن أن يراها ومثله
 قول في الرحمة إذا غلبت لنائي الخبير بكيد رئيس الهوى
 إلى يغتر من التلاح فإياه يبتغ شدة أعماله أولا في فوات
 نفعها وخضوع ضررها بسلام لم يحسن من حركته من جسد شيئا
 ولم يلقه خيبة وكذا أن في عين شيئا كغيره من التراب حتى رجع
 عنده الزمان به تعثله إلى النار ولا تغلظاؤه بالماء وشبهها
 ثانيا في ظلمها رسولها لكونها با طلة وغلوها عن نور الحق
 بظلمات تنسلك من الخبيث والمضاج والتعجب ثم قال في ظلم
 بوله نور توفيقه وعصمته ولطفه فهو ظلمة الباطل لا نور له
 وهو الظلم بخلق محرم الكليات لأن الظلمة لا تبرز في الظلمة
 والعمل أو كونها متبرزين لا ترى قوله والذين جاهدوا فينا
 لنهزمهم سبحانه وقوله ونضرب إلى الظالمين وقرى صاحب الظلمة
 عليا لإضافه وسجات ظلمات مرفع سحاب وتبينه وجوه
 ظلمة لا من ظلمات الأولى صافات تصغر اجنه في الهواء

والضيق

الذين قالوا الله منهم وهم يحسبون أنهم يحسنون ظننا
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين

والذين قالوا الله منهم وهم يحسبون أنهم يحسنون ظننا
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين

والذين قالوا الله منهم وهم يحسبون أنهم يحسنون ظننا
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين

والذين قالوا الله منهم وهم يحسبون أنهم يحسنون ظننا
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين

والذين قالوا الله منهم وهم يحسبون أنهم يحسنون ظننا
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين
 وهو المخلوق الذي خلق الله من طين

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

ففضله جكمته وبريقه الترقع السحاب الذي كان يظلم انوار
ليتهنيك ويجزى ويغاث بين الليل والنهار وتعالى فيها
بالطول والقصر وهذه الابواب من غايه الوضع على صوره
وثباته ولا يزل شاديه على صفاته لمن فطره وفكره وتصوره
قال قلت متى تلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبيح من
في السموات ودعائك وشبهه الطير ودعاؤه وتزليل المطر
من جبال البريه في السماء حتى قيل لو لم ترق **قلت** علمه من هذه
اجداد الله تعالى اياه بذكر كل على طريق الوحي **قال قلت** ما
الفرق بين الاول والثاني وانا لله قوله من السماء من جبال
فيها يركب **قلت** الاولى لا يشهد لها غايه والثانيه للتي بعض
والثانيه للبيان والاوليان للابتداء والآخره للتي بعض
ومعناه انه تنزل المبرك من السماء من جبالها وعلى الاول
مفقول يركب من جبال **قال قلت** ما معنى من جبالها يركب
قلت منه معنيان هذا ان خلق الله السماء جبال يركب
كما خلق في الارض جبال يحجها السما الى ان ترمي الكثره يركب
الجبال كايال فلان تلك جبال مزدهب وقوى خلق كل امة
وما كان اسم الالهية موقعا على الجبال وعبر الجبال على الجبال
فاعطى ما ولاءه فلهذا ان الروايات كلها فيكون من خلقه
وقيل من خلقه الماشي على بطون الماشي على اربع قوائم

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

والاصح ان يكون
والا فانه
ومعنا ان
لا يكون
ومعنا ان
والاصح ان يكون

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

قال قلت لم نكلمك في قوله من آوى **قلت** لان المعناه خلق
كل امة من نوع من الماء مختص بخلق الالهية او خلقها من نوع مختص
ومع النطقه في خلقها من الخلقايت من النطقه فيها هو اتم
بهايم ومنها الناس ونحوه قوله ليشي ما واحد ونقصه في بعض
في الاكل **قال قلت** فاباهه مع قوله جعلنا من الماء كل شيء حي
قلت قصدهم معنى آخر وهو ان اجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا
الجس الذي هو جسد الماء وكل ان كان هو الاصل وان تخلت بينه
وبينها وسائط قالوا خلق الله الملائكة من روح خلقها من الماء والجو فاباه
خلقها منه وادم من تراب خلقه منه **قال قلت** لم جاء في الاقسام
الملائكة على هذا الترتيب **قلت** فرق ما أعرف في القلة وهو
الماشي بخير الاله منتهي من انجلا وفوائده الماشي على اربع **قال قلت**
لم سمي الرخيف على البطن **قلت** على سبيل الاستعانة كما قالوا
في الامور المشتملة من مشي هذا الامر على البطن ويقال فلان لا تمشي
امر ونحوه استعانة الشقيقة مكان الخفيفه والمشي مكان الشقيقة
ونحو ذلك على طريق المشكاه ليركز الزايف مع الماشي وما اكد
بالقوة من اسناد الخالق ليس معنا وأطعنا او الى الفرق المشي
فمعناه على الاول علامه من الله ما في جميعه منتفعينهم الايمان لا
الفرق المشي فيمكن ما سبق لهم من الايمان اما انما كان ادعاء الناس
من غير مؤله والقلب لانه لو كان صادرا عن صحة معتقده

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

والاصح ان يكون
والا فانه
ومعنا ان
لا يكون
ومعنا ان
والاصح ان يكون

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

وجهه وعلى الثاني اعلم بان القول
المتكلم

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

شرح المآثر
والاعتناء
في معرفة حقائق العلوم
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول
والاعتماد على ما هو
مستقر في العقول

الحروف سبعة و هي حسم

عبد الوهاب بن عبد الوهاب
عبد الوهاب بن عبد الوهاب

وَأَنْ يَقُولُوا وَعَلَى الْإِثْمِ لَيْسَ عَلَيْهِ لِيُتَكَبَّرَ عَلَيْهِمْ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ
وَكَانَ هَذَا مِنْ قَبْلِهِ كَذَلِكَ كَانَ لَهُ أَنْ يَنْفَعَكُمْ وَلَوْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَكْتُمَ
بِحُكْمِ وَقَدْ عَلِمْتُمْ عَلَى الْخَلْقِ الْفِعُولُ **فَإِنْ هَلْ** الْأُمُّ اسْتَدْعَاهُمْ بِأَبْنَيْهَا
مِنْ فِئَةٍ **قَالَ** هُوَ شَدِيدُ الْمَصْدَرِ لِأَنَّهُ مَعْنَاهُ لِيُفْعَلَ الْخَالِفُ
بِهِمْ وَمِثْلُهُ جُحَّ بِبَيْهَا وَأَلْفُ بَيْهَا وَمِثْلُهُ لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ فِيمَنْ قَرَأَ
سُكَّ مَضُوبًا أَوْ قَطَعَ السُّطْحُ بَيْنَكُمْ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَحْذُومَةٌ لِقَوْلِهِ **لَا تَكُونُوا**
رُغْوًا قَدْرَى وَيَقْبَعُ بِلَسَانِ الْغَاوِ الْهَاءُ مَعَ الْوُضَلِ وَغَيْرِهَا
وَيَكُونُ الْهَاءُ وَسُكُونُ الْمَقَاوِ وَكُسْرُ الْهَاءِ شَبِيحَةٌ نَوْهٌ بَلْ كُنْ فَفَقَدْ
لِقَوْلِهِ **قَالَتُ سَأَكُنِّي** اسْتَدْرَكْنَا سَوْنًا وَلَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ شَيْئَانِ
عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَشْبَاهُ الْفُوزِ وَغَيْرِهَا **رَضِيَ** اللَّهُ عَنْهُ
وَمَنْ قَطَعَ اللَّهُ فِي فَرَايِضِهِ وَرَسُولُهُ شَيْئُهُ وَعَشَى اللَّهُ عَلَى رَضَى
مَنْ يُؤْبَهُ وَيَقْفَهُ فَمَا اسْتَفِيدَ **عَنْ** بَعْضِ الْمَوْلَاكَ سَأَلَ عَنْ آيَةٍ
كَافِيَةٍ فَنَدَّتْ لَهُ هَذِهِ الْآيَةُ جَعَلَ جَنَّةً مُسْتَعَارَةً عَنْ جَعَلَ نَفْسَهُ
إِذَا بَلَغَ أَقْسَى سَجْعَهَا وَكَذَلِكَ إِذَا بَلَغَ فِي الْبُحْرِ وَبَلَغَ غَايَةَ شِدَّتِهَا
وَوَكَدَتْهَا وَعَنْ أَبِي عَتَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ قَالَ لِلَّهِ فَقَدْ دَعَيْتُهُ

Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, possibly reading "كتاب..." (Book of...).

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

فان قلت ما يحل بعدوني **قلت** ان جعلته استسنا فام يكن
يحل كان قايلا قال ما لم يستعملوا ويؤمنون فقال بعدوني
جعلته ما لا عز وعدهم الى عدم الله ذلك في حال عبادتهم وادخالهم
فجعله النصب ومن كفر يزيد كفره ان الله كفوله فكفره فافهم الله
فان لم يكن هم الفاسقون اي هم الكافرون فيفسد بهم حيث كفروا وتكلم الله
الجنة لا وخبرنا على ما فيها **فان قلت** ما في هذه الآية دليل على
ان كل خلفاء الراشدين رضي الله عنهم **قلت** اوضح دليل على ان
المستعملين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم في قوله تعالى
يعطون على ما طبعوا الله واطيعوا الرسول وليس بعدنا شيء
يبن المعطون والمعطوف عليه فاصل وان طال لان حق المعطوف
ان يكون عددا المعطوف عليه وكردت طاعة الرسول فكيف لا يكون
وقد لا يحسن بنا كيا وفيه اوجه ان يكون مخبر عن الارض
المنقولين والمعنى لا يحسن الذين كفروا اجزا فيجعل الله الارض
حق يطعمونهم في مثل ذلك وهذا معنى قوي جيد وان يكون فيه
ضمنا الرسول لتقديم ذكره في قوله واطيعوا الرسول وان يكون
الارض لا يحسنهم الذين كفروا ويجوز في خبر الضمير الذي هو المنقول
الاول وكان عليهم الذي هو مع ذلك ان الفاعل والمنقولان كانا
واحد اشنع بذكرنا انهم عن ذكر التات وعطف قوله وما بهم الت
على لا يحسن الذين كفروا ويجوز ان كان قبل الذين كفروا لا يؤمنون الله

قول لا يحسن الذين كفروا ويجوز في الارض
اي فابن حزم رضي عن اخذهم وهما من الارض
معدود عليهم والمؤمنون

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

وأنهم النار والمراد بهم المؤمنين جهنما فانهم آمنوا واستأمنوا العبد
والاعوان والاطفال الذين لم يبلغوا من الاجراء ثلاث مرات في اليوم
والليلة قبل صلاة الجهر لانه وقت القيام من المصباح وطرح ما
يتنام فيه من الشرب وليس ثابا لمقظة وبالنظيرة لانها لها وقت
التياب للفتاة وبعد صلوات العشاء لانه وقت التجر والافتان
يتباد النجوم وسكن من هذه الاجوال عيون لان الناس تحت
نستهم وعقظهم فيها والعوة الخلد منها اغورا القارس واعنون
المكان والاعوان والاطفال العبد عندهم عن الا استينان لان هذه
الامات ويقيم به الجزية قوله طوعا ونزوا عليكم للخدمة وقطوفون
عليهم للاستخدام فلو جزم الامر لا استينان في كل وقت لا في
المحج روي ان محمد بن عمر وكان غلاما انتابا ارسله رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى عمر رضي الله عنه ليدعوه فدخل عليه وهو
نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لقد ردت ان الله عز وجل
نزلنا وابنانا وخدمنا ان لا يدخلوا علينا هذه الساعات الا
بأذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد انزلت عليه
هذه الآية وهو اخر على انبات المثل بسبب عمر وقيل نزلت
في اسماء بنت ابي مرشد قالت ان الله اخذ على الرجل المائة وانها
يكونان في الحار واحد وقت دخل عليها غلام لها كبدية وقت كبرت
ذهوله فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانت ان تخرنا

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الحق الذي لا يبدل
في السماوات والارض
هو صراط المستقيم
الذي لا يبدل

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

وعلما يرون علما في حال تكلفها وعن العمود الخلق بالمشكور
وترى ثلاث عورات بالنصب بدلا عن ثلاث اى اوقات ثلاث
عورات وعن الاث عشر عورات على لغة هذيل **فان قلب** ما عمل
ليس عليكم **قلت** اذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في عهد النبي
على الموصف المعنى من ثلاث عورات مخصوصة بالاستبدان
واذا انقضت لم يكن له مجال ولا ما يفرقه للاستبدان
تلك الاحوال خاصة **فان قلت** بم الانتم بعقولكم **قلت** ما لا يقدر
وضعه على بعض علمه طائفة على بعض وخوف لان طوائف
يدل عليه وجود ان يرتفع يتطوفا في كل الدلالة الا طوائفكم
اي من الاجراء وفي الدلالة من قبلهم يردوا لربطوا الخلق
من قبلهم وهم الرجال او الذين ذكرهم من قبلهم في قوله يا ايها الذين آمنوا
لا ترضوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا بالآية والمعنى ان الرجال
ما ذوق لهم في الرضول غير ان الذين العورات الدلائل فاذا
ايمان الاطفال ذلك خرجوا من جد الطول بان يعلموا او يعلموا
الاستن التي علم فيها عليهم بالبلوغ وجب ان يقطعوا عن تلك العادة
وكلوا على ان يستأنسوا بجميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين
لم يعتادوا الرضول عليكم الا بالاذن وهذا مما الناس منه عطف
وهو عنهم كالشريعة المنسوخة وعن ابن عباس انه لا يؤمن بها
الذين الناس انهم الذين والحياء جازي فان يستأنسوا على وشاله

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

عطاها استاذني على اخي قال نعم ولما كانت في جبل ثوبا والاهوه
اليه وعنه ثلاث ايات في هذا الكتاب الذي كان عليه السلام
عند الله القابكم فقال لعنه منين وقولها فاخضر القسمة وعون
عليكم ان يستاذنكم على اياكم واقابلهم واخولكم وعن الشعبي قلت
منسوخة فقيهه او الناس لا يعلمون قال الله المستعان
وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه يقولون في منسوخة ولا والله
ما هي منسوخة ولكن الناس بها ونقلها **فان قلت** ما السرا التيكم
فيها بالبلوغ **قلت** والا ابو حنيفة رحمه الله على عشرة من ذلك الخلال
وسبع عشرة في الحارثة وعاقبه العلم على خمس عشرة فيها وعن علي
رضي الله عنه انه كان يحب القامة ويقدر خمسة اشياء وواحد
الغزو وفي قوله ما نزل في عقدت يده اذ ان وسما فادرك حنيفة
واعقب غيره الاربعة وعن عثمان رضي الله عنه انه سأل
عن غلام فقال هذا اخي اذ ان القاعد التي تعذب عن الحيز
والولي كبرها لا يرضون كما لا يرضون فيه والادب بالنياب
الثالث الظاهرة كالحقيقة واللباب الذي في الجوارح غير متبذرة
برينه غير مظهره من رتبة يرد القسمة الحقة التي ارادها قوله
ولا يبدن من حق اللبوعول من وغير قاصدات الوضع التبرج
وكل من التفتت اذ انجني اليه والاستعفاء من الوضع غير
ما ذكر الجائر عقبة بالمشقة فقامت له على اختيار افضل الاعمال

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

هذا هو الكتاب الذي كان عليه السلام
يعلم به الناس في الدنيا والآخرة
وكانوا يسمونه كتاب الغيوب

وفا والى الاستغفار في كل وقت
الليل كدوره في كل وقت
الروح في كل وقت

[illegible][illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and appears to be a list or a series of entries. The first line is partially obscured by a large, stylized character, possibly a '3' or a similar symbol. The text continues with several lines of script, including words like 'मार्ग' (mārga) and 'मार्ग' (mārga). The handwriting is dense and characteristic of older Indian manuscripts.

الحجۃ الیہا بکسر وفتح

فكانوا يخرجون على من الحارث بن عمرو وأمه خرج غازيا وأمه على كل من
في بيته وما له فلا يخرج راحة يدهم ولا يفتلوا أصابعهم ولا يلبسوا حذوهم
ولا يخرجون إلى كل من كان في البيت ليس على هؤلاء الضعفاء يخرج فيها
فخرجوا على من ولا عليهم أن يأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح
وكذلك إذا فتر فإن هؤلاء ليس عليهم حرج في العودة عن الخروج
ولا عليهم أن يأكلوا من الشوق المأكولة لا يتقاء الطائفتين وإن
كل واحدة منها منعت عنها الخروج ومثال هذا أن يستنشق المسافر
على الإفطار رمضان وأما مفر عن تقديم الخلق على النحر
فقلت ليس على المسافر حرج أن يفطر ولا عليه ما حرج أن يقدم
الخلق على النحر **فإن قلت** هذا ذكر الأولاد **قلت** دخل ذكرهم تحت
قوله من سواكم لأن ولد الرجل يعقده وحده على نفسه وفي الحديث
إن أطيب ما يأكل المرء من كبشه وإن ولد من كبشه ومضى سواكم
من القوت التي فيها أزواجكم وعبادكم ولأن المولود أقرب ممن غرد
من القرابات فإذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو
أقرب منهم أولى **فإن قلت** ما معنى أو ما ملكتم **فإن قلت**
أموال الرجل إذا كان له عليها قيم وكيد عظمها له أن يأكل من ثمن
بستانه ويشرب من لبن ما يشتهي ويملك المصالح كونه يده وحفظه
وقيل سوت المالك لأن مال العبد موله وقرى متناحه **فإن قلت** يكون
فما معنى أو صديقكم **قلت** معناه أو بيوت أصدقائكم والصديق واحد

[illegible][illegible]

عليه من قريش ودا الى الحج وحيه
اليه من قريش ودا الى الحج وحيه

انظر الى ذلك الذي في اليد
عن علي بن محمد بن علي بن علي

مقام الحاصل منكم فطوره الى الله
وقدس الله الله حتى وفاته

الانضمام الى المجلس
مروى كسره و ص سرائره

This is a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

اور مشر وعده

وتجعا وكثرة الخلق والفتن على الخلق على غير وجه الله انه
دخل في ان طاعة الله من اخذ قايه وقد استلوا سبله من غير وجه
فيها الخبيث من طاعة الله طاعة وفيه يكون عليه ايا كانوا فتمثلت
اسارى ووجهه سرور وضعك وقال هكذا وجرنا من يدك في الصلابة
ومن لقيمهم من البر والبر كان الرجل منهم يوصل في الارض بقله وقلي
فيشال الحار فيه كبسه فيأخذ ما شاء فاذا خضر مولدها فاحمرته اعتها
سرور بذكر وعن جعفر بن محمد بن عظيم جزمة الصديق ان جعله
الله من الناس الثقة والابسط وطرح الجسد بمنزلة النفس
والادب والرخ والدين وعن ابن عباس الصديق ان من الناس الذين
ان الجهميين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالادب والادب والادب
قالوا قالوا من غلبهم في الصديق جهم وقالوا اذا دل ظاهر الحال
على رضا المالك قام ذلك مقام الاذن الصريح وقاسم الاستبدان
وتفكر كن خدم اليه طعام فاستأذن صاحبك الاكل منه جهم
او استأنا اي جهمنا ومثله في ثلث من عبيد ومثله
كانوا حتى يكون ان ياكل الرجل وحده فاما فقد منظره فان الى
الليل فاما بعد من يواكله اكل ضرورة وقيل في يوم من الانصار
اذا نزلهم ضيف لانا كلون الامم ضيفهم وقتل نحو هذا
على الطعام لا خلا فلما سار في الاكل وبادر بعضهم على بعض
فاذا دخلتم بتوا من هذه البيوت لانا كلون فيديوا بالسلم
على

[illegible]

३।५२ का निरु
निरुति विविदि कानि
पुनः कानि निरुति कानि
अथ निरुति विविदि

الصلوة عند الحاجة
عبد محمد بن عبد الله

منه حتى لا يسمع صوته اللهم جردني عن كل شيء عني
لا يوافقني في ذلك شيء من خلقك ولا يوافقني في ذلك شيء من
ربا فاقض حاجتي يا ذا الجلال والإكرام

على أهلها الذين هم منكم ديناً وقائمه من عند الله إلى أن تأتيها من شرعة
 من الله تعالى والذين أسلموا والتقى طلب سلاماً وحيوة للمسلم عليه الخ
 من عند الله ووضعها بالبركة والطيب لأنها دعوة مؤمن لمؤمن
 الرزق بما من الله زيادة الخير وطيب الرزق وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم علم عشر سنين وأربع سنين
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا قال شيء كسرته أم كسرته
 وكسرت وأيقظت على رأسه أصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال
 لا أعلمك ثلاث خصال تنفع بها قلت بل بياي في ما روى الله
 وقال متى لفيت من أمتي أحداً فسيتم عليه يطلق عنك وإذا دخلت
 بيتك فسلم عليهم ليكثر خير بك وصلوا صلوة الخ فإياها صلوة الأبرار
 الأقايم وقالوا أو لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من تلقا
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت
 ورحمة الله وعن ابن عباس إذا دخلت المسجد فقال السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين فحيه من عند الله وأنت مصحبة
 بسلامه لا تلهى معنى تسليماً لك فعدت جلوساً أراد عز وجل
 أن يريهم عظم الجنايم عذاب الذي جاز عن مجلس رسول الله عليه
 بعد ذلك أنه إذا كانوا معه على أمر جامع فحعل ترك ذهابهم حتى
 يسأروا ثلث الأوقات برسوله وجعلها كالشبيب لم يسأط
 لذكره وذلك مع تصدير الجملة بأنما ويقاع المؤقتين من بدء خبره عنه

روى مرفوعا اذا دخلت سكر
فنام على اهل سكر بكره فراه
سکر

النسب أو کسی را مدخ گفتند
تا بعد از او روی کرد مدخ عظمی و در نزد
مردم مدخ می

المشقة صفها في هذا الصلوة

بموضوء واجاطت صلته بذكر اليمان في عقبته بما يزيد توكيدا
 وتشديدا حيث اعاده على اسلوب آخر وهو قول ان الذين
 يستادون كل اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله وكتبه شيئا آخر
 وهو انه جعل الاستبدان كما مضى لاجل الله واليمان وعرفهم
 المساقين في كلهم لولا ذلك ومعنى قوله لم يذهبوا حتى يستادوا
 وما ذلك ان الله كيف علق الامر بعد وجود استبدانهم بعشيتهم
 واذا من منصوص ان ما ذكره والامر الجاهل الذي جمع له الكتاب
 فوصف الامر بالجمع على سبيل الجازم وذلك نحو قوله عذرو
 او تشاوروه في خطبهم او نظام لذهاب مخالف او كما بين
 في خلاف وعذر كل اولئك الذي يقع بصره او يتفهمه وقرئ
 امر جميع وفي قوله اذا كانوا معه على امر جامع انه خطبهم
 لا بد لرسول الله فيه من ذوى رأي وقوة بظاهروته عليه وجاهون
 وليستضي باذانهم ومعارفهم وجاهتهم في كفايته ففارقا جرم
 في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه وليستعجب عليه رايه فخر في
 غلظ عليهم وضيوع عليهم الامر في الاستبدان مع العذر الملبس
 ومساير الحاجة اليه واعتراض ما يهتم ويغنيهم وذلك قوله
 ليحضرناهم وذكر الاستعداد للمستادين في قوله علم اذا احسن
 في الفضل ان لا يحضرناهم بالذهاب ولا استنادنا فيه وقيل
 نزلت في جعفر الخندق فكان قوم يستلون بغير اذن في قالوا كذلك
 بنى

المصروف للذين استبدوا
 وصدوا الشرا ما يفهم

التضمين والامر بالاجابة

امرهم الى الشرا والجهاد
 الى الجهاد بعد الاستعداد
 او ما فيه طاعة الله
 غير المعاني

امرهم الى امر اذا فكر
 وحررهم من تحتهم

الامور
 الامور

ينبغي ان يكون الناس مع انهم وفضلهم في الدين والبعث بظاهروهم
 ولما كانوا في نازلة من التواضع لا يفتقر قوتهم والامر في الاذن
 مفوض الى الاما من شاء اذن وانما علم ياذن على حسب طاقته
 رايه اذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اجتماعهم عند احد
 فلو علم فلا يفتقر قوتهم الا باذنه ولا يفتسوا دعاءه انكم على دعاء
 بعضكم بعضا ورجوعكم عن الجحيم بعد اذن اللامع او لعلهم تسميته
 ونواذره بينكم كما يقيم بعضكم بعضا ونواذره باسمه الذي يشاء به ابواه
 ولا تقولوا يا محمد وكفى ما قال الله وارسول الله مع التوفير والتعظيم
 والصوت المفضول والنواضع ويحكم لا يجعلوا دعاءه الى رسول الله
 ما يدعو صغيروكم كبيركم وقبوركم غيبكم يسأله حاجته فربما اجابه وركب
 ردة فاني دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم مشموعة مستجابة
 يستأذنون لعلهم لا يفتقر قوتهم تستل تدخج وتدخل واللو ان الملاودة
 وهو ان يلوذ هذا بذاك فكل هذا يعني يستأذنون عن الجاهل في
 الخفية على سبيل الملاودة والاستعداد بعضهم ببعض ولو اذ كان
 اي خلا ودين وقيل كان بعضهم يلوذ بالرجال اذا استأذن
 فبادر له فينبطق الذي يوذ له معه وقري لو اذ بالفتح يقال
 طافه الى الاما اذا ذهب اليه دونه ومنه قوله تعالى وما اريد
 اذ اذ الفلك الى ما انكم عنه وخالفه عن الامرا اذا صد عنه دونه
 ومعنى الذين على القوم عوام من الذين يفتقر قوتهم دون القوم

المصروف للذين استبدوا
 وصدوا الشرا ما يفهم

المصروف للذين استبدوا
 وصدوا الشرا ما يفهم

قولنا اذا ذهب اليه اعني الى حيث
 نقول والفتنة عن الفلح اذا جئت انتم
 واقدم معروفا للفتنة الى الناس لاجلهم هو
 واقدمت

و محمد صالح و سید و ابان

لسمو الله الرحمن الرحيم

[illegible]

سنة ١٢٠٠ هـ
 في شهر ربيع الأول
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الأول
 في يوم الاثنين

للتكاليف

فقدته للتكاليف والمصالح المفقودة به في الدنيا والآخرة وكذلك
كل حيوان وجماد جارية على الجبهة المتقوية المقدره بأمتلئة
الحكمة والتدبير فقدته لا يفر ما وصلح مطايقا فذكره عن تحاف
عنه أو شغل إحداث الله خلقا لأنه لا يحدث شيئا لم يكن له إلا على
وجه التقدير من غير تقادير فأنه قيل خلق الله كذا فهو عند ذلك
أحدث وأوجد من غير نظير إلى وجه الاشتقاق فكانه قبل كونه
كل شيء فقدرة في إيجاده في وجوده متفارقا وقيل غيظه له غايته ومقتضى
ومعناه فقدرة للبقاء إلى الأبد معلوما بالخلق على الوجود في قوله
أما تعبدون من دون الله آياتنا وتخلقون فكذلك والمعنى أنهم انزلوا على
عبادة الله سبحانه عبادة البهائم لا يحجز أبين من عجزهم لا يندرون
على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يتصور شيئا
وهم يتبعون لأن عبدتهم يرضونهم بالثبوت والتصوير ولا يملكون
أي لا يستطيعون وإذا عجزوا عن الفعل دفع الضرر وجلب
النفع التي تقدر عليها العباد كإفناء الموت والحيث والشعور
التي لا يقدر عليها إلا الله أعجز قوم آخرون هم اليهود وقتلوا
مولى محبوب بن عبد العزى ويساؤمون الملائكة بن الحضرمي
وأبو كلثبة الذوقي قال ذلك الحضرمي الحارث بن عبد المارد
جاء قاتلي مستعلا في معنى فعل فيعذب إن تعبدته وقد يكون على
معنى ردوا ظلمكم كما تقول حيث المكان ويجوز أن يعدوا الجانين

الأنفال يرافقه
ماح

هذا الأصنام وذكرها
كالأصنام لظهورها
عابرها غير المتعلق
لأنفسهم دفع ضررها واجب
نفع اليها وهم يتبعون
أي لا يتصورون

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

الأنفال يرافقه
ماح

تدبر هذا الشاعر ضوء فأنشد الله فوج بقلابه
فأنكر ذلك وقال السب
الشعر من الشعر أشد
عقل الله عند الشعراء أشد

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

يقول لا غایت مالی ولا حرم وبقوله جعل لكل اذا ادغمت
ان تكون الامم في النار والجنة والرفح جميعا وقسم ما نصب على انه
جواب الشرط بالاول ويلك يقول عطف على ما قبله من قوله
ما عجب من ذلك عليهم وهو كذا فيهم بالساعة وقوله انما هي عليه
وكانه قال قل كذبوا ما لسا عه فكيف ينفقون الى هذا الجحيم
وكيف يصدفون بتجديد عطا عك في الاخرة وهم لا يؤمنون
بالاخرة السعيد النازل الشديدة الا شتجار وعمل الخزانة
اسم من اسماي جهنم ربه من قولهم دلوهم نيتا اي تتناظر
ومن قوله صلى الله عليه وسلم لا تنالوا بها كان بعض ما يرى
بعضا على سبيل الجواز والمعنى اذا كانت فيهم على السبيل
في البعد سمعوا صوت عليا بها وشبهه ذلك بصوت المتعبط
والكافر وجوز ان يرد اذا رآته زبانية بها تعبطه وقد روي
غضبا على الكفار شبهة للانجيل منهم الكذب مع الضيق
كان الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها
السموات والارض وجاء في الاحاديث ان المؤمن من القصور
والجنان كذا وكذا وقد جمع الله على اهل النار انهم الضيق
والاذهاف حيث القاهم في مكان ضيق يتلصصون فيه متراصا
كما روي عن ابن عباس في تفسيره انه يقضيون بضيق في النار
في الرفح وهم مع ذلك الضيق متسلطون فيقرون في السلاسل

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

قوت ايديهم الى اعناقهم في الجوامع وقيل يقرع كل كافر
شيطانية في سلسلة وفي ارجلهم الاصفاد واللبوز الهلاك
ودعاء ان يقال لا يتوروا اي تعالى ما يتور فيها جيتار ما تلك
لا تنوعوا اي يقال لهم ذلك اوهي احقا عما يقال لهم وانها يكن
في قول ومعنى وادعوا بشرا كثيرا انتم وقسم فيها ليس يتور في
واحد اما صبور كثير ايا لان العذاب انواع والوان
كل من عمنها يتور لشدة وقظا عته اولاهم كلها انصبت جلوسهم
يذلولون غير ما فلا غاية لاهلاكهم الراحح الى الموضع من غير
يعني وعدها المتورون ما شاكله وانما قيل كات لان ما وعده
الله وحده فهو حقيقه كانه قد كان او كان مكتوبا في اللوح
قبل ان يخلقهم تار منته متطاوله ان الجنة حرامهم ومصيرهم
فان قلت ما معنى قوله كات لهم جنة ومصيرهم **قلت** هو
كقولهم التواب وحسنت مرتقا فخرج التواب ومكانه
كما قال بشر التراب وساءت مرتقا قدم العقل ومكانه
لان النعم لا يتم للمتع الا بطيب المكان وسعته ومكان حقيقته
للملوك والشهوة والانتعاش وكذلك العقاب يتضاعف بغناثة
الموضع وضيقه وتجعله لاسباب الاجتناء والكرهه فلذلك
ذكر المصير مع ذكر الجنة والاصح كان لما يشاؤون والوعود
الموعود اي كان ذلك موعودا واجبا على ربك الجنان حقيقا

الفتح الاموال في يد

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

الذين آمنوا بالله واليوم الآخر
والذين آمنوا بالله واليوم الآخر

乙

شخصا مردم

صفحة من عقد
الارض للعقلاء

نولاد و میوزم

هو جود وانما سموه على هذا لانه في الظاهر
يعني في مسائل الظاهر والباطن في الاضافه

المجلد الثاني

الحمد لله

و غفر له

己

المطامير كسروا حروبا يردف
والنصوص يفتوا في الفعل باللام
مطامير

ما و ملاقات

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من أنوار الحكمة
ومعجزة من أسرار البيان
والله تعالى

تحت منهم قتلوا ما قتل لهم لانهم ملائكة وانبياء معصومون
فما انعمهم عن الضلال الذي طوقوا به من غيرهم او تطفوا به من
ليدعوا على انهم المستحقون لموتهم من المؤمنين بذكر كل فاسق
عالم ان يخلوا عباده او يضلوا به تفرقه عن الانبياء وان يكون
له ملك او نبي او غيره فانما قالوا ما كان فيهم لنا ولا يستقيم
ونحن معصومون ان يتولى احدا دونك فكيف يصح لنا ان نعمل
غيرنا على ان يتولى احدا دونك او كان يصح لنا ان يكون لنا التمام
في توليهم الكفار تولاهم الكفار قال الله تعالى فاقوا اولياء
الاستيطان من دعا الكفر وقال الذين كفروا اولىايم الطاغوت
وقال ابو جعفر المديني رحمه الله تعالى في تفسيره هذا الفعل اعني
اتخذ يعزى الى مفعول واحد كقولك اتخذ ولها والى مفعولين كقولك
اتخذ فلانا ولها قال الله تعالى لم اتخذوا الهة من الارض وقال
واتخذ الله ابراهيم خليلا قال القرطبي الاول من المعزى الى واحد
وهو من اولياء والاضلال اتخذوا اولياء فزبرت من التاكيد معنى
الشيء والثانية من المعزى الى مفعولين فالاول ما يتى به الفعل
والثاني من التبعيض الى مفعول واحد كقولك اتخذ ولها وتكذب اولياء
من حيث هم اولياء معصومون وهم الجند والاضلال وانكر
ذكر الله والاماني به اقل القرآن ما تشابهوا بالاضلال وصفه
الواحد والجمع ويجوز ان يكون جمع باين كعائذ وعوذ وهذا

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من أنوار الحكمة
ومعجزة من أسرار البيان
والله تعالى

النور والجمع باين من النور وهو الهلاك
كقولهم ما رزقوا من نور ولا يحولون في نور
يصلح للنور والجمع وهو في الاصل مصدر والنور
قال ابن العربي في التواضع ما رزق الله الاله ان لا يسلح
وايقوا بنت اذا تابور مجروح يسوع الله عليه اي صلح ما افسدت
ولا في ما رزقت تعذر اليه ما ذكره شاعر في حال الشكر

قد رزقكم ما تنكرون

المفاجأة بالاجتناب والالزام خمسة رابعة خاصة اذا انتم اليها
الانفجارت وحذوا القول وخوها قوله عز وجل يا اهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا يتبين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا
من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير قول القائل قالوا يا خاسان
اقضى يا اهل ديننا فما القول فقد جئنا خاسانًا وقرى يقولون
بالتاء والياء فعلى من هو بالياء فقد كذبكم بقولكم ان الله
ومعنى من قد ادى بالياء فقد كذبكم بقولهم سيما ان كان ينبغي
ان تحذروا من اولياء قال الله تعالى فاقوا اولياء
مع التاء والياء قلت اي والله هو مع التاء كقولك كذبوا
بالحق والجار والمجرور يدل من الضمير انه قيل فقد كذبوا بما يقولون
وهو مع الياء كقولك كذبت ما اقليم وقرى تسقط بحذوها تاء
والياء ايما يعزى فاستطيعون انهم ياكلوا صرة العذاب عنكم
وقيل الصرة النوبة وقيل الجيلة من قولهم انه كذبني
اي عتال او فاستطيع العتاة ان يضروا عتلك العتاة او ان
يغاثواكم بالطاب على الهجوم للمكفر والعذاب الكبير لاحق
بكلمة ظلم وانما ظلم لقوله ان الشكر لظلم عظيم والفاصول ظلم
لقوله من يثبت فاكيل في الظالمون وقرى يؤذنه بالياء منه
ضرب الله اوهضه مصدر بظلم الجملة بعد الاضافة لموصوفه في
والمعنى وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا اكلهم وما شئنا

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من أنوار الحكمة
ومعجزة من أسرار البيان
والله تعالى

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من أنوار الحكمة
ومعجزة من أسرار البيان
والله تعالى

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من أنوار الحكمة
ومعجزة من أسرار البيان
والله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وانما خرف كبقا بالجار والمجاور اعني من لم يسلط وخوف قوله
عز وجل وما لنا الا الله مقام معلوم على معنى وما لنا احد
وقرى عشرون على البناء للمفوض الي عشيرتهم كقولهم او الناس
ولو قرى عشرون لكان لوجه لولا الرواية وقيل هو احتاج
على من قال طه الله الرسول لاكل الطعام وعش في الاشراف
بنته عنه وابلا واما تضيير رسول الله على ما قاله واستبدع من اكله
الطعام ومشيده الاسواق بعد ما ارجع عليهم بساير الرسل يقول
وجرت عادتك وموجب حكمي على ابتلاء بعضهم ابا الناس بعض
والمغفرة انبى المرسلين والمرسل اليهم بها صفتهم لهم العداوة
واقاويلهم الخارجية عن حد الانصاف وانواع اذاهم وطلب منهم
المصير الجوار وخوفه ولست بجزء من انفسهم فلو انهم لم يزلوا
من الذين استركوا اذ لم يكنوا وان تصبروا وتيقوا فان من كل
من غير ما لا هو وموقع انصبر ويصدق ذكر انفسه موقع اليهم
بعد ابتلاء في قوله ليس لكم ايمان من عمل لا بصيرا عالم بالقبول
فيما ينبغي به وغيره فلا يضيف صدرك ولا يستحق اقاويلهم فان
في صبرك عليها سجدتك وفوزك في الدارين وقتل هو تيسيره
على من به من الفرحين قالوا اولئك اليه كفرا وتكون له جند واهل
جعل لا عناء فينبه للفرار لينظر هل تصبروا واما حكمته
ومشيده يعني من لئلا ويغير من لئلا وقيل جعلناك فينا

في يومهم
في يومهم
في يومهم

في يومهم
في يومهم
في يومهم

في يومهم
في يومهم
في يومهم

في يومهم
في يومهم
في يومهم

في يومهم
في يومهم
في يومهم

لانا لك كئت عينا صاحب كنوز وجنان لكان ميثام اليك وطلعتهم لك
للدنيا او عمنز ورجة نالسا فاما بعثناك فقرا لتكون طاعة من يطيعك
خالصة لوجه الله من غير طبع دنيوي وقتل كان ابو جهل
والوليد بن المغيرة والعاص بن زرار ومن في طبقتهم يقولون
انا انسلطنا وقد اسلم فقلنا عتاز وصيت وبلا لوفلان وفلان
ترفعوا علينا اذ لا لبا لسا بقه فهو انما بعضهم ببعض
يا ملون لقا قنا بالخير لا هم كفى اولادنا قون لقاءنا بالشر والجرأ
لغة تهامة الحق في به فيس قوله تعالى لا ترجون الله وقارا
جعلت الصبرونة الى ارجائية بمنزلة لقا قه لو كان ملقيا اقربوا
من الايات ان ينزل الله عليهم الملائكة فتبينهم بان هذا صادق
حتى يصدقوا او يروا الله يصرهم فيما هم بقصدية واتباعه
ولا تخلوا تا ان يكونوا على مسيل الله لا ترسل الملائكة الى الناس
و ان لا يصح ان يرى ما عاينوه اياهم بالكون والابدي كونه
عالمين بكونهم اراذله التعتت بافتتاح ايات سوى الايات
التي نزلت وقامت بها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين
قالوا لن يؤمن لك حتى نرى الله الجهر **فان قلت** ما معنى
فانفسهم **قلت** معناه اثم اغتموا الاستكبار عن الحق وهو الكفر
والاجناد في قلوبهم فاعقدوه كما قال لان في صدورهم الاكبر ما هم
ببالجه وعنوا ونجاؤا الحديث الظلم يقال عتأ علينا فلان وقوف

الاحاديث والاشعار
التي فيها من فضائله
مما لا يحصى ولا يعد
والله اعلم بالصواب

في يومهم
في يومهم
في يومهم

في يومهم
في يومهم
في يومهم

الانجيلي في قوله ما وبعثوا
 واما في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

انجيلي في قوله ما وبعثوا
 واما في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

العتق الكبير فبالغ في افراطه يعني انه لم يخسر واعلى هذا القول العظيم
 الا انهم بلغوا غاية الاستكبار واقتضى العتق واللكم موافق ضمير مخدوع
 وهذه الجملة في حسن استنباطها غاية في اسلوبها فنولها بالاميل
 وجاءت حساسا ابلغنا بها كفايتها غلبت نافع كسبت نواؤها ووجبت
 هذا النجاة لنا على النجى من غير لفظ تعجب الا ترى كذا المعنى ان
 استكبارهم وما اكبر غنومهم واغلى نأبا بقراتها كليت يوم يرون
 منصرف باجر شير اما عادته لا بشرى اي يوم يرون الملائكة يعفون
 البشر لا يبعد موتها ويومئذ للمكبرس واما صا واذا كراي يوم يرون
 الملائكة ثم قال لا بشرى يومئذ للمكبرس وقوله للمكبرس اما طاهر
 في موضع ضمير واما لانه عام فقد تناوله بعومه جوا مجوزا ذكر
 سيومه في باب المصادره من قوله المنصوبه ما فعال عند ذلك اظهر
 حق معاذ الله وتعبك الله وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عرف
 موتورا وهجوميا زلة او خوز كل نصيبها موضع الاستعانة قال
 سيومه ويقول للرجل للرجل انك لا تعرف كذا فيقول هو هو من جنه
 اذا منعته لاني لم تعيد ظايب من الله ان منع المكون فلا الحقه
 فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعاً يحجزه جحراً ويحجزه على فعل
 او تعجزه قلة الحزن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان
 فيعجزك ويحجزك كذا واشتد لبعض الرجال في تجاوزا لثوبه حاجته ويحجز
 يترى فيكم ويحجز فان قلت فاذا قد ثبت انه من باب المصادره

فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

انجيلي في قوله ما وبعثوا
 واما في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

انجيلي في قوله ما وبعثوا
 واما في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

فاما معنى وصفه مجزولاً قلت جاءت هذه الصفة لتأكيد معنى
 كما قالوا ذليل ذليل والذليل هو ان صوت مايت والمعنى الاله
 انهم يطلبون نزول الملائكة وتفتيح جوفهم وهم اذا راؤهم عند الموت
 او يوصلهم لثامه كرهول لقاءهم وفرغوا منهم لانهم لا يلقونهم الا
 بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو
 والموتى في الشدة المأزلة وقيل هو من قول الملائكة ومعناه
 خرا ما تحرم عليكم الخضران الحنه او البشرى اي جعل الله الله
 ذلك حراما عليكم ليس ههنا قروض ولا ما يشبه القدره ولكن شك
 حال هؤلاء وعالمهم التي عملوها في كفرهم من صلة ربح واغارة
 الهوى وقرى خفيف ومن على اسير وغير ذلك من كرامهم
 ومحاسنهم حال قوم خالفوا سلطانهم واستغصوا عليهم ففعل
 على اسبابهم وقصد اليها تحت ايديهم فاضدها ومنها كذا
 ولم يترك لها اثرا ولا عبقرا والهياء ما يخرج من الكوة مع ضوء
 الشمس شبيهة بالعباءة في مثالهم اقل من الهباء مستورا عنه
 للهباء شبهة بالهباء في قلة وحقارة عنه وانه لا يفتح به ثم
 ما مشهور به لانك تراه منسظا مع الضوء فاذا خروقه الى البيت
 قد شئت وذهب كل من ذهب ونحو قوله كعصف ما كقولك كيف
 ان شبهتهم ما كعصف حتى جعله مؤفيا لا كالر ولان شبهة عنهم
 بالهباء حتى جعله متناثرا او مفعول ثالث لجعلناه اي جاعلها

انجيلي في قوله ما وبعثوا
 واما في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

انجيلي في قوله ما وبعثوا
 واما في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا
 فان قيل في قوله ما وبعثوا

فوجدت ساجدا في دارا لنذرة فقلت قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سلم لا تلقوا رجلا منكم الا بطول راسكوا لسيف فقلت يوم بدر
 وامن عليا رضي الله عنه بقتله وقيل قتله عاصم بن ثعلبة بن
 ابي لهب الا ايضا روي قال علي بن الحسين المسيبة قال الحسن
وطعن رسول الله اياهم فخرجهم الى مكة فالتهموا الظالم
بجور ان يكونوا للعهد ثم ادبهم عقبة خاضة وجوزان تكلون
للجنس فقها ولعقبة وعائز ثم اني لموصي الرسول وسلك معه
طريقا واحدا وهو طريق الحق وله ينشعب به الضلالة والهدى
او اراد اني كنت ضالا لم يكن لي سبيل قط فليفتي حصت نفسي
في صفة الرسول سبيلا وقرى بالباء وهو لا يصل الى الرجل
ثياري في ثقتة وهو هكذا يقول لها تعالى هذا او انك ما قبلت الياء
انما كذا في حجابك ومداي فلان كناية عن الاعلام كما ان الحشر كناية
 عن الاجناس فان اردنا نظام عقبة فالمعنى لبيتي لما تحزنا بيا خديلا
 فكني عن اسمه وان اردنا به الحشر فكني عن اخذ من اخلصت خديلا
 كان خديلة اسم علم لا يحال له فجعله كناية عن عزه المذكور عن الله
 او القران او موعظة الرسول وجوزان مزيد نطقة بهتادة
 الحق وعزقه على الاسلام والشيطان لسان الخديلة تهاويلها
 لانه اضله كما يضل الشيطان ثم خذله ولم يفعله في العاقبة اولاد
 ابليس رانه هو الذي حمله على مخالفة المصدا ومخالفه الرسول ثم خذله

علامه بالسلف
 اي صهره به نام

طريق

بالسنة فقلت مع الرسول سبيلا
 اي قد صلى الله عليه وسلم
 بالعارفة وسلك طريقه بالانوار

والاجناس فان اردنا نظام عقبة فالمعنى لبيتي لما تحزنا بيا خديلا
 فكني عن اسمه وان اردنا به الحشر فكني عن اخذ من اخلصت خديلا
 كان خديلة اسم علم لا يحال له فجعله كناية عن عزه المذكور عن الله
 او القران او موعظة الرسول وجوزان مزيد نطقة بهتادة
 الحق وعزقه على الاسلام والشيطان لسان الخديلة تهاويلها
 لانه اضله كما يضل الشيطان ثم خذله ولم يفعله في العاقبة اولاد
 ابليس رانه هو الذي حمله على مخالفة المصدا ومخالفه الرسول ثم خذله

اوامه

سورة النور
 في بيان
 من لا يؤمن بالله ولا
 باليوم الآخر

او اراد الجنس وكثر من الشيطان من الحزن والاسر ونحوه ان تكون في الشيطان
 حكاية كلام الظالم وان يكون كلام الله الخزيث ليقوا على الارواح
 والاطهار والادغام كثر الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وقوته
 قريش على الله عنه شكوا قومه اليه وفي هذه الحكاية تعظم الشكاه
 وتكونت قومه لاني الانبياء كما نزل انما اتينا اليه وشكوا اليه
 قوتهم جلهم الخدياب ولم ينظر وانما اتينا عليه وسلينا وموسيا
 وواعظا النصر عليهم فقال كذلك كان في قبلي فليفتي بعداوة قومه
 وكما في هادي الى طريق قهرهم والانتصار منهم وناصر الله عليهم
 كما ان تركوه وصدا عنه وعز الايمان به وعز النبي صلى الله
 عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصنفه لم يتعاقده ولم ينظر
 فيه جاء يوم السامعه متعتابه تقول يا رب العالمين عزك فلا
 اخذني مجورا اقرض بيني وبينه وقيل هو من هجر اذا هجر الى
 جعلوه مجورا فيه مخزوا الجائر وهو على وجه من جداه عنهم انه
 هجران وباطل في اساطير الاولين والساكنين كانوا اذا سبوه
 هجروا منه كقوله تعالى لا تسبوا هذا القران والفقهاء فيه
 وكذا ان يكون المجرور عن المجر كالمجذوم والمجذوم له المعنى
 اخذوه مجزولوا بعد وجوزان يكون واحدا وجعا كقوله فاعلموا
 وقت المعنى قال الرسول يوم القامة نزل ههنا معني انزل
 لا غير كثر بمعنى اخبر والذكان في متدا فعا هذا ايضا من اعتدوا بهم

القاسية النعرة دهر
 فرمودن الخزانة الضير
 معاج

هاديا حاله وينزع م

الهدى والهدى
 سره ضره نعل يعقل
 باج

الهدى ينقض الهدى
 وبما خلا والهدى

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

واقتراحاتهم الثلاثة على شراهم عن الحق بقايتهم عن اتباعه قالوا
هلا انزل عليه دفعه في وقت واحد كما انزلت الكتب الثلاثة وما له
انزل على التفريق وانما يكون فريش وقيل اليهود وهذا فضول
من القول في قوله بما لا يطائل عنه لان من الانحياز والاحتجاج به
لا يختلف بنزوله حلة واحدة لا مفرقا وقوله كذلك جواب لم اي كذلك
انزل فترقا والجملة منه ان تقوى بغيره فواكل حق تعالي وتنفذه
لان المتقين لا يتقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزاء
عقوب جزاء ولو انزل عليه جملة واحدة ليجل به في عظمة الرسول
صلو الله عليه ولم فارقت حاله حال موسى عليه السلام ولما
وعسى كان انما لا يقدر ولا يكتب وعسى كان انزل عليه فلم يكن له
بكر من التلفز والتفط فانزل عليه في عشرين سنة وقيل
في ثلاث وعشرين وايضا فان انزل على حسب الحول والقدرة
وصوليات السائلين ولان بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتلوا
ذلك الا فاما انزل فترقا دار قل ذلك كذلك عجب ان يكون اشارة
الحق في تقديمه والذي تقدم هو انزاله جملة فكم فسرته بذلك
انزلناه مفرقا قال لان قولهم لو انزل عليه جملة معناه
لم انزل مفرقا والليل على فساد هذا الاعتقاد اخر انهم عجزوا ان
يأتوا بجم واحد من حجة وتقدموا بسورة واحدة من اضرخ المور
فانزلنا صفيحة فخرهم وسجلنا به على انفسهم حينئذ لا بالمتابعة

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

وقضوا الخ الحجازية ثم قالوا هلا نزل عليه جملة واحدة كما انهم
قد نزلوا على تنافذه حتى تقدموا على جملة ونزلنا معطوف
على الفعل الذي يتعلق به كذلك كما قال كذلك فرقناه ونزلنا
ومعنى نزلنا ان قوله آية بعد آية ونفذه عتب وقفة
وتكون ان يكون المعنى ما مرنا بشرنا قوله وذلك قوله ونزل
القرآن نزلنا الى انزلنا بشرنا في حجة حسانته
رضوا الله عنكم صفه قوله لا يشترط في هذا الوارد السامع
ان يخرجه وقد نزلها واصله المرسل في الاستماع وهو تباينها
فقال فخر ربه وموتد ويشبهه بنور الانوار في تقليبه وقيل
هو ان نزل مع كونه مفرقا على عكس ونزل في مدة متعدي
وعشرين سنة ولم يفرقه مدة متعدي ولا ما تولى بمسائل
عجب من سواهم الباطلة كانه مثل البطلان الاستك
عن الجواب الحق الذي لا يجيد عنه وبما هو احسن معنى
ومؤدى عن شراهم ولما كان النفس هو لكشف عما ير
عليه الكلام وضع موضع حناء فقالوا نفس هذا الكلام وضع
كيت وكيت كما قل معناه كذا وكذا اول ما تولى بحال صفة
عصية يقولون هلا كانت هذه صفتكم وما كذا غوان فخرنا
ملك سيدكم ولفي اليك كبر او تكون لك حنة او نزل عليك
القرآن جملة الا اعطيناك نحن من الامور ما يحزنك في حكمنا
ومشيتنا ان نعطاء وما هو احسن فكيفما جئت في عرشه

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

والله اعلم بالصواب
من امره وما كان
معه من شيء

هذا هو الكتاب الذي فيه
 ذكر ما كان عليه حالهم
 من قبل ان ياتيهم
 الرسل من الله عز وجل
 فينبغي ان يكون
 في هذا الكتاب
 ما يبين حالهم
 من قبل ان ياتيهم
 الرسل من الله عز وجل

ايح طوا وكثرة الالة
 طيار وهو فصيح

هذا هو الكتاب الذي فيه
 ذكر ما كان عليه حالهم
 من قبل ان ياتيهم
 الرسل من الله عز وجل
 فينبغي ان يكون
 في هذا الكتاب
 ما يبين حالهم
 من قبل ان ياتيهم
 الرسل من الله عز وجل

ايح طوا

هذا هو الكتاب الذي فيه
 ذكر ما كان عليه حالهم
 من قبل ان ياتيهم
 الرسل من الله عز وجل
 فينبغي ان يكون
 في هذا الكتاب
 ما يبين حالهم
 من قبل ان ياتيهم
 الرسل من الله عز وجل

ومشينا ان نخطاه واما هو احسن تبيينا لما نعت عليه وكلاهما
 على صفة يغنيان تزييله مقرر فاجوزهم بان ياتوا ببعض تلك القائلين
 كما نزل في منها اذ دخل في الاعجاز وانور الحق ومن ان تيزل كنه جملته
 ونقال لهم جيوا عند هذا الكتاب فمما حثه مع بعد ما بين ط فيه
 كانه قيل ان حاكم على هذه السوا التي انكم تصطلون بسبيله
 وتحتقون مكانه ومثله ولو نظرت بعين البصائر وانتم من المؤمنين
 على وجوههم الى جهنم لعلمتم ان مكانكم شر من مكانه وسبيلكم اضل
 من سبيله وطريقه قوله قل هذا انيقام بغير مني كقوله
 عند الله ولعنه الله وغضب عليه الابه وجوز ان ياتيهم
 الشر والفتنة وان تبادوا والار والمسلمين كقوله اي المفسدين
 حذر مقاموا احسن نورا وقد سبيل الاضلال من الاسناد والجازي
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم عشر الناس يوم القيامة على ملائكة
 الا ان ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على اقدامهم
 يتسلسلون بسلا الكوراة لا ثلث في النبوة وقد كان في بيعته من المؤمنين
 الواحد انبياء ويومرون بان يوازي بعضهم بعضا والمعنى
 فذهبوا اليهم فكلوا من ثمرها كقوله اخرجت بعضا من الجنة
 فانتقلوا اذا اختصا بالقصة فذكر ما ينشئها اولها واخرها
 لانها المقصود من القصة بطولها اعني الالام الحقة ببعث الرسل
 واستحقاق القتل لمير بتركهم وعن علي رضي الله عنه وهو قاتلهم

وجدة

وعند فدمارهم وقرى فدمارهم على التاكيد بالنون الثقيلة كانهم كذا
 نوحا ومن قبل من الرسل صريحا او كان تكذيبهم لواحد منهم تكذبا للجميع اولم
 يروا بعثة الرسل اصلا كالبراهمة وجعلناهم وجعلنا اعرافهم او قصتهم
 للظالمين اما ان يعنى بهم قوم نوح واصلا واعتدنا لهم الا انه قصد تظليلهم
 فاظهر واما ان يتناولهم بعموم عطف اد اعلمهم في جعلناهم او على الظالمين
 لان المعنى واعدنا الظالمين وقرى ونمود على تاويل القليل واما المنقذ
 صلى تاويل الحى او لانه اسم الاب كبر قيل في اصحاب الرس كانوا قوما
 من عبادة الاصنام اصحاب ابار ومواس فبعث الله اليهم شعيبا فدعاهم
 الى الاسلام فادوا في طغيانهم وفي ايدائهم فيناهم حول الرس وهو البئر
 غير المطوية عن ابي عبيد انما رت بهم فحيف بهم وبديارهم وقيل الرس
 قرية بيلي اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقرية ثود قوم صالح وقيل هم
 اصحاب النبي خنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالعنقا وهي اعظم ما
 يكون من الطير سميت طول عنقها وكانت تكرر جملهم الذي يقال له قنق
 وهي تنقض على صبيانهم فتخطفهم ان اعوزها الصيد فدعا عليها خنظلة
 فاصابها القنعة فماتت فماتوا خنظلة فاهلكوا وقيل هم اصحاب
 الاخدود وقيل الرس بانطاكية قتلوا فيها جيبا النجار وقيل كذبوا
 نبيهم ورشوه في يثراي رشوه فيها بين ذلك اي بين ذلك المذكور
 وقد يذكر المذكر اشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك والحسد الحاسد
 متكاثره ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسب او المعذون

صنبا له الامثال بيتا له الفضل العجيب من قصص الاولين ووصفهم
ما اخرجوا اليه من تكذيبك نبيا وحرى عليهم من هذا الله وتدميرهم والتبشير
النفيت والتكبير ومن التبر وهو كسار الذهب الفضل الزجاج وكلا
الاول منصوب على دل عليه صنبا له الامثال وهو اننا اوخذنا والثاني بقرنا
لانه فارغ له اراد بالقبر سديم من قري قوم لوط وكانت غصنا اهلا
اسد اربعا باهليها ونقيت احد مطر السوء الحارة يعني له قريبا مرقا
مرارا كثيرة في متاجرهم الى الشام على تلك القرية التي اهلك في الحارة من
السماء اقليم يوتوا في مرار مرورهم ينظرون الى اثار عذاب الله ونكاله ويد
بلا نوا قوما كفره بالعبث لا يتوقعون نشورا وعاقبه فوضع الحار موضع
التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من يوم من فن لم ينظر واو لم يذكر واوردوا
بما كارت ركبهم او لا ياملون لشورا كما ياطل الموفون بطعمهم في الوصول
الى ثوابهم او لا يخافون على اللغة التهامية ان الاولى نافية والثانية
مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينهما واتخذ هذه معنى استهزئة
والاصل اتخذ موضع هرة او مزوء به اهنا على بعد القول المضروب
استنصفا وبعث الله رسولا واخر اجه في مغرر التسليم والاقرار وهم على
على غاية الجور والانكار سخريته واستهزاءه ولو لم يستهزوا قالوا اننا
زعم او ادعى انه صعبوت من عند الله رسولا وقولهم ان كاد ليضلنا
دليل على فرط مجاهدة رسول الله في دعوتهم وبذله قصارى الوقع
في استعظامهم مع عرض الايات والمعجزات عليهم حتى شاوروا بنعيمهم ان يتركوا

دعهم الى دين الاسلام لولا فرط لجاحهم واستمسكهم بعبادة الهتهم
ولولا في مثل هذا الكلام جارية من حيث المعنى لا حيث المصنفه مجرى القيد
الحكم المطلق وسوف يكون وعيد ودلالة على انهم لا يقولون وان طالت
مدة الامناء ولا بد للوعيد ان يلحقهم فلا يغيرهم التاخير وقوله من اصل
سبيلا كالجواب عن قولهم ان كاد ليضلنا لانه نسبة له سبوا له الى الضلال
من حيث لا يفيل غيره الامن هو ضال في نفسه ويروي انه من قول
ابي جهم لعنه الله من كان في طاعة الهوى في دينه يتبعه في كل ما ياتي به
ويترك ما يتصور ليلا ولا يضي الى برهنا فهو عابدها وجاهل الله
فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى معبود الا هو كيف تستطيع ان تدعو
الى الهة اقتول عليه وتجبر على الاسلام ولقول لا بد ان تسلم شيئا او
ابيت ولا اكره في الدين وهذا كقول وما انت عليهم بجبار انتهت عليهم
بمسيطر ويروي ان الرجل منهم كان بعد الجحرف اذا راى احسن منه
به واخذ اخر ومنهم الحرث بن قيس السهمي ام هذه منقطعة معناه بل
تحسبك هذه المدة اشد من التي تقدم بها حتى حقت الاضرب عنها اليها
وهي كونهم مسلوب الاستماع والعقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق اذنا
ولا الى تدبر عقلا ومثيها بالانما التي هي مثل في الغفل والضلالة ثم
ارجح ضلاله منها فان قلته اخره هو والاصل انه لم يزلها قلته هو الا
تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية كما تقول علت منطلقا زيدا لفضل
عنا تيان المنطق فان قلت ما معنى ذكر الاكثر قلت كان فيهم من لم يصدقه الا

عن الاسلام الاداء واحد وهو حبل اليراسه وكفى بهاء غضا فان قلت
 كيف جعلوا اصل من الانعام قلت لانه الانعام تنقاد لاربابها التي تخلقها
 وتنفذها وتعرف من خيس اليها ممن يئس اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب
 ما يضرها وتسمى لمراعيها ومشاربها وحولا لا يتقادون لربهم ولا
 يعرفون احسا اليهم من اسائر الشيطان الذي هو عدوهم ولا يطلبون
 الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو اشد المعنا
 والمهلك ولا يمتدنون للحق الذي هو المشرع المعنى والعبد المروى لم تو
 الى ربك لم تنظر الى صنع ربك وقدرته ومعنى هذا الظل ان جعله عتيد
 وينسبط فينتقع به الناس ولو شاء لجعله ساكنا او صفا باصل كل مظل
 من جبل ونبأ وسفحة غير منسبط فلم ينتقع به احد سمي امتداد الظل وانما
 تحرك منه وعدم ذلك سكونا ومعنى كون الشمس ليلا ان الناس يستدلون
 بالشمس باحوالها في مسيرها على احوال الظل من كونه ثابتا في مكان وزا
 ومتنعا ومتقلبا فينبون حاجتهم الى الظل واستغنائهم عنه على حسب ذلك
 وقبضه ليرانه يستخذ بعض الشمس لغيره اي على ميل وفي هذا القبض
 اليسير شيئا بعد شي من المنافع ما لا بعد ولا يحصى ولو لا قبض دفعه
 واحده لتعطلت اكثر حرافق الناس بالظل والشمس جميعا فان قلت ثم في
 هذين الموضوعين كيف وقعها قلت هو قها لبيان تفاضل الامور الثلاثة
 كان الثالث اعظم من الاول والثالث اعظم منها تشبها لتباعد ما بينهما في
 الفضل تباعد ما بين الحوادث في الوقت ووجه آخر وهو انه هذا الظل حيا
 بن

بعض الشمس لغيره

بناء السماء كالقبة المضمرة ودحا الارض تحتها فانفت القبة ظاهرا
 على الارض فيها نامة اذ به جوب لعدم النير ولو شاء لجعله ساكنا
 مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس جعلها على ذلك الظل اي سلطها
 عليها ونصبها دليلا متبوعا لذكرها بدفع الدليل في الطريق فهو دليلها ونصب
 ويهد وينقلص ثم ينفذها فتضه قضاه سبلا بسرها صبر ويحمل ان
 ان يربطه عند قيام الساعة بقبض اسبيل وهي الاجرام التي تطفئ
 الظل فيكون اظلم اعدا ما عدا ما اسبابه كما ذكر ان شاء بالشاء
 اسبيل وقوله قضاه البناء يدل عليه ذلك قوله بسرها كما قال ذلك
 حشر علينا بسرها شبه ما بستر من ظلام الليل باللباس الساتر والبناء
 الموت والمستوى الميت لا يقطع الجحوة وذلك كقوله وهو الذي
 يوفاكم بالليل فان قلت هلا فترت بالبر اخر فقلت المشورة مقابلته
 يا اياه اياه الجوف الورد وهو مرقق وهذه الابر مع دلائلها على قلة
 الخالق فيها اظهارا ونعمة على خلقه لان الاحجاب بستر الليل كالكثير
 من الناس فواتد دينه ودينه والنوم واليقظة وشبههما في
 بالموت والحياة التي عبر فيها لمن اغتر وعين لغيره فانك لا تبصر ما بيني كما
 تمام وفوق ذلك موت فتنسرق في الريح والرياح نشر الاجزاء وتترا
 جمع نشور وهي المحببة ونشر الخفيف نشر وثير الخفيف بترجم نشور
 ونشرى وبين يدي رحمة استغارة ملجئة اي فدام المطر ظهورا
 بلغا في الظهارته وعن احمد بن يحيى هو ما كان طاهرا في بقية مظهرها

بعض الشمس لغيره
 انير الشمس
 اقيان القدر
 قوله ابراهيم

السيد الزاهد
 عظم قدره

لغيره فان كان ما في شره جالبا لغيره الطهارة كما في سبله ولا يصح قوله وتبرل
عليكم من السماء ماء لطهركم بغير ذنوبكم ولا تظن قول من التفتيح في شيء الطهارة على
وجهين في التبريت صفة اسم غير صفة فاصفة قولك طهروا كقولك طاهروا لا اسم
فذلك لما يظهر به طهروا كالموضوء والوضوء ما يتوضأ به وتوفد النار وفهم يظهر
طهروا حسنا كقولك وضوءا حسنا ذكره من من قوله لا صلوة الا بطهروا اي
طهروا فان قلت ما الذي يزيل عن الماء اسم الطهارة قلت يرفع خالطة الجاسة وغلظتها
على الظن بغير احد وصا الثلاثة اوله بغير واسم الى البلد كذا عباد عندا في
حقيقة عندا لك بران من لم يتغير احد وصا هو طهروا فان قلت فانقول قوله
حين سئل عن تبرضا فقال الماء طهروا لا بغيره الا ما غير لونه وطعمه وريحه قلت قال
الوافد كان تبرضا طهروا الماء الى البساتين وانما قال مبنا لان البلد في معنى
البلد في قوله فصفناه الى بلد مبني وغيره على الفعل كقول ومفعول ومفعول
وي سقبه بالفتح وسقى واسقى لغتان في قول اسقاه جعل له سقيا الاناسي
جمع اسقى او جمع انسان ونحو طهروا في طهروا على قلب النون يا والاصل انسان و
طهروا في معنى التخصيف فانا على كقولك اناسي فانا فيهم قلت انزال الماء
موصوفا الطهارة وغلظته بالاجا والسقي في نزال الطهارة شرط في صحة ذلك كقول
جملوا له مبر على قرب جوا لا صيد عليه قلت لما كان في الاناسي من جملوا انزل
له الماء وصفه الطهارة كذا فيهم تبيا الله عليهم وبنا ان من فهم حين اراد الله
لهم الطهارة واما ان يوثقها في بواطنهم فمرفى طاهرهم وان يربوا با
بأنفسهم عن مخالطة الفاذية الطهارة كما رآه هم بصحة قلت له خص الانعام من

بين

بين ما خلق من الحيوان الشارب قلت لان الطير والوحش يتبعان طلب الماء فلا يعوزها الشرب
مخلاف الانعام ولا ينفذ الاناسي وعامة ما فهم متعلقين بما كان الانعام عليه في
انعامهم كالانعام بغيرهم فان قلت فما معنى تنكير الانعام والاناسي وصفهم بالكثرة
قلت معنى ذلك ان عليه الناس جملهم منيعون بالقرب من الاناسي ووصفهم بالكثرة
الماء فيهم غنية عن غنى السماء واعقابهم وهم كثير منهم لا يعيشهم الا ما يترك الله من
مرحمته وسقيا سمانه وكذلك قوله لحيي ببلدة ميثاير يد بعض البلاد هؤلاء
المتبعين عن مظان الماء فان قلت فلم قدم احيا الارض وسقى الانعام على
سقى الاناسي قلت لان حياه الاناسي حيوة ارضهم وحيات الانعام من قطعهم
ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ولا يعم اذا ظفروا بما يكون سقيا ارضهم
ومواسيهم لم يعدوا سقيهم يريدون لصد صفتها هذا القول بين الناس القائل
وفي سائر الكتب الصفة التي انزلت على الرسل وهو ذكر انشاء السموات والارض
القطر ليدركوا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة في شكرها فافاء اكثرهم الا
كفران النعمة ومجودها وقلة الاكرات لها وقيل صفا المطر بنهم في البلدان
المختلفة والاقوات المتغيرة وعلى الصفا المتفاوتة من اهل وطن وحيد
في اذ وديرة ورحام فابوا الكفور وان يقولوا مطرنا نبوء كذا ولا يذكرنا
صنع الله ورحمته وعن ابن عباس ما علم اقل مطر ام علم ولكن الله قسم ذلك بين
عباده على ما شاؤا ولا هذه الآية وروى ان المسلمة يعرفون عند المطر مقدما
في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف في البلاد ويتخرج من هاهنا حواشي تنكير
البلدة والانعام والاناسي كانه قال لحيي ببلدة ميثاير يد بعض البلاد المية ونسب بعض

الانعام والانسان في ذلك البعض كثر فان قلت هل يكفر من ينسب الامطار الى الانواع
قلت ان كان لا يراها الا من نوء ويجوز ان يكون هو الانواع من خلق الله فوكفر
وان كان يحران لله خالقها وقد نصبت نوءه دلائل وامارات عليها لم يكفر بقوله رسول
ولو شئت اخفضنا عنك اعبا نذارة جميع القرى لبغتنا في كل قرية بديانيتها وانما
قصرنا على الامم وعظمتك به واجللتناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل
ذلك بالشدة والتصبير ولا تقطع الكافرين فيما يريدونك عليه وانما المراد بهذا
تصغيرهم وتقصير المؤمنين وعزيتهم والضمير للقران او لترك الطاعة الذي يدل عليه
ولا تقطع والمراد ان الكفار يجدون في محمد وآله وهما امرت فتابوا من جحدك واحفظ
وعصيت على نواجذك بما تعلمهم به وتعلمهم وجعلهم اذكبر من ان يراهم كونه نذرة
كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذرا لوجبت على كل نذير محابدة من ينصت
على رسول الله تلك المحابدة كما فكر جهاده من اجل ذلك شعظ فقال له وجاء
ليسيت نك نذرة كافة القرى جهادا كبريا معا لكل مجاهد سمي المائتين الكبر
الواسعين بحرين والقرات البليغ العذوب حوضك الحلاوة والاجاج يقضيه
ومرجها خلاها مجا وبها من الاصفين وهو يغلبت بفصل بينهما وبينهما
الفازع وهذا من عظم افتدائه وفي كلام بعضهم ويجوز ان احدهما مع الآخر
ممزوج والعذب منها بالاجاج ممزوج برزخا حائلا من نذرة كقولهم عز وجل
بغير عدل ونها بر يد لغيبك مرتبة وهو نذرة قرى ملحق على فصل وقبل كانه
حذف من ملحق تخفيفا كما قال وصلينا نارا بر يد اريد ان قلت وحجر المحجورا
ما معناه قلت هي الكلمة التي يقولها المنعوق وقد فسرناها وهي ههنا وانته

لا يحل فيه من المشا ان العظام ويجوز ان يرجع الضمير الى ما دل

عليه ولو شئت لبقينا في كل قرية

علا

على سبيل المجازة كان كل واحد من البحرين يتعوس صاحبه يقول حجرا حجرا كما قال لا
يتعسا اي لا يفتي احد على صاحبه بل يجاهره فتعسا النبي ثم كالنعوذها هنا جعل كل واحد
منهما في صورة الباغي على صاحبه فتعوس منه وهي في استعانت اشهد على البلافة ارا
نفسه الشقيمين ذوي نسب اي كوريت الحق فيهما فلان فلان وفلان يتعسا فلان
وذواتهم اي اننا يصاهرهم بحسن ونحوه قوله ثم اخجل من الزوجين الذكر
الاشقي وكان راي قدير حيث خلق من النطفة الواحدة بشرانوعين ذكر وانثى
الظهير والمظاهر العيون والمعاون وفعل بمعنى معا على غير رز والمعنى انك
يظهر الشيطان على نذرة العداوة والشكر وعى نهارا في ايه جمل ويجوز ان يراد بالظهير
الجماعة كقوله والملائكة بعد لك ظهير كما الصديق والخطيب ويريد بالكافر الجسد وان
بعضهم مظاهر لبعض على الخفاء نور من الله وفيل معناه وكان الذي يفعل هذا
الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا ينصر على ربه ههنا مهينا من قولهم ظهر ربه
اذا خلفته خلف ظهره لا لا لنفسه اليه وهذا نحو قوله اولئك لا خلاق لهم في
الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم مثال الامم شاء والمراد الامم فعل شاء ومن
استثنى من الامم قوله ذي شفقة عليك قد سعى لك تحصيل ما لا اطلب
منك ثوابا على ما سعت الا ان حفظ هذا المال ولا تضعه فليس حفظك
المال لنفسك من جنس الثواب ولكن ضوره هو بصورة الثواب وسما باسمه
فاذا دبت احدهما فلع شبهه الطمع في الثواب من اصله كما انه يقول لك ان كان
حفظك لما لك ثوابا في اطلب الثواب والثانية اظهار الشفقة البالغة
وانك ان حفظت ما لك عند حفظك ثوابا وضوح كما برضوا المثاب بالنسبة

احسن

الحمد لله الذي هدانا لهذا...

[illegible]

۱۵۱

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمَ يَافَثَ ۚ

قوله برزخ في قوله تعالى
 معتدلاً لو كان انحرافاً
 أفعله فسوف يترك الأمر على حاله
 الذي هو عليه الآن

ادعائے حق

بذكر بعض ما بها من كفاة يسيرة
الحقبة عن بعض الناس

بقال متعبه فاعينني اي
تو عينه فارضاني

عالم السلام قال صلى الله عليه وسلم لا ينجى من النار الا من لم ينجس نفسه بغيرها ولا ينجس نفسه بغيرها ولا ينجس نفسه بغيرها

اذا غزا خولك فقتل معناه اذا غارت قياشوا والمعنى انهم يشقون
 لبسكثير وفار ونواضج لا يضرهم ولا ينفقون
 يعلم اسلما ويطر ويزكركم بعض العلماء ان يكون في الاشياء
 ونقولهم ومشون في الاشواق سلافا فيهمك منكم لانها هيكم
 ومبارككم لا خير يفتنا ومنكم ولا تشرى تسام منكم تسام
 فاقم السلام مقام التسام في القول سدا من القول
 تسامون فيه من العبد والاي والملاذ بلجل السفة وقلة
 الادب ويومئذ الرغبة من قوله الا لا يجهل احد علسا
 فتجهل فوف جهل الجاهل يار عن انو العاليه نفسها
 آية القال لا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السها وترك
 المقابلة مستحسن في الادب والمروة والشرعة واسلم
 لا يجوز والورع البيوتية خلافا لظاول وهو ان يترك كماله
 تمت او لم تمت وقاكون من قراء شيئا من القرآن في طوق وان
 وقد بات ساجدا وقاما وقيل في الركعتان بعد المغرب
 والركعتان بعد العشاء والظاهر انه وصف في ما جاءه الا
 او اكثره فقلان يظن صايا ويثبت قايا عركها هلاكا
 وخشع الما ملكا لوزا قال يوم النسيار ويوم الجفان
 كانا عكلا وكما عركها وقال ان تعاقب كل عمل
 وان تعاقب كل عمل لا ينجي ومنه العزم لا حاجة الى

حاطهم اعيا اليه النبي
 ذكره الجاهل وهو كذا
 موعت العقائد
 الجاهل بعد فيه
 عن المعاني

وهو
 وهو
 وهو
 وهو
 وهو

فان لا ينجى من النار الا من لم ينجس نفسه بغيرها ولا ينجس نفسه بغيرها ولا ينجس نفسه بغيرها

قوله النسيار ويوم الجفان
 فان كان النسيار يوم النسيار
 التي فيها شرح الوحيات

الذي هو من الله تعالى

وصفهم باحياء الليل ساجدين ولا ينجس نفسه بغيرها ولا ينجس نفسه بغيرها
 هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اجتهدوا في ما يقين من قبلوا الخلال في
 العباد عنهم كقولهم والذين يؤثرون ائقوا قلوبهم وبله ساءت
 في حكم يثبت ومنها من ينجس نفسه بغيرها ولا ينجس نفسه بغيرها
 بالدم محذوف معناه ساءت مستعمل وقاما هو هذا العهد
 هو الذي ينجس الخلة باسم ان جعلها خيرا لها ويجوز ان يكون
 ساءت بمعنى اجترئت ومنها من اسلم ان ومستعمل حال في
 والتعليل ان تصح ان يكون عند اخلاص وان يكون في كلام الله
 وحكمة لمولم وقرى تقربوا بكسر التاء وضمها وتقرب تصفقا
 وتشددها والتقرب والقبول لا تقاروا بالتقرب والتصديق الذي
 هو تقصير الاسراف والاسراف مما ورة الحق في النفقة وصرفهم
 بالقصد الذي هو من الخلو والتقصير بعينه امر رسول الله
 عليه وام ولا تجعل ركعتك من الغفلة الى اعتك ولا تبسها كل البسطة
 وقيل الاسراف كما هو الاتفاق في المعاصي فالله القرب فلا اسراف
 وسمع رجل رجلا يقول لا خير في الاسراف وقال الاسراف في الخير
 وعن عبد الله بن عبد الله انه عبد الملك بن مروان حين
 زوجه ابنته واخبر الله فقال وصلت الرحم فغلت وصنعت
 وجاء بكلام جين فقال اي عبد الملك ما هو كلامك اعلة لعل
 المقام تستل عبد الملك فاما كان بعد ايام دخل عليه والي بن حاصر

الذي هو من الله تعالى

الذي هو من الله تعالى

الذي هو من الله تعالى

لا تستعين هذا فانه كلام غثيت
 خطه ولا ما بعد الوعد

عليه السلام

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

فشيئاً له عن نفقته وأحواله فقال الحسنة بئس المشتري فعرف
عبد الله أنه أراد ما في هذه الآية فقال لا نعم يا بني لهذا أيضاً فإنه
وقيل أولئك أصحاب محمد عليه السلام كانوا لا يأكلون طعاماً للشبع
واللحم ولا يلبسون ثوباً للجبال والذين هم كثر كانوا لا يشبعون
موتهم ويحبهم على عبادتهم ويلبسون ما ليس بعبادتهم ويكتمون
عن الحزن والقر والسرور في الله عنه كفى سرّاً إلا يشتهي
يصل شيئاً إلا اشتراه فأكله والقوم العدل من الشئ لا يستقامه
الطرفين واعتدالهما ويظهر القوام من الاستقامة السواء المستوي
وقرى قولاً بالسر وهو ما يقام به الشيء يقال لنت قولاً
يعني ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا يفيض ولا ينضويان يعني
بسر كل قولاً جازياً ويكونا خبيرين بما وان يجعل من ذلك قولاً
وقولاً مستيقراً وان يكون الظرف خبراً وقولاً طاملاً موكداً واجازاً
الغرض ان يكون من ذلك انهم كان علماً أنه مبنى لا صفة المخرجات
لقوله لم يمنع الشرب منها غير ان غلبت وهو من جهة العذاب
لا بأس له وكل ما لم يمنع من ذلك انهم كان علماً أنه مبنى لا صفة المخرجات
لا محالة فليس على المولى هو معتد الفايده فائدة تحرم الله
أي حرّمها والمعنى حرّم فعلها والآخرف متعلق بهذا الفعل المحرّم
او لا يقتلونه وفي هذه المقدمات العظام عن الموضوعين يتكلم
الجلال العظيمة الذين للتجوز عما كان عليه اعتداء المؤمنين

وكان في الآية
أنه لا يكون
من ذلك انهم
كان علماً أنه
مبنى لا صفة
المخرجات

عن قوله
لا بأس له

من قوله
الذين هم كثر

من قوله عن نفقته وأحواله فقال الحسنة بئس المشتري فعرف
عبد الله أنه أراد ما في هذه الآية فقال لا نعم يا بني لهذا أيضاً فإنه
وقيل أولئك أصحاب محمد عليه السلام كانوا لا يأكلون طعاماً للشبع
واللحم ولا يلبسون ثوباً للجبال والذين هم كثر كانوا لا يشبعون
موتهم ويحبهم على عبادتهم ويلبسون ما ليس بعبادتهم ويكتمون
عن الحزن والقر والسرور في الله عنه كفى سرّاً إلا يشتهي
يصل شيئاً إلا اشتراه فأكله والقوم العدل من الشئ لا يستقامه
الطرفين واعتدالهما ويظهر القوام من الاستقامة السواء المستوي
وقرى قولاً بالسر وهو ما يقام به الشيء يقال لنت قولاً
يعني ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا يفيض ولا ينضويان يعني
بسر كل قولاً جازياً ويكونا خبيرين بما وان يجعل من ذلك قولاً
وقولاً مستيقراً وان يكون الظرف خبراً وقولاً طاملاً موكداً واجازاً
الغرض ان يكون من ذلك انهم كان علماً أنه مبنى لا صفة المخرجات
لقوله لم يمنع الشرب منها غير ان غلبت وهو من جهة العذاب
لا بأس له وكل ما لم يمنع من ذلك انهم كان علماً أنه مبنى لا صفة المخرجات
لا محالة فليس على المولى هو معتد الفايده فائدة تحرم الله
أي حرّمها والمعنى حرّم فعلها والآخرف متعلق بهذا الفعل المحرّم
او لا يقتلونه وفي هذه المقدمات العظام عن الموضوعين يتكلم
الجلال العظيمة الذين للتجوز عما كان عليه اعتداء المؤمنين

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

أول من استقر في الدنيا
والله اعلم بالصواب

وبقتل المسلمين قبل ان يشرعوا في دينهم واخفانا من نذرنا
المعاصي ويبيد عليهم ونزل في العمل الصالح فانه يترك ما يثبت
الحال الله تعالى ما مضى عنده مكلف من الخطايا محض لا للشواجب او فانه
تأنيب من الله الخليل الذي يعرف حق الناس ويعدل بينهم ما يستحقون
والذي عتبت النور بسوء عتبت الحق طهر برحمته كلام بعض العرب
الذي اخرج بقوله العبد من الخطايا الواجد والضايق في المواريد
والعقمة الولد او فانه يرجع الى الله تعالى به من رحمة احسنها
واي مرجع عملهم فيفرون عن محاضل الكنازات ومجالات المطالبين
فلا تحضر بها ولا يفرقونها تنزهها عن غلبة الشر واهله
وصيانة لربهم عما ينافيه لان مشاهدته الباطل يتركه فيه
ونذكر في النظارة الى كل ما لم تستوعبه الشريعة ثم نذكر
فاعلم انهم لان حضورهم وتطهرهم دليل للرضا به وسبب
وقوده والزكاة منه لان الذي يسلط على فعله هو استعجاب
النظارة ووعيتهم في النظر اليه وانه اعظم عسى ان من علم
اياكم ومجالسه الخطا يبرر وعملهم لا يشهدون في المروءة شهادة المروء
مخوف المصاف وانتم المصاف اليه معامته وعن عمادة وجه الله
مجالس الباطل وعن انوار الخفية رضي الله عنه الله والهو والغباء
وعن محاصره الله اعيان المشركين في العقول ما يتوكلون في
ويطرح والمعنى لا دامرؤا باهل اللغو والمشتغلين به مراء

والى

النام رحمه كرددت

وغير ذلك من الغيبة التي لا يمكن ان يكون لها نصيب من النور

معرين

معرض عنهم مكر من انفسهم عن التوقف عليهم والحوضر معهم
كقوله واذا سمعوا اللغو عرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا وكم لنا
سلام عليكم لا نقول في الجاهل من عن الحسن في شتمهم المعاصي
وقيل انما سمعوا من الكفار الشتم والاذى عرضوا وصحوا
وقيل اذا ذكر في الحديث كقوله عنه ما يحذرنا عليها ليس في المهور
وانما هو اثبات لله ونفي للغير والعنى كان نقول لا يلقى في ذلك
هو نفي للسلام لا للقاء والمعنى انهم اذا ذكر في بها اكبول عليها
حرمها على استماعها واقبلوا على المكون بها وهم في اكيابهم عليها
سامعون اذا نوا عينة متبررون ويعتقون في عينة لا كالتبر
يذكرون بها فتقام قلوبهم عليها فيقبل على من ذكر بها فيظهر
الحصر الشديد على استماعها وهم كالقصر البغيان حيث لا يحضرها
ولا يتبررون ما فيها كالمنا قفر واشباههم قري ذريقتا وذريقتا
وفؤة اعين وقرايت احين سألوا انهم ان يذوقهم ازواج واعطابا
عالم الله تعالى يسترون بمكانهم وتقربهم غيبتهم وعن محمد بن
ليس شيء اقرب لعزل المؤمن من ان يتركه في جنة واولا ذكره
مطيعين لله وابترع ما سر رضي الله عنها هو الولد اذا رآه يكتم الفتنة
وقيل سألوا ان يلقى الله ام اولاهم وذريتهم في الجنة لهم ثم
ارادهم فالتقوا الولد لانه على الجحيم والعدم اللبس
كقوله ثم عزكم فقلنا او ارادوا جعل كل واحد منا اماما او ارا

الشبهة في حروفها

الحروف في حروفها

التي هي من حروفها

التي هي من حروفها

التي هي من حروفها

قوله
انما جاءكم مني
انذار

انما جاءكم مني

جاءكم مني وصياني وادباري واحسانا اما واحدنا لانا وانما
كلنا وكوشايد واحدنا كالم واحد وعرض بعضهم في الامة ما دل
على ان الرباس في الدرع عت ان تطلب ويوعب فيها قيل
فقلت هذه الالية في العشرة المباشرة طائفة **فان قلت**
بمن في قوله منادوا جنا ما هي **قلت** محتمل ان يكون بينا بينه كانه
فلهيب لنا قرة اعين فبينت القرة وفترت بقوله
من ادنا جناز في قاتنا ومعناه ان يعلم الله لهم قرة اعين وهو
من قولهم رأيت منك اسدا اي كنت اسدا وان يكون ابتداء على
معنى هب لنا من وجههم ما تقر به عيوننا من طاعة **فان قلت**
لم قال قرة اعين ففكر وقلت **قلت** واما التكثير فلا محل لتكثير
القرة لان المضاف لا سبيل للتكثير الا تكثير المضاف اليه كانه
قال هب لنا منهم مشورا وفرصا واما قيل اعين وورع عيون
لان ادنا اعين المتقرب وهي قليلة ما لاضافة المعينين غيرهم
قال الله تعالى وقلد من عبادك شكورا ويجوز ان يقال في شكرا غير
انها اعين خاصة وهي اعين المحسنين لانه يجوز ان يعرفوا وهو
الاعلان في الجنة فوجها فضلا على المولى والاعلان على المحسن
والربيد على كل قوله وهم في الغنائ امنون وقراءة من في
في العرفه بما صبروا بصبرهم على الطاعات وغير الشهوات
وعلى اداء الكفار وبجاهدتهم وعلى التقرب وغير ذلك والاطاعة

لاجل

لاجل الشياخ وعنه كمنصوب عليه وقرى يفتون لقوله ولما هم
نصرة ولفقون لقوله يلقاها التفتية دعاء بالتحديد والسلام
دعاء بالاستسلامة يعني لا اذلا الملكة عيونهم ويسلمون عليهم
او عني بعضهم بغير ريسهم عليه او يعطون التفتية والتقليد
مع السلامه من كل امة اللهم وفتنا لطاعتنا واجعلنا مع
اهل جنتك اوزقا قاترا ثم في دار رضوانك كما وصف عباده
وعدد صالحاتهم وحساناتهم وانني عليهم من اجلها ووعدهم
الرفع من درجاتهم في الجنة اتبع ذلك بيان انه انما اكرث لاولئك
وعبادهم واعلن ذكرهم ووعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم فامر
رسوله ان يصرح للناس ويخبرهم لهم القول بان لا تراث لهم
عند ربهم انما هو للعبادة وحدها لا لغنى آخر ولولا عبادتهم لم
يكن ثروتهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عند شيئا يباح اليه
والدعاء والعبادة وما تفتنه لغنى الاستفهام وهو على القصر
فانهم عباد غير الحضرة كانه قلنا في غنى بعباد بكم لولا انكم
يعني انكم لا تستأهلون شيئا من الغنى بكم لولا عبادكم ولم
وحقيقة قوله ما عبادت بما اعتدت به من قول
هو وبقا يكون عباد على كاتقولا اكرث له اعطى اعتد
به من كوارث في قايته في وقال للرجاح في تاويدا بعبادكم اني
لا تراثي وون يكون لكم عند وجود ان يكون مانا فيه فقد كنتم

قوله
انما جاءكم مني
انذار

انما جاءكم مني

العباد

قوله
انما جاءكم مني
انذار

الكلية العامة

قوله
انما جاءكم مني
انذار

قوله
انما جاءكم مني
انذار

يقول اذا علمتكم ان علمي اني لا اعتد بعبادتي لاجل عبادتكم فقد ظننت
 بكم اني علمي فسوف يكثر علمي اني بكم اني علمي في النار ونظمت
 في الكلام ان يقول لكل من استغنى عليه ان من عاده ان
 احسن الحرف فطعنني وفتح امرى فقد عصيت فسوف تروى
 ما احببكم بسبب عصيانكم وقيل معناه ما يصنع بكم يقولوا
 دعوا انياكم الى الاسلام وقيل ما يصنع بكم يقولوا دعواكم
 معه الله **فان قلت** الى من شوجه هذا الخطاب **قلت** الى الناس
 على الاطلاق ومنهم مؤمنون غابرون ومكذبون غابرون
 في طبعها بما وجد فيهم من العبادات والكذب وقرى فقد كذب
 الكافرون وقيل يكون الخطاب لهما وقرى لهما هو القتل
 يوم بدر وانه لو لم يكن بين القتل لهما وقرى لهما ما لفتح بعني
 اللزوم كالتباعد والنبوت والوجه ان تركهم كان غير
 متطوق به بعد ما علم انه قاتل وعذبه لا جد الا لهم وتنازل
 ما لا يكتبه الوصف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل الله
 بين الفرقان في الله يوم القيامة وهو من قبل الله
 آتة لربب فيها واخبر الحق بغير نص **سورة الشعراء**
كلهم الا قوله والشعر المحض السورة وهي ما شان
وسبح وعظم ورواه في رواية ست وعشرون
بسم الله الرحمن الرحيم

هذا هو الكلام الذي
 في قوله تعالى اني
 علمي بكم اني علمي

ايكون على الاسلام
 من قوله ما وجد الله

طسم تنقسم الالف والها واظهار النون وادغامها الكاف للحبس
 الظاهر الحجاز ووجه الله من عند الله والملازمة السورة والقرآن
 والمعنى انك هذا المؤمن الحزوف والمبسوطه نكل انك الكبار
 المنزلة الخ ان يبلغ ما لزم في الخراج بالباء وهو مستفيض القفار
 وذلك لاقصى حد الما بعد الله شقاق يعني لا يتفق على نفسك ان
 تفتلها خسة على ما فاتك من السلام قومك ان لا يكونوا مؤمنين
 لئلا يؤمنوا ولا يتبعوا ايمانهم او حقيقة ان لا يؤمنوا عن قلوبهم
 نفسك على الاضافة اراد انية فليجئ الى الامان قاسية عليه فقلت
 معطوف على الخبر الذي هو نزل الله لو قتلنا لكان صبيحا
 ونظمت فاصدقها ان كانه قتل الله وقدرى لو شقينا لانزلنا
 وقرى فظلم الغافل **قلت** كيف صحت بحى حاضرين خبر اسحق
قلت اصل الكلام فظلموا لها خاضعين فليجئ الاعناق لبيان
 موضع الخضوع وتترك الكلام على اصله كقولك في حيت اهل القامه
 لان الاهل غير كونا وما وصف بالخضوع الذي هو للعقل او
 قيل خاضعين كقولهم ساجدين وقيل الاعناق للناس رؤسهم
 برؤسهم مؤمنين شبهوا بالاعناق كما قيل لهم الرؤس والمنوال حتى المصدور
 قال في فعل من فواض الناس منهم وقيل جعلت للناس
 بيا جاءنا غنق من الناس ليعود منهم وقرى فظلم اعناقهم
 لها خاضعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية فينا

الوجه الذي هو
 في قوله تعالى اني
 علمي بكم اني علمي

عرف

الاستطاعه في هذا
 في قوله تعالى اني
 علمي بكم اني علمي

بعضه ساجده في
 المصارع كانه المصارع
 المصارع عليه كانه المصارع
 كانه المصارع عليه كانه المصارع

واما جعلت العقول
 كقولهم ادى من
 كانه المصارع عليه كانه المصارع

هذا هو الكلام الذي
 في قوله تعالى اني
 علمي بكم اني علمي

خبر من اذ انما به في وكني ما الله
 كما هو في كتابه طه وانه كما هو في كتابه
 خبر من اذ انما به في وكني ما الله

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن

وَبِغَلَبَةِ قَالٍ سَكُنُوا لَنَا عَلَيْهِمُ الدَّوْلَةُ فَدَرَكْنَا أَعْيَانَهُمْ بِعَدْوٍ غَوِيَةٍ
وَلَقَدْ كُنَّا مِنْهُمْ بَعْدَ عَتَمَةِ أَهْلًا مَجْدُودًا لَمْ يَخُجِّهِمْ اللَّهُ بِوَحْيِهِ مُوَعِّظَةً وَتَذَكُّرًا
لِلْآخِرَةِ فَوَالِإِعْرَاضِ صَاعِنَهُ وَكَفَرَابِهِ **فَإِنْ قَالَتْ** كَفَرُوا خَوَافُ بَرِّ الدَّلَافِ
وَالْعَدْوُ وَاصِدُ هِيَ الْإِعْرَاضُ وَالتَّكْذِيبُ وَالْإِسْتِزْنَاءُ **قَالَ** أَمَا
خَوَافُ شَيْءٍ لَاحْتِلَافُ الْإِعْرَاضِ كَأَنَّهُ قَدْ جَرَسَ عَرَصُهُ عَنِ الذِّكْرِ
فَقَدْ كُنَّا نَوَابِهِ وَحِينَ كُنَّا نَوَابِهِ فَقَدْ خَفَّ عَنْهُمْ قَرْوُهُمَا عَرَضُ الْإِسْتِزْنَاءِ
وَالنَّخْبَةِ لِأَنَّ مَرْكَزَ قَائِلِ الْحَقِّ مُقْبِلًا عَلَيْهِ كَانَ مُصَرِّقًا بِهِ لِأَحْمَالِهِ
وَلَمْ يُطَرِّقْهُ التَّكْذِيبُ وَسِرَّكَ مَصْرَقًا بِهِ كَانَ مُوقِفًا لَهُ تَسْبِيحَتِهِمْ
وَعَبِيدَتِهِمْ وَأَنَّا رَأَيْنَاهُمْ سَيَّاعُونَ إِذَا صَبَّحَتْهُمْ عَذَابُ اللَّهِ دُومَ بَرِّهِ
وَدُومَ الْفَنَامَةِ مَا أَلْبَسُوا لِيَكُنْ فَوَاسِطُهُمْ يَوْمِيَّةً وَهُوَ الْقَرَارُ وَسَيَّابَتِهِمْ
أَبْنَاءُ وَاحْتِلَافِهِ الَّتِي كَانَتْ خَافِيَةً عَلَيْهِمْ وَهَقَّ الرُّوحُ وَهُوَ الْبَصْفُ
مِنَ الشَّيْءِ بِالْكَرَمِ وَالْكَرَمُ صِفَةٌ لِكُلِّ مَا يَرْضَى وَيُجَدِّدُ فِيهِ بَيَانُ فَضْلِهِ
أَلَمْ يَكُنْ إِذَا رَضِيَ مِنْ حُسْنِهِ وَجَالِيهِ وَكَانَتْ كَرَمٌ مَرْضِيٌّ لِي وَمَعَانِيهِ وَفَضْلِهِ
وَقَالَ حَتَّى تَشُقَّ الْمُصْفُوفُ مِنْ كَرَمِهِ أَيْ مِنْ كَوْنِهِ مَرْضِيًّا لِي وَفَضْلِهِ
وَمَا سَدَّ وَتَبَيَّنَتْ الْكَرَمُ الْمَرْضِيُّ فَهُوَ تَعْلُوقُهُ مِنْ طَائِفَةِ إِلَهِيَّةِ أَيْبَانِهِ
لِكُلِّ الْأَصْنَافِ لَا يَدِيْعُ عَلَيْهِ شَيْءٌ قَادِرٌ عَلَى أَحْيَاءِ الْمَوْتِ وَقَدْ عَلَّمَ اللَّهُ
الْكَرَمَ مَطْلُوعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ غَيْرَ مَرْضِيٍّ بِأَيِّهِمْ وَأَنْ يَكُنْ لَهُ الْفَضْلُ
فِي الْإِنْفَامَةِ مِنَ الْبُفْرِ الرَّحْمِ لِمَنْ بَاتَ وَأَمْنُ وَغَلَبَ الْحَالُ **فَالْقَالَتِ**
مَا مَعْنَى الْحَجِّ بَيْنَكُمْ وَكَأَنَّ دَوْلَتَكُمْ أَيْبَانًا فَمَا مِنْ رُوحٍ كَرَمٌ **قَالَتْ** قَدْ

فأما الزخام المزيج السوي
مطام

عذله

2526

[illegible]

100

[illegible]

نافعة وصال
نسخة الصلوات

عَلَيْكُمْ خَيْرٌ مِّنْ لَّهِ مَا كُنْتُمْ
بِالْأَعْيُنِ تَرَوْنَ

فصل في بيان
الاعمال التي
يجب على
المرء ان
يفعلها في
الدين وال
الدنيا

اعلم ان قولك ان الله لا يتقوى على نفسه
هو قولك ان الله لا يتقوى على نفسه
اعلم ان قولك ان الله لا يتقوى على نفسه
هو قولك ان الله لا يتقوى على نفسه

اعلم انفسهم بكفرهم وشركاتهم ومن جهه ظلمهم لغيرهم
استعجابهم كغيرهم لا يتقون بكسر النون معني لا يتقونني
فخرجت النون لاجتماع النونين والماء للافاء ككسرهم **قالت**
ثم تعلق قوله لا يتقون **قلت** هو كلام مستألف ليعبر عن
ارسالهم اليهم بالانذار والتوبيخ عليهم بالظلم تجبوا لموسى عليه
من حالهم التي شلت عنده الظلم والعتيف ومن قاتلهم العواقب
وقلقتهم وجزعهم من اقام الله رحمة له لا يكون لا يتقون حاله
من الضيق والظلم من عظمته من الله وعقابه فالتفت
لجزء الانكار على الحال واما من فداء لا يتقون على الخطاب
تعلق طريقه الاتفات اليهم وجههم وضرب وضموم بالانكار
والغضب عليهم كاترى عن شكوكهم من كبر جناية الى عجزهم
والجأ الى حاضرا **قالت** اندفع عن الشكايه وجزع من رايه وحمى غضبه
فقطع مبادئة صاحبه واقبل على الخافين بوجهه وتعريفه ويقول
له ام تتق الله ام تستغنى من الناس **قالت** فافاد هذا اللفظ
والخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المعاجات والمثاق
اليهم غيبه لا يشعرون **قلت** اجاب ذلك في كل من سئل الله
في معناه اجابته بحضرتهم والقاءه الى مساكنهم لانه مبلغة في
دنايته بين الناس وله فيه لطيفه وحسن على زيادة التقوى
وكم من آية ازلت عن شأن الكافرين فيها او فر نصيب المؤمنين

تاج
الذي هو من سوره شوره
بركته ورحمته وفضله
المنافيه يا كسبي اذ صود
اشاكا في كبري ما ج

وهو من سوره شوره

تدبر لها واعتبارا في ردها وفي لا يتقون في الماء وكسر النون في آخر
وهو ان يكون المعنى لا يا ناس لا يتقون كقولهم لا يتقون ولا يتقون
ويطلق بالرفع لانها مفعولان على خبرات وبالنصب ليعبر
على صفة ان لا يتقون في الماء المعنى لا يتقون في الماء
على صفة ان لا يتقون في الماء المعنى لا يتقون في الماء
على صفة ان لا يتقون في الماء المعنى لا يتقون في الماء
والنصب على ان خوفه متعلق بهذه الثلاثة **قالت**
في النص متعلق بالخوف بالامور الثلاثة في جملتها في انطلاق اللسان
ومعنيته الشوق الى ما يحق له لسان لا يتقون في الماء
كان واقعا فكيف جاز متعلق بالخوف **قلت** قد علق الخوف
بكونهم وما يحق له بسببه من ضيق الصدر والجلوس في اللسان
فان على ما كان على ان قلل الجلوس التي كانت به قد نالت
يرغوتيه وتل يفتيه منها بفتية يسير **قالت** اعتدلك
هذا بركة الرفع لان المعنى انما ضيق الصدر غير منطوق
اللسان **قلت** يجوز ان يكون هذا قبل الرفع واستجابتها
ويعود ان يريد القدر اليسير الذي فيه ويجوز ان لا يكون مع
حال الخفة من لسانه من القضاة المصاحح الذي هو اسلاطه
اللسنة وبسطة المقام هارون كان بكل الصفه فاراد
ان يعرض به ويذكر عليه قوله عز وجل اخي هارون هو افصح
من لسانا ومعنى فارسل اخي هارون ارساله اليه جبريل عليه

وهو من سوره شوره

وهو من سوره شوره
وهو من سوره شوره
وهو من سوره شوره
وهو من سوره شوره

وهو من سوره شوره

وهو من سوره شوره

وهو من سوره شوره

وهو من سوره شوره

الاستغفار والاستغفار
عن خطيئته

واجعله نبياً وارثاً به واشد منه عضدي وهذا كلام مختصر وقد
يسقطه غير هذا الموضع وقد أحسن في الاختصار حيث قال
فازيل الحمار وفي مجامعها يتضمن معنى الاستغفار ومثله
في قصص الطويلة والخصر قلته تعالى فقلنا اذهب الى قومك
الذين كفروا يا آتينا فذكرناهم ثم يرد حيث اقتصر على ذكر طريق
القبضة اولها واخرها والانداز والتميز وذلك في معنى على
ما هو اعرض من القبضة الطويلة كلها وهو انهم قوم كثر في ابيات
الله فان اد الزلم الحجة عليهم فبعث اليهم رسولين فذكرهم
فاهلكهم **فان قلت** كيف سماه موسى عليه السلام ان يا مؤمن بالله
يا مؤمن بالله يستمع ولا طاعة من شئت فقل وشئت بعباد
وقد علم ان الله من اوله **قلت** قد استلقت قبله وكنته
التمس من ربه ان يرضه باخيه حتى يتبعنا وانا على تنفيذ ذلك
وتبليغ رسالته فبعد قبل التماسه عذره في ان الله تعالى
وتبليغ العذرة التماسه على تنفيذ الامر ليس يتوقف
في امتثال الامر ولا بتعذر فيه وكفى بطول التعليق
التعليق على التعليق لا دبا للذنب قلته القبطي كان مجاز فؤاد
واسمه فانون يعني ولم على نبعة ذنب وهي قود ذك القدر
خاطف ان يفتل عليه في خوف الخطاف او سمى نبعة الذنب ذنباً
كما سمى حماراً لشيئه بشيء **فان قلت** قد بينت ان يكون ذلك

الذلات

الذلات عللاً ومحلها تعبير اللغز فما النفسه فما قولك هذه
الواجب **قلت** هذه استدفاع للبيان المتوجه وقررت
من ان هذا الكلام الرسله فكيف يكون تعليلها والتركيب
عليه ما جاء بعد من كلمة الرفع والموعود بالكافة في الرفع
تجمع الله له الاستحباب في قوله كلاً فاذها لانه استدفعه
بلاعيم فوعده الرفع بزرعه عن الخوف والتمس منه المأثور
باخيه فاجابه بقوله اذهب اذهب انت والذي طمئنه
وهو هارون **فان قلت** علام عطف قوله فاذها
قلت على الفعل الذي يدل عليه كلاً لانه قيل لارتفع يا مؤمن
عما تظن فاذها انت وهارون وقوله ايا معاً مستعطف
من عاذا الكلام يرمي اياك والحدود كخطير الظاهر ان الله عليه
اذا حضر واستمع ما يجري بك وبه فاعلم انك وعلينا وكسنا
نشوكتك عنكم ونكسسه ونجونا ان نكون احسن لان او يكون
مستمعون مستمعين ومستمعين **فان قلت** لم جعلت
مستمعون قريباً معاً في قوله من اياك الجواز والله تعالى
يوصف على الحقيقة بانه سميع وسماع **قلت** وكثير لا ينفرد
في الاستماع على الحقيقة لان الاستماع جاري مجرى الاصحاء والكم
من السمع بمنزلة النظر من البصر ومنه قوله تعالى قل ادعوني
الى آية استمع نغم من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا عجبا وبقا

كالنصارى

عن الاستماع سمع السمع كان
الظن سمع البصر سمع السمع كان
من غير الاستماع والظن

والا تهيئته او من الذي كان يفرق بينهم فقلنا تاه الله
يخبرونها لتشهد لكل قوله تعالى ويذكر الله انك وقرى الالهة
فاجابه موسى صلوات الله عليه بل انك لا تعلمه انما فرطت منه
وهو من الصالحين الجاهلين وقيل ان من سجدوا لله عند
من الجاهل منفسه والمعنون من الفاعلين فعلوا ذلك الجاهل
والسفيه كما قال يوسف لا مونة ههنا علمنا ما فعلتم بيوسف
واخيه اذ انتم جاهلون او المخطئين كمن يضل عن الله من غير قصد
للقصد او انه هب من عند الصواب او الناس من قولهم ان فعل
احدكم فكل واحد من الاخرى وكذب فرعون ودفع النوص
بالفرعون نفسه وبناء ساجده بان وضع الصالحين موضع
الكافرين في عملهم للشيء عن تلك الصفة فكرر على
اقتنانه عليه بالترقية فانطلم من ضله واستأظمه من ضله
والى ان تسمى بحمة الانفة حيث بينا في صفة العاوية عليه
تعبيد بنو اسرائيل لاد تعبيدهم وقصدهم بدم ابائهم هو السبب
في خطوه عنده وترسده فانه امتزج عليه بتعبيد قومه اذ اصفقت
وتعبيدهم تذلليهم والقادهم عبدا لاف تعبيد الرجل واعتدته
في الحقنة عبدا قال علام تعبيده في قومي وقد كثرت فيهم
ابا عن ما شافوا وعبدان **فان قلت** اذن جوابي وجها
او الكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاءه **قلت** قول فرعون

والحق من الفاعلين

اما عن صفة تعبيد
مع تعبير

او

ولعل

وفعلت وتعلل فيه معني انك حازيت نعمتي ما فعلت فقال له
موسى نعم فعلتها بما اذن لك تسبلا لقوله لاق نعمته كانت عنده
جذبة باو بما اذن بقوله كل الجزاء **فان قلت** لم جمع الضمير
عومكم وضممتكم مع افرادهم في نعمتها وعبدت **قلت** الخوف
والفراخ يكونا منه وحده وكل من منه ومن غلامه المؤمنون
بفعله بدله قوله ان الملاء باعرون بك ليقلوا واذا الاثنيان
فيه وحده وكذا التعبيد **فان قلت** تلك اشارة الى طاردا
ولان عبدت ما فتحها من الاعيان **قلت** تلك اشارة الى
خضعة شغواء منهم لا يدرى ما هي الا بتفسيرها ومحل التعبيد
الرفع عطف بيان ليذكر ونظره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك
الامر ان ذا بره مولد مقطوع والمعني تعبيدك في اسرارك
نحوه عنها على وقال الرصاج ويجوز ان يكون في موضع
نصبا المعني انما صارت نعمة على لان عبدت بنو اسرائيل
اي ان تعبدوا كل كلفني اهلي ولم تيقنوا في اليه فاما له بقائه
ان ههنا من يزعج انه رسول رب العالمين قاله عند دخوله
ومارب العالمين فربما في شيء رب العالمين وهذا السؤال
لا يخلو انما ان تدبره اي شيء هو من الاشياء وشوهدت
وعرفت احسانها فاجاب بما يشهد له عليه من افعاله
الخاصة ليخبره انه الذي من شيء فما شهد وعرف من الخلق

ليس

التي

والاعتراف بضعفها في شئ مخالف لجميع الاشياء ليس كذلك شئ
وايا ان تريد به ائني صوغا لاطلاق تفتيشا عن حقيقته
الخاصة ماهي فاحاطوا بالذي اليه سبيلا وهو الكافي بعرفته
معرفته ثباته بصفاته استدللا بافعاله الخاصة على ذلك
واما التفتيش عن حقيقته الخاصة التي هي في نظر العقول
فتفتيش عما لا سبيلا اليه والسائل عنه فتفتش عن مطالب
الحق والذى يلحق بالفرع وويل عليه الكلام ان يكون
شكلا له هذا انكارا لان يكون للعالم من حيث سواء لا نهاية
اللاهية فلما اجاب موسى عما اجاب عن قومه من جهة الاله
حيث نسب الرتبة الى غيره فلما اثبت بقوله حقيقته الى
قومه ونظر به حيث سقا وسولهم فلما اثبت بتقرير اخراجه
واجتمعت وقال لئن اخذت الها غدا وهذا اقل على صحة
هذا الوجه البصير **فان قلت** كيف قيل ما بيننا على
الشبهة والمرجوع اليه مجموع **قلت** اريد ما بيننا الخشوع
فجعلنا بضم ما فاعدا لظاهر من قال في الهيجا جاليل **فان قلت**
ما معنى قوله ان كنتم موقنين لاي من فرعون وقلايحه
الايقان **قلت** معنا ان كان نرجو منكم الايقان الذي يورد
اليه النظر الصحيح نفعلكم هذا الجواب والالم يفتح او ان كنتم
موقنين شئ فقط فهذا اول ما توفون به لظهوره وامارة ذلك

التفتيش
على حقيقته

فان

فان قلت ومن كان جوهرا **قلت** اشرف قومه فيل كانا
نحتمل ما به رجل عليهم الاساور وكانت للملك خاصة **فان قلت** ذكر
الخصوات والارض وما بينهما قد استوجب به الخلافة كما في
ذكرهم وذكر اباهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب **قلت** قلتم
اولا ثم خصص من العام للبيان انفسهم واما انهم لان اقول بالظهور
فيه من العاقل بقسمة ومن اولاد منده وما شاعروا عاين من الدلائل
على الصانع والعاقل من هبة الهيبة وما في حال من وقت
ميتلاد من وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع
الشمس من احد الخاقين وغروبها في الاخر على تقدير مستقيم
في قول السنة وحساب مستقيم من اهل ما استدل به و
الظهور استعمل في الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء
والامانة على غير ذلك كنعان فثبت الذي كفروا في الحساب
والخارج الذي ارسل اليكم بفتح الحزم **فان قلت** كيف قال
اولا ان كنتم موقنين واخر ان كنتم تعطلون **قلت** لا يراى اول
فلما راى منهم شدة الشك في العباد وقلة الاضعة الى
الحج حاشروا عارضان رسوكم لم يمتد بقوله ان كنتم تعطلون
فان قلت الم يكن لا يمتد ان خسر من لا جعلنا من الحزم
ومؤداه مؤداه **قلت** اما اخضر فبفتح وا اما مؤداه مؤداه فلا
معناه لا جعلنا من الحزم عرفت حالهم سجون وكان من عادته

سائر الناس

أن يأخذ من يده يبعثه فيطرده من قوة ذاهبة في الانقضاض
 العمق في كل ما يصير منها ويصح فكان ذلك أشد من القتل والحد
 التواضع قوله أو لوق حينئذ وأحال دخلت عليها همة الاستفهام
 معناه أنت تعلم ذلك كل ويوحى في شيء على ما لم يحسم في قوله
 إن كنت من الصادق سرافق لا ياتي بالمعجزة إلا الصادق في دعواه
 لأن الحق تصدق من الله لمزج النبوة والحكم لا يصدر إلا من الله
 ومن العجالة فقال فرعون لم يخف عليه هذا وحق على ناسير لفلان
 الغلبة حيث جاوز ذلك القبح على الله حتى لم يفهم تصديق الكاذب
 بالمعجرات وتقدم إن كنت من الصادق فخرج دعواه إلى أن يتبين
 مخبره الجدل لا لولا أن يبين فيه بطلان عليه ثعبان من ظاهر
 الثعبان لا شيء يشبه الثعبان كما يكون الأشياء المبررة
 بالشفاعة والسحر وروى أنها انقلب جنة ارتفعت السماء
 قد صيرت في الحظت فقبلت إلى فرعون رجعت تقول
 يا موسى عزني ما شئت وتقول فرعون أسألك بالذي أنزل
 إلها أخذتها فاحذر ما عادت عصا للناس لمزيد دليل على أن
 بيضاءها كان متباين النظار على النظر إليه لخروج على العلة
 وكان نياضا نورانيا روحا أن فرعون لما انصرفت الآية الأولى
 قال هذا عندها فخرج برة فقال له ما هذه فانك تكلم فيها
 فادخلها في بطنهم نزعها ولها شجاع يكاد يغشى إلى انصاف وحشد

معناه ان تصدق
 الا

اذا
 فلو كان من الله قال

الاق

الاق فان قلت ما العام في قوله **قلت** هو منصوب بغير
 نصب في اللفظ ونصب في المحل فالعام في النص لللفظ ما يقدر
 في الظروف والعام في النص للمحل وهو النص على الحال قال
 ولقد عجز فرعون لما انصرفت الآية الأولى لا يرى طريقه أطول
 حتى لم يبق له ذكر دعوى الإلهية وخط عن ملكيه كبرياء الله
 وارتفعت في نفسه واستهزأ خوفه وفرقا وبلغت به الاستكارة
 لقومه الذين هم بزعمه عبيد وهو الله أن طيفق بغيرهم
 ويعترف لهم بما حذر منه وتوكله وأجشنت به من محبه موسى
 وغلبته على ملكه وأرضه وقوله ان هذا السحاح عليهم قول
 باهت اذا غلبت تجلي هذا الهم تأمر قول من المظلمة وهي
 المشاورة أو من المراءى هو ضد الذي جعل العبيد لا يفتق
 وديهم ما فؤدا لما استولى عليه من فظا الدهش والخيرة
 وماذا منصوب اما لكونه في معنى المصدر واما لأنه مفعول
 من قوله أمرتك الخبيث فترك رجليه وأرجده بالهمز والتخفيف
 وهما لغتان يقال أجهته وأزحمته اذا أجزته ومنه المجهته
 وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون نعم
 سرجاؤنا من الله والمعنى آخره ماضية لوقتنا اجتماع النعم
 وقيل أحسنه ما سطر من شرطاً عشرين والسحرة وعافوا
 قوله ان هذا السحاح عليهم بقوله نكسحوا نجاء بكلمة الإطاعة

مصدر والهمز وهم

يعني كينا

يقول يدي ليس عليه ما
 أم شياطة

شق
 من الجان

أي ما حوصه وقيل
 أولاد نوح اسلم

التخليل
 حلت كدر

الخلفاء
 امرؤ

وصفه المبالغة ليظنوا من نفسه ويستكبروا بعض قلبي وقلة
الاعتناء بكل سائر اليوم ما يعلم يوم الرينة وميقانه وقت
الفجر لانه الوقت الذي وفته لهم موسى عليه السلام من يوم
الرينة في قوله موعدكم يوم الرينة وان عثر الناس على
والحق ما وقت به ايضاً من زمان او مكان ومنه ما قيل
الاجر لهم هل انتم ممن يظنون انهم في الاجتماع واملأهم
استغفارهم ولا يستغفرونكم كما يقول الرجل لعله منكم انتم غفوا
اذا اراد ان يترك منه ولحمته على ان يظن انكم انما غفوا له ان
الناس قد انظروا وهو واقف ومنه قولنا بطر شر اهل
انت باعيت ديناً ولما جئنا او عبدت فبعنا ابا غور بن عمار
يريد بعتنا النباير بها ولا يظن به لعلنا نبيع السحرة اجمع
ديهم ان غلبوا موسى ولا يتبعوه موسى في دينه وليس
غيرهم باتباع السحرة وانا انخرض الكلى ان يتبعوا موسى
فساقوا الكلام مساق النباير لانهم اذا اتبعوا لم تكونوا
يتبعوا موسى عليه السلام وقرى نعم بالكسر وما اعتادوا وكان
قوله ان لا يظنوا معنى جزاوا بشرط لانه عليه وكان قوله
وانكم اذا لم تفرق بين معطوف وعلية ومضارع في قوله ذوات
اذن فان في مكانها الذي يقضي من الجواب والجزاء وعرفهم
ان عجز لهم الحيلولة على سحرهم الذي قد نزل انهم يتخلون له

لنا

موسى لقرينه عند الزل في انتموا بجزرة فرعون ومثل الجان
الجاهلية وهكذا كل ما يصعد الله ولا يهبط في الاشياء
الا الخلف بالله معلقا ببعض اسمائه او صفاته لقول الله
والرحمن رب العرش وعزة الله وقدره الله وجلاله
وعظمة الله فالرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخلفوا ما بينكم
ولا ما بينكم ولما لظوا غيت ولا تخلفوا الا بالله ولا تخلفوا
بالله الا وانتم صادقون وقد استحدث الناس في هذا الباب
في اسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الاولى وذلك ان الواحد
منهم لو قسم باسماء الله كلها وصفاته على شيء لم يقبل منه ولم
يعد باحق فيقسم به اسرسلطانه فاذا قسم به فكل عندهم
يعد اليقين التي ليس بها ما حلقها في ما يكون ما يكون
عن وجهه وصفيته يسخرهم وكيدهم ويلوؤونه فيقول
في جبالهم وعصبتهم انها حياث تسعي بالتمويه على الناس
او اقلهم تمت تلك الاشياء فكما مبالغة روى انهم قالوا ان يركب
ما جاء به موسى محمل فلن يغلب وان يركب من عند الله فلن
عليها فلما قذف عصاه فلقفتها انوار به عليها انه من الله فاستقل
وعز عزهم واصبحوا انحرهم وانسوا انهم مراء واما غيرهم من الخو
بالايقاع لانه ذكر مع الالفاظ فيشكل له طريق المسألة كذا
وبه ايضا مع مثل عاة المسألة انهم جزوا ما را فلم يتماثلوا

أَنْ رَمَوْا بِنَفْسِهِمُ إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدِينَ كَمَا تَمَّ أَجْرُهُمْ وَفَطَرُوا
طَرَجًا **فَانْ قُلْتُ** فاعدا لالقاء ما هو بوضوح به **فان** هو الله
عز وجل جاحقهم من التوفيق وإيمانهم أو ما عاينوا من الحجارة
الباهرة وكلان لا تقدر فاعلا لأن القوا بمعنى خروا وسقطوا
رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ عَظِيمَانِ لَرُبِّ الْعَالَمِينَ لَرُبِّهِمْ
لَعَنَهُ اللَّهُ كَانِ يَرْجَى الزَّبُونِيَّةَ فَأَرَادُوا أَنْ يَغْتَرَبُوا وَمَعْنَى ضَامَةٍ
إِلَهُاءَ ذَلِكَ الْمَقَامِ أَنَّهُ الَّذِي يَرْغَبُ إِلَيْهِ هَذَا وَالَّذِي يَجْرَى
عَلَيْهِمَا أَمَّا الْآخَرُ فَلَسَوْفَ نَعْلَمُونَ أَيْ دَالِهَا فَعَلِمَ الضَّرَّ وَالضَّرِيرَ
وَالضُّورَ وَاحِدًا أَرَادُوا الْأَضْرَ عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ الْبَابِ عِظَمَ النِّعَمِ لَمَّا
مَحْضَلُ الْبَابِ الضَّرِيرَ عَلَيْهِ لَوْجَهُ أَنَّ مِنْ تَكْفِيرِ الْخَطِيئَةِ وَالْثَوَابِ الْعَظِيمِ
الْأَعْوَابِ الْكَثِيرَةِ أَوْ لَا ضَرَّ عَلَيْهِمَا فَهُوَ تَعْدُنَا مِنْ الْقَتْلِ أَنَّهُ لَا يَدْرِي
مِنْ الْإِقْلَابِ إِلَى بَيْتِ سَبَبٍ مِنْ أَسْبَابِ الْمَوْتِ وَالْقَتْلِ أَوْ أَرَادُوا
أَوْ لَا ضَرَّ عَلَيْهِمَا فَتَكَلَّمَ كَلَامًا قَلِيلًا انْقِلَابًا إِلَى رَيْثَانِ انْقِلَابٍ مِنْ نِطَاقٍ
فِي مَغْفِرَتِهِ وَبَرَكَتِهِ لَمَّا رَزَقْنَا مِنَ السُّبْقِ إِلَى الْإِيمَانِ وَضَبْلًا مَحْدُودًا
وَالْمَعْنَى لَا ضَرَّ فَدَكَرَ عَلَيْهِمَا أَنْ كُنَّا مَعْنَاهُ لِأَنَّ كُنَّا وَكَانُوا أَوَّلَ الْكَلَامِ
مُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِمْ أَوْ مَرَى عَيْنَهُ فِرْعَوْنُ أَوْ مِنْ أَهْلِ الْمَشْرِقِ
وَقَرَى الْكُنَا بِالْكَسْرِ وَهُوَ مِنَ الصَّرْطِ الَّذِي يَحْتَجُّ بِهِ الْمُرَادُ مِنْ
الْمَحْفُوقِ لِيُفْتَحَهُ وَهُوَ كَانُوا مَجْتَمِعِينَ أَوَّلَ الْمَوْضِعِ وَنَظِيرُهُ
قَوْلُ الْعَامِلِ لِمَنْ يُوَقِّدُ مَجْلَهَ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ كُلَّ فَوْقِي حَقًّا

جوه

وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِي وَابْتَغِ الْفَتْحَ
مَعَ عِلْمِهِمْ لَمْ يَخْرُجُوا لِذَلِكَ قَرَأَ فِي الشَّرْحِ يَقْطَعُ الْحَرْفَ وَيُضَلُّهَا
وَيُرَاكُمُ يَجْعَلُونَ لَعَلَّ الْأَعْرَابَ لَا يَسِيرُوا بِاتِّبَاعِ فِرْعَوْنَ وَجُنُودِهِ
إِنَّا كَرِهْنَا لَكُمْ وَالْمَعْنَى أَنْ يَنْتَبِذَ تَدْرِيبًا حَرَكَةً وَآخِرُ مِمَّنْ عَلِمَ أَنْ يَنْتَبِذُوا
وَيَتَّبِعُواكُمْ حَتَّى يَدْخُلُوا مَدْرَجَتَكُمْ وَيَسْكُنُوا مَسْكَنَكُمْ مِنْ طَرَفِ الْخَطِّ الْبَاطِنِ
عَلَيْكُمْ فَأَهْلَكْتُمُ أَوَّلَى أَنَّهُ مَا تَدْرِكُ تَكَلُّفُ الْبَلَاءِ كُلِّ بَلَاءٍ مِنْ سَوَائِهِمْ
وَلَدَفَ اسْتِغْلَاظُ عَوْنِهِمْ حَتَّى خَرَجَ مُوسَى بِقَوْمِهِ وَرَوَى اللَّهُ
أَوْجَعَ إِلَى مُوسَى أَنْ يَجْعَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَلَالَةً لِبَعْدِ إِيَابَاتِهِمْ
فَمَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ وَأَضْرَبُوا بِرُءُوسِهِمْ عَلَى أَبْوَابِهِمْ فَأَنْ سَافَرُوا إِلَى الْمَلَكِ
أَنْ لَا يَدْخُلُوا بَيْنَهُمْ عَلَى بَابِهِ دَمٌ وَسَاءَ لَهُمْ بَقِيَّةُ الْكَارِ وَالْمَقْبُطِ
وَالْخَبْرُ مَا حَبَّنَا فُطِيرًا فَإِنَّهُ اسْتَرْجَعَهُمْ اسْتَرْجَعَهُمْ اسْتَرْجَعَهُمْ
بِحَبَابَةٍ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى الْبَحْرِ فَيَأْتِيَهُمْ أَمْرٌ فَارْسَلَتْ فِرْعَوْنُ إِلَى
الْقَائِلِ وَخَمْسَ أَلْفِ أَلْفٍ مَلِكًا فَسُورَ مَعَ كُلِّ مَلِكٍ أَلْفٌ وَخَرَجَ
فِرْعَوْنُ فِي جَمْعٍ عَظِيمٍ وَكَانَتْ مَقَرَّتُهُ سَبْعَ أَلْفِ أَلْفٍ
كُلُّ رَجُلٍ عَلَى رَجُلَيْنِ سِوَى الْأُنَاثِ فَلَمَّا كَانَتْ يَتَقَلَّبُ قَوْمُ مُوسَى
وَمَا قَوْلُ سِتَائِدِ أَلْفٍ وَسَبْعُونَ أَلْفًا وَسِتَائِدُ أَلْفٍ بِشَرْكَ مِائَةِ قَلِيلٍ
أَنْ هُوَ لَمْ يَكُنْ يَحْذَرُ قَوْلَ الضَّرِيرِ وَالشَّرَّ مِائَةِ الطَّائِفَةِ الْقَلِيلَةِ
وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَوْبَتُهُمْ لِلَّذِي كَانُوا يَتَّقُونَ قَطْعًا ذِكْرُهُمْ بِالْأَسْمِ
الَّذِي عَلَى الْقَلْبِ فَهَلْ هُمْ قَلِيلًا أَوْ وَصَفَ بِمِائَةِ قَلِيلٍ فَجَعَلَ كُلَّ حَرْبٍ

وَالْمَعْنَى لَا ضَرَّ فَدَكَرَ عَلَيْهِمَا أَنْ كُنَّا مَعْنَاهُ لِأَنَّ كُنَّا وَكَانُوا أَوَّلَ الْكَلَامِ
مُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِمْ أَوْ مَرَى عَيْنَهُ فِرْعَوْنُ أَوْ مِنْ أَهْلِ الْمَشْرِقِ
وَقَرَى الْكُنَا بِالْكَسْرِ وَهُوَ مِنَ الصَّرْطِ الَّذِي يَحْتَجُّ بِهِ الْمُرَادُ مِنْ
الْمَحْفُوقِ لِيُفْتَحَهُ وَهُوَ كَانُوا مَجْتَمِعِينَ أَوَّلَ الْمَوْضِعِ وَنَظِيرُهُ
قَوْلُ الْعَامِلِ لِمَنْ يُوَقِّدُ مَجْلَهَ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ كُلَّ فَوْقِي حَقًّا

3

ماؤں کا نام

فقال هذا الذي لا يدرك بالحواس
العلية
من عالم الغيب
في الكيفية

الحمد لله الذي جعل العلم
مفتاحاً لكل خير
وهدى لقلوبنا
وأنزل في القرآن
آياتاً مبيناً

القدس الشريف وضيق الف القسمة
وقد علموا عن شهاب وروادها

فهذا البحر اما تتركه فزعيتك ال فرعون قال ليرث بالبحر
 ولا يترى موسى ما يصنع فاوحى الله اليه ان اضر بعصا
 البحر فصارت فضا ومنه اثنا عشر طريقا لكل شئ طريق
 وروى ان يوسف قال ما كلم الله ايزل رث فقد عشتينا
 فرعون والبحر اما قال موسى ههنا فخاص يوسف الماء
 وصرت موسى بعصاه البحر فوضوا وروى ان موسى قال
 عنده كل ما من كل قبل كل شئ والموتون لكل شئ والكائن
 بعد كل شئ وقال هذا البحر هو جبل القلزم وقيل هو بحر
 من روافد مصر يقال له اساق او عذكل لا ية ايقو انه لا توصف
 وقربايتها الناس وشايع امرها منهم وما تلبه عليها اكثرهم
 ولا امرها لله وبنو اسرائيل الذين كانوا اصحاب موسى على
 المحض صرنا لاجاء فرسلوا بقرعة يعبدونها واخذوا الجبال
 وطلبوا روية الله صخر وان ركبوا العز من المشرق على
 الرقيم باؤلقا به كان ابراهيم صلوات الله عليه يعلم انهم
 عبدوا اصنام ولكنه سئالهم لو انهم انما يعبدونه ليس
 من استحقاق العباد في شئ كما يقول للناجى ما اكل ولا شرب
 تعلم ان ما له الرقيب فيقول له الرقيب جاز وليس بما
 فان قلت ما تعبدون عزال عن الخبوء محنت فكان
 القياس ان يقولوا اصناما كقولهم ويسالونك ما ذا ينفقون

ايه

قل العفو ما ذا قال ركبكم قالوا الحق ما ذا انزلتكم قالوا حنينا
 قلت هؤلاء قد جاءوا بقصة امومهم كما جلدوا كفتهم من اهل المعقور
 واشتد على جواب اهلهم وعلى ما فعلوا اظلم ما فيهم
 من الاشراج والافئدة الا انهم كف عطفوا على قولهم نعوذ
 فظلم فلم يقتصر واعلوا زيادة يعبدون جده ومثاله وان تقول
 بعض الشيطان ما تلبس في بلادك فقولوا ليرث الا نجي فاجر ذنبه
 بن حماري البحر وانما قالوا نطل لانهم كانوا يعبدونها بالانهار
 ذوقا للميل لا ية يستحقونكم من تقدير حرق المضاف معناه
 هل سمعوا دعاءكم وقراء قنانه يسمعونكم ان هل سمعوا
 الجواب عن دعائكم وهل يقدرون على ذلك وجاء مضار عام
 ايقاعه في الاعلى حكمة الحال الماضيه ومعناه استحضار الذنوب
 الماضيه التي هم تدعونها فيها وقولوا هذا سمعوا واسمعوا
 وهذا الباع في التليث لما اجابوا جواب المقلدين لانهم قالوا
 يقولوا امر قليلكم هذا الخ كفى غايته وهي عبادة الاقرمين
 الاولين من انكم وانما التقدم والاولية لا يكون برهان على الحق
 والمباطل لا ينفصل حقا بالقدم وما عبادة من عبادة الاصل
 الا عبادة الله وحده ومعنى العبادة قوله تعالى لا يسجدون
 بعبادتهم ويكونون عليهم ضرا ولان المغيرة على عبادتها اعني
 اغراء الاسان وهو الشيطان وانما قال عذو في خصوص الاستسالة

الاشجار والافئدة

البس

الزهر الذي انفقوا الاموال في افسادها
يقولون انهم يسمعون بالبحر

في نفسه على غير ما فكرت في امرى فقلت عبادتي لعل عبادته
 للعبادة فاجبتها واشرت عبادته من الخير كله منه وانما هم بذلك
 نصيحة لصفح بها نفسه او لا وتبني عليها ندينا ثم لينظرها فيقولوا
 ما نصيحتنا ابراهيم الامانة صح به نفسه وما ارادنا الا ما اراد ربنا
 ليكون ادعى لهم الحق فيقولوا نعمت الحق الاستماع منه وتوقال
 فانه عدوك لم يكن يتكلم لثباته ولانه دخل باب من التعريض
 وقد يتبع التعريض للنصوح ما لا يبلغه النصيح لانه يقاتل فيه
 قوته فاده انما للالتفات منه الى عمن الشا فرجه الله ان يظلا
 ولا يحججه بشيء فقال لو كنت حيث انت لكانت الحق الى ادب مع
 رجل ناسا بعد توبه في الحجة فقال هو يتيقن ولا يتيقن والعدو قد اصرق
 بخيان في معنى الموضع والجماعة وقال وتوم على ذوى عيرة انهم
 عدوا وكانوا صديقا ومنه قوله تعالى هم لكم حقرق شبهها بالخطا
 للمؤاخذة كالقبول والولوع والحين والصفيل الارب العالمين
 استثناء منقطع كانه قال لكذب العالمين فهو يقرقني بؤس لانه
 جملته خلفه ونفخ فيه الروح عفت ذلك هذا بانه المتصلة التي
 لا ينقطع الى كل ما يقامه وتعبه والار من هذه الحزن يغتدك
 بالزوم في البطر انصاها ومن هذه الى معرفة الله عند الولايه
 والى معرفة مكانه ومن هذه الى كيفية الارتفاع الى غير ذلك من هدايات
 المعاش والمعاد والمحال مرضت دون انرضى لان كثر من اسباب

من يسمع في القدر
 بالانقطاع
 من يسمع في القدر
 بالانقطاع

المضرب
 جرد

حدث فيقرب من الانسان في مطاعه ومشاربه وغير ذلك
 ومن قال الحكيم لو قيل لك انك لو فقت ما سبب اجالكم لكانوا
 الصم وقرى خطباي والملازم ما يند منه من بعض الصغار لاق
 الانبياء معصومون بخارون على العالمين وقيل هو قوله
 الى سقيم وقوله بل فعله كبرههم وقوله لیسارة هي اختي وما هي
 الامعار يض كرايم وختي لاس الكفرة وليست خطايا يطالب
 لها الاستغفار **فان قلب** اذا لم يند منهم الا الصغار وعي
 بلكرة فانه باله اثبت له لنفسه خطية او خطايا وطرح ان
 تخبرك **قلت** الجواب ما سبق لال استغفار الانبياء وتواضع
 منهم لربهم وهضم لا نفسهم ويذكر عليه قوله اطيع ولم يحرم
 القول بالمخبر ومنه تعلم لا فهم ويكون لطفه اجتناب المعاصي
 والحزم منها وطلب المغفرة ما يند منهم **فان قلب** على علق
 بغفرة الخطية بيوم الدرد وانا تغفر الدنيا **قلت** لان اثرها
 يتبين يومئذ وهو الان حقي لا يعلم الحكم الحكمة او الحكم
 بين الناس بالحق وقيل لا لنبوة لان النبي ذواكمة او ذواكمة
 بين عباد الله والالحاق بالصالحين ان يؤقنه لعل يند خالجه
 في جملتهم او يخرج منه وبينهم الجنة ولقد اجابته حيث قال لانه
 في الآخرة لمن الصالحين والآخرة من الجنة وهو الهوان والحق انه
 وهو الجواد وهذا ايضا من استغفارهم فاعلم انه مغفور ويغفرون

مع

مخبر

قال الامام ابو الحسن عليه السلام
ان الله لا يهدي القوم الظالين

فهذا الجهاد لانه معلوم اوضح الصالحين ولا يجوز من جهة الا
لا يهدى بمعنى لا ينجى يوم تبعث الصالحون والى منهم من القوم الظالين
الاحياء من الله بقلب سليم وهو من قولهم تحية بينهم ضرب
وجيع وما ثوابه الا الشيف وبيان انه ان يقال كماله لزيد مال
وينون متفول عليه وينون سلامة قلبه تدبر في المال والدين
عنه وانتاج سلامة القلب له بدلا عن ذلك قال شئت جعلت
الكلام على المعنى انه قبل يوم لا ينفع غنى الا غنى من الله
بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما ان غناؤه في دناؤه
وبينه وكل من جعل الاستثناء منقطعاً ولا يترك مع ذلك من فقد
المضاف وهو الحال والملاذ بها سلامة القلب وليست هي
من جنس المال والدين حتى يقول المعنى الجلال مال والدين لا
ينفان وانما ينفع سلامة القلب ولو لم يقدرا مضافاً يتجوز
للاستثناء معنى وقد جعل من مفعولاً لينفع اي لا ينفع ما
ولا ينون الا رجلاً سلب قلبه مع ماله حيث انفق طاعة الله
ومع بنيه حيث ارسلهم الى الدين وعلمهم الشرائع والحوادث
على هلال الامن لانه بقلب سليم من جهة المالك والدين
ومعنى سلامته القلب سلامة من افات الكفر والمعاصي
وقا اكرم الله بخلقها وبنه وعلى جلاله محلة الاخلاص
ان حكى استثناء هذا حكاية لا حكاية صا بته فيه ثم جعله صفة

وجعلت المال والدين
في معنى الغنى

ينفعان

شرح الامام ابو الحسن عليه السلام
ان الله لا يهدي القوم الظالين

عنه

لكن

و

لكن

في قوله والى من شيعته لا يراهم اخياره بقلب سليم ومن تبع الظالمين
نفسهم بعضهم السليم بالدين من خشية الله فلو كان حرموا الى
سليم وسلم واسلم وسلم واشتدوا وما احسن ما رتب ابراهيم
كلامه مع المشركين حين سألهم اولا عما يعبدون سواء كانوا يعبدون
ثم اخرجهم من اهلهم فاطلوا غرهاباً ما لا تقصرون ولا تشع ولا تبصر
ولا تسمع وعلى تقليد اباهم الا قوماً من كثره واخرجه من اهل
يكونون تبعاً فضلاً عن ان يكونوا حجة ثم صوروا المأثم في نفسه دولهم
حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل ففهم سناناً وعزاً فخمة
من خلقه وانشأته الى جنته وفاته مع ما رتب في الآخرة من جنة
ثم اتبع ذلك بالدعاء بدعوات الخلق صبراً وتبلياً لله ابتهاك
الاولى ائمة صلبه بذكر يوم القصاص وتوابع الله وعقابه ما
يزرع الله المشركون يؤمّنون من الدم والحشر على ما كافوا فيه
من الضلال وتعالى اكثر الى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا الجنة
تكون قريبة من مفتحة السعداء تيطرون اليها ويعقبون
بانهم الحشر في ايها النار يكون داراً مكشوفة فلا شقاء
بجزء منهم يقيمون على اهلهم المسوقون اليها قال الله تعالى
وازلقت الجنة للذين غير بعد فلما اذنه لغيره سبوت وجوه الذين
اكفر وانجح عليهم النجوم كلها والحشرات فتجعل النار يجرى منهم
فيكونون غما في كل لحظة ويؤمنوا لاهل اشرارهم فيقال لهم ان الله

الحشر هو الذي لا يهدي القوم الظالين

الحشر حشر خورون

هل ينفعونكم بنصرتهم كما اوهل غيغعون انفسهم بانفسهم لانهم
 واثقتهم وقود النار وهو قوله فكذبوا فيها هم اي الالهة والعارفين
 وعبدكم الذين لم يثبت لهم المحرم والكليفة تكريرا ككذبوا فيها
 في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا القى في جهنم يثقب
 مرة بعد مرة حتى يستقر في يجرها الله اجزأ منها يا حنانيا
 وصوبوا بليس شيئا طينه او متبعوه من عشاء الانس والجن
 تجوز ان ينطقوا بالاحسان حتى يصح السقاؤ والتعاضد
 ويجوز ان يخرى ذكر من العشاء والشياطين والارباب الجحيم
 الذين اضلوا رؤسهم وكبرهم كقوله ربنا انا اخطا سعادتنا
 وكبرانا فاضلونا السبيل وعن السدى لا يكون للزيت
 اقتدينا به عن ان يخرج ابليس وان ادم اليقاييل لانه اوك
 من شئ القتل والنفوس المعاصي كما ان شئ تعذر كانه
 المؤمنون في شفاعته من الله الملك والنبي والصدوق كل من لم
 اصدقاء لانه لا يتصادق في الاخرة الا المؤمنون واما اهل النار
 فيقيم التعادي والسياسة في الله تعالى الا الايو مريد
 بعضهم لبعض صدق الا المتقين او ما لنا من شئ فعند الصادق
 هم من الذين كنا نعرفهم شفاعته واصدقاء لانهم كانوا يقيمون
 في ارضهم انهم شفاعتهم عند الله وكان لهم الاصدقاء في شياطين
 الانس اهل الارض والهم وقضوا في ملكية علموا ان الشفاعات وال

والاصدقاء لا ينفعونهم ولا يضرعون عنهم فقلوا بنفهم فوا يتعاقبون
 من الشفع لا في ما ينفع حكمة حكم المعلوم والمحرم من الاجتماع وهو
 الاجتماع وهو الذي ينفعه ما يملك من الحاشية بمعنى الحاشية
 وهو الصدوق الخاص **فان قلت** لم جمع الشافع ووجد
 الصدوق **قلت** كثر الشفاعات في العادة وقلة الصدوق
 الذي ان الرجل اذا امتنع باذنه اطاق ظالم فمضت حاجة
 واخرة من اهل بيته ليشفاعته رحمة له وحسنة وان لم يسبق له
 باكثرهم معرفة واما الصدوق وهو اصادق وادرك الذي
 ينفعه ما اتمك فاعتر من يضر لانوق من عضل الجماعة شل
 عن الصدوق فقال لهم لا معقوله ويجوز ان يرد بالصدق
 الجمع الكثرة الرجعة الخلدنا وتوفه فلهذا الموضع التمام
 ثم كانه قد لنا كونه وذلك لما بين متعقن لو وليت من الثلاث
 في التعديل ويجوز ان يكون على اصلها وعرف الجواب وهو
 كيت وكيت القوم مؤمنة ونصغنها قومة ونظير قوله
 الميسلر والماذ نوح علم قولك فلا لا يركب الدوات
 ويلبس البرود وماله الاكابة وبرد وقت الاضوم لانه كان
 منهم من قول العرب يا احابتي قم يزدون يا اصادانهم ومنه
 الحاشية لا ينشأ لولا خاتم يديهم في التباينات على ما كان
 كات امينا فيهم منه وانا لانه كونه صلى الله عليه وسلم في شئ

الرنو على وهو اطاق وهو الذي
 في الجملة من يضر لانوق من عضل الجماعة شل
 يجوز طائفة من يضر لانوق من عضل الجماعة شل
 في رويها لانه لا يملك الاكابة
 العبدية وهي مجموع ذلك

قلت

انما الشافع والاصدقاء
 انما الشافع والاصدقاء

واطيعوا في نهيكم ونها اذ غفركم اليه من الحق عليه على هذا الامر
وعلى انا فيه يعقون غارة ونصحوه ومعنى وانقول الله واطيعوا
فانقول الله فطاعته وكبره ليكون عليهم ويعتبر من نفوسهم مع تباين
كل واحد منهما بعلة جعل علة الاول كونه ايمانا فيما بينهم وعلة الثانية
حسب طوعهم وقرى ما تباينك حتى تابع كشاهدوا شهاد
او جمع بين كبطال وابطال والاول والآخر وصفها ان يصرح بها
قريه وانتهى وقد جمع الازد على العجمه وعلى كل شيء قوله
هم اراد لنا والرزالة والتكليف الحسنة والاولوة وانما اشتد لومهم
لا تصاع شتمهم وقلة نصيبهم من الرضا وقيل كانوا من اهل الطاعة
الذين كالحياكة والحجامة والصناعة لا تدرى بلوايها وهذا كانت
قريش يقولون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لانت اتباع
الانبياء كذلك حتى صارت من عيالهم واملاهم الا ترى الى قوله
حينئذ انما سفار عن اصحاب رسول الله فاما قال ضعفاء الناس
وارادهم فاما ان كانت اقباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس رضي الله
عن النعاعة وعن عكرمة الحياكة والانساقفة وعن صفوان السفلة
وما على راي شئ على والمراد انتقاء علة باخلاص اعمالهم لله واجل
على امرهم وباجلهم وانما قال هذا لانهم قد طوعوا مع اشتغالهم
في ايمانهم وانهم لم يؤمنوا عن ظنهم وبصيرة وانما آمنوا قسوى وبديهة
كما حكى الله عنهم في قوله الذين في اذاننا بادي الراى وجورهم

النعواعا الجراد الصغار
ومنه سفلت الناس

هذا الحديث في تفسير قوله
واطيعوا في نهيكم ونها اذ غفركم اليه من الحق عليه على هذا الامر

لم

لم نوح عليه السلام فقيست قلوبهم والاذن ليعلموا الرضا الله عنده
من شئوا الاشياء سدا العقيدة ولا تلتفت اليها هو الرزالة
عندهم م يني حوايه على ذلك فيقول ما على الاعتياد الظواهر
دوني لتفتيش عن اثارهم والشيق عن قلوبهم واذا كان لهم عند
بني قال الله فما سبهم ومجادهم عنده وما انا الخنزير ولا نحاسيت ولا مجاز
لو تشعرون ذلك ولكلهم محققون فتساقون مع الجهاد حيث
سبتم وقصد بذلك ردا عتقادهم وانكارا ان يسمي المؤمنون ذلك
واذا كان افعالا ناس ولو وضعهم نسباً فان الغنى عنى الدرر
نسب المتقوى وما انا بطاردا المؤمن من يد ليس من شئنا لا يبع
شهوائكم واكثيت نفوسكم بطري المؤمنين الذين صرح اباهم
طبعاً ايمانكم وما على الا ان انبركم ايناد ايمانا بالبرهان الصحيح
الذي يبين الحق من الباطل انتم اعلم بشئانكم ليس هذا الجاهل
ما لتكرب لعلمه ان عالم الغيب والشهادة اعلم ولكنه الذي
اخذ عنك عليهم لما عاظونك واذوني وانما ادعوك لاجلك
ولا جدريك ولا هم كرتوني في وخير ورسا لتك فاحكم بيني
وبينهم والفتاوى الحكومة والفتاوى الحاكم لانه يفتح المستغلق
كما يفتح فيصلا لانه يفضل بين الخصومات الفلكل البصيرة
فلكل قال الله تعالى وتري الفلكل فيه مواخير فالواحد يوزن
مقلد الخج يوزن اسد كسر واقلا على قلد كسرها فعلا

العقائد

الذين قسوا قلوبهم

النفوس
التي هي في
الجبين
والتي هي في
الصدور
والتي هي في
الكراسي
والتي هي في
الكراسي

النفوس

النفوس
التي هي في
الجبين
والتي هي في
الصدور
والتي هي في
الكراسي
والتي هي في
الكراسي

النفوس
التي هي في
الجبين
والتي هي في
الصدور
والتي هي في
الكراسي
والتي هي في
الكراسي

ولا يقبلون الا الغلبة كما يذكرون النعم ولا يردون الا النعم فلا يقبلون
تسليحاً شيقاً **قلت** فيه وجهان ان غلب الغلبة فلا يقبلون
تجرداً فويله خله سائر الشيء فليعلم ان الغلبة لا يقبلون
عليها وان ترد بها الجنات غير كمال الشيء لان اللفظ مطلق لذلك
ثم يضاف عليها الفعل الطاعة وهي التي تطلع من النخلة كمنار
السيعة موفيه شامخ الفتور والبنو اسم للمناج من الخنع
كما هو معروفه وشارحه والمضيم اللطيف الطامع في
كسبه ضيم وطلع اناث الغلبة فيه لطف في طلع النخلة
جفاء وكذلك طلع النخلة من طلع اللوز فذكر في قوله
في ان ذهب لم أجود النخل وانفعه لان الاناث ولا ذواتهم
والبر في الجوف انما طيبه ويجوز ان ترد ان غلبهم الحيات
وموتة المنابت وسعة الماء وسلفت عن الحيات فقلت
انما الكثر واذا كثر الجوز ضيم واذا قل طلاء واخرا وقيل
المضيم للبر الضيم كانه قال وقد قلنا طم ثم قولا
الحزن ويقتون بفتح الجاء وقرئ فوهير وفارهير والنفوس
الكثير والنشاط ومنه خيل فوهية استعير لاقتبال امر
وارتسامه كما عتلا امر المطاع او جعل الامر من مطاعا على المطاع
الحكم والمرد الامر ومنه قولهم كل على امرى مطاعه وقوله
تعالى طاعوا امرى **قال قلت** فما فائدة قوله ولا يقبلون

نن

قلت فائدة ان فسادهم فساد مضمت ليس معه شيء
من الصالح كما تكون حال بعض الفيلين غلوطة ببعض الصالح
المستعمل الذي يحكم كنهه حتى غلب على عقله وقيل هو من الشعر
الريكة وانه بشر الشرب المضيم من الماء وهو السقي والقيت
الحظ من السقي والقوت وقرئ الضم وروى انه قالوا يزيد
ناقة عشر الخنجر من هذه النخلة فذكر سقيا ففقد صالحه فيفسد
فقال له جبريل قد ركبته وسدرك الناقة فنعل فخرجت
الناقة وتركته من انهم ففتحت سقيا غلبه العظم وعن آخر
رايت صخرة فاطمها سقيا ذراعا وعن قتادة اذا كان يوم
شربها شربت ماء ثم كنه ولم يشرب يوم معلوم لا تشرب
فيه الماء بسقيا بضرب او عقرا وغير ذلك من علم اليوم الجليل
العظيم فيه وصف اليوم بما يقع من وصف العنابر في الوقت
اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم اشد وروى ان سقيا
الحماها الى مضيم وشعب فزادها بهم فاحادى رطلها فسقطت
مضيمها فورا وروى ان عاقرها قال لا اعقرها حتى ترضوا
اجمعين فكانوا يدرخلون على المرأة في خولها فيقودون وترضين
تقولن نعم وكرلك صبيانا **قال قلت** اخبرني العنابر وقدرها
قلت لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين ان يعاقبوا على
العقر عنها عاجلا كثر في بعض الامور ايا فاسدلا وبيت عليه

فيلد

51.

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

هم الذين ملوك في القوم وليسوا
من قبائلهم

مطروحة من حمان و فاعل ساء مطروحة من راء يروى من راء قويا
 باعتبارهم انما هو الجنس والخصوص بالذم محذوف وهو مطروح فركب
 اصحاب الايكة بالهمز وبصفتها وبالجزء على الاضافة وهو الوجه
 ومن قولهم بالنصب وزعم ان ايكة بوزن ثينة اسم فتوح فاذ اليه
 خط المصحف حيث وجرت مكتوبة في هذه السورة في سون
 بغير الف وفي المصحف شيئا كتبت على خلاف فاس الخط المصحف
 واما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ اللفظ كايكة اصحاب
 القولين وثوى على هذه الصورة لبيان لفظا تحذف وقول
 في سائر ما على الاصل والقصص واحدة على ان ايكة اسم
 لا يعرف وروى اذا صاحب ايكة كانوا اصحاب شجر فلفظ
 وكان شجرهم الذوم **فان قلت** هلا قيل اقوم شعيت
 كما سائر الموضع **قلت** قالوا ان شعيت لم يكن من اصحاب ايكة
 وفي الحديث ان شعيتا احما من اهل اسلام والى اصحاب ايكة
 الكثير على يلايه اضرب واف وظيف وثابت فامر بالواجب
 الذي هو الايقاع والى عن الحزم الذي هو التظيف ولم يذكر اذ
 وكان تركه عن امر والى في ليل انه ان فعله فقد اجس وازم
 يفعله فلا عليه فركب بالفتحة س من فتوحا ومكسورا وهو
 الميزان وقيل القوم تنطون فاذ كان من الفتحة وهو العذر
 وجعلت العين مكسرة فوزنه فعلا سوزن الذي هو رباعي

مع سون صلا

ان الاصل حيث
 بالحق عاده

الذوم
 شجر القل

وقيل

وقيل هو بالرومية العدل بالفتحة حقه اذا انقضت اياه
 ومنه قيل للجنس الجنس وهو عام في كل ما ينبت لاجل ان
 في كل ما لا ينضب عليه ما لكه ولا ينضب منه ولا ينضب فيه
 الا بادره تصرفا شرعا فقال على الارض وعثر وعاث وكل
 نحو قطع الطريق والنعاد واهلاك الزرع وكانوا يفعلون
 ذلك مع ثوبهم النوى الفساد فهو عن كل وقرى اليك
 بوزن الطائفة ومما هو اصدى ذوى الجبله وهو قوله والخالق الواسع
فان قلت هذا اختلاف المعنى فاذا حال الواو منها ونزلت منه
 عمود **قلت** اذا دخلت الواو فقد قصد معنيين كلاهما متوافق
 للرسالة عندهم التسمية والتعريف وان التسمية لا يجوز ان
 يكون مستحلا ولا يجوز ان يكون بشر او ذات تركت الواو فاقصد
 الامعنى واحدا وكوفه مستحلا فمكرر يكون بشر منهم **فان قلت**
 ان الحقة من التسمية ولا فيها كيف تفرقنا على فعل الطر وبك
 تفرقنا على فعل الطر وبك **قلت** اصلها انه ينظر فاعلى المبداء والظير كقولك
 ان زيد منطلق فلما كان ابابا اعطيت كان وبات خلقت
 من غير باب المبتداء والظير بعد ذلك ابابا ففعل ذلك كان زيدا
 لمنطلقا وان ظننته منطلقا وقرى كسفا بالسكون والحركة كلاهما
 جميع كسفة نحو قطع وسد وقرى كسفا بالكسفة والكسفة كالزبرج
 والريعة وهي القطعة وكسفة قطعه والسماء السحاب والمنظلة

الاصل

وهو

ان احدهما دخل على فعل الطر وبك
 والآخر دخل على ان ينفويه

وما كان عليهم ذلك الا لتقصيرهم على الجود والتقريب ولو كان فيهم
اذ لم يبالوا بالتصديق لما اخطروا بياهم فضلا ان يطلبوه والمعنى
ان كنت صادقا انكرت ما ادعى الله ان يشقظ علينا كسفا من السماء
وتعالى علم ما تعلمون فمداد الله اعلم باعالمكم وما تشفون فيوز عليها
من العقاب فان اراد ان يعاقبكم باسقاط كسف من السماء ففعل
وان اراد عقابا اخر فاليه الحكم والمشية فاخذهم الله بنحو ما ارادوا
من عذاب انظلم ان اراد ان يظلم السماء السحاب وان اراد
الظلمة ففعل انظلم عن عقابهم يروى انه حبس عنهم الروح
سبعاء وسلب عنهم الوعد فاخذ بانفسهم ولا ينفعهم ظلم
ولا ماء ولا شرب فاضطروا الى الخروج الى البرية وظلمتهم
سحابة وجروا لها بزدا ونسيما فاجتمعوا عنها فامطرت عليهم
نارا فاضترقوا وروى ان شيعيا بعث الى ابيهم صواب من
واصحاب الامم فاهلكت مدرير يصيحه جبرئيل واصحاب الامم
بعث اليهم يوم الظلة **فان قلت** كيف كثر في هذه السورة في
اول كل قصه واخرها ما كثر **قلت** كل قصه منها كثر في السورة
وفها من الاعيان مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدل
على الحق واليقين بما افتتحت به صاحبها وان تحتمل ما اختتمت به
ولا في التكرار فقد دل على انفسه وتبين ان الضمور واللا
تري انه لا طريق الى حفظ العلوم الى تزيين ما يراى في حفظها

الوجه والوجه والوجه
والوجه والوجه والوجه
الوجه والوجه والوجه

وما

وكما لا تردده كان امكن له في القلب وان شئت في الفهم واثبت للكل
وابعد الشك والاشك والاشك هذه القصص طرقت بها اذان وقطر النضات
للقول وقلوب غلقت عن تدبيره فلو تريت بالوعظ والتذكير ودعوت
بالترديد والتكرار لعد ذلك بفتح اذنا وتفتقروا فيها او يصفق غفلا
طال عهده بالصفا او يكادها فز غلقت عليه ثم اكرم الصفاء والله وان
هذا الاعتبار يعني ما نزل من هذه القصص والايك والمرايا للترديد
المثل والباء في تزيين الروح وتزيين الروح على القرائن للتعبية وهي
تزيين الروح جعل الله الروح نارا لانه على قلبه الى حفظها في قفلك
ايها وابنته في قلبك اذ ان ما لا تفتقروا في قوله تعالى تنقروا في قفلك
لسان كما ان تعلقوا بالترديد فيكون المعنى يكون لسانك في قفلك
اللسان وهم خمسة هوذا تصلح وشيعيت واسما عبد الله علم الله
واما ان يحفظ منكم في اول المعنى نزل ما للسان العبد ليشد به لانه
لو نزل ما للسان الخبيث لكان في قفلك اذ لا يفتقروا في قفلك
فيهم فيتعلموا لانه في هذه الوجه ان تزيين الله بالحقبة التي هي
لسانك ولسان قومك تزيين الله عليك لانه في قفلك وتفتقروا في قفلك
اعني الكاف في علمي معك وفي قفلك لا تفتقروا في قفلك
لا تفتقروا في قفلك ولا تفتقروا في قفلك ولا تفتقروا في قفلك
ما تفتقروا في قفلك ولا تفتقروا في قفلك ولا تفتقروا في قفلك
الكلام بقلوبها بقلوبه لا يكاد يحفظ الله لفاظ كيف جرت وان لم يغير

الوجه والوجه والوجه
الوجه والوجه والوجه
الوجه والوجه والوجه

صريح **قال قلت** كفا أشد السلك قصده التكرار الخلة
قلت أراد به الرألة على تكملة تكبرك فلو بهم أهدأ التمكن
 وأبته فجعله بمنزلة امر قد جاءوا عليه وفطروا الأثرى الخ قولهم هو مخجل
 على المشي ترديد غير التبع فيه لأن الأمور المظلمة أهدأ من العارضة
 والرد عليه أنه أشد تركا لذيان به إليهم على عقيده وهو فطر الخ قولهم
فان قلت ما موقع لا يؤمنون به من قوله سلكنا من قولهم الجحيم
قلت موقعه منه موقع الموضع والخبر لا يستنبط للثانية ^{مكتوبة}
 بخبر ذلك قولهم فأتبع ما يقدره من المعنى من أن لا ينال نور على الكذب
 ويجوده حتى يغيبوا الوعيد ويجود أن يكون خالداً سلكناه فيها غير
 مؤتمنه وقول الحسن فأتبع ما يقدره من المعنى الساعه وبعثه بالقرين
 وعرف لك وهو به **فان قلت** ما معنى التعقيب في قوله
 فأتبعهم بغية فيقولون **قلت** ليس المعنى تلوذف روية العذاب
 ومما جاء به وسواً للخطرة فيه في الوجود فاما المعنى ثم تلهو الشدة
 كانه قبل لا يؤمنون بالقرآن حتى يكون رؤيتهم للعذاب فها هو أشد
 منها وهو يؤمنون بها فاما أشد منه وهو سواها الخطرة ومما ذكر
 أن تقول لمن تعجله أو أشأت مقلد الضاحق فقل الله فأنكر لا
 نقصان بل الترتيب أن مقت الله يؤخر عقوبت الصالحين
 وأما فضل الختم من شدة الأمر على المعنى وأنه حصل له بسبب
 السيئة ومقت الصالحين فها هو أشد من مقتهم وهو مقت الله وترى

الموضع والمخض
 الموضع والمخض

فإما أي بغية
 وهو الساعه

هو

الخ

يقع في هذا الموضع **فان قلت** أنا استعجلون بتكليف
 بالتكليف والتكليف ومعناه كيف استعجل العذاب من هو متعجل العذاب
 يستأجل منه من حسن ما هو فيه اليوم من النظر والذهاب طرفه غير
 فلا يجادلها وتحملا أن يكون هذا حكاية توبيخ يؤخرون عن استعجالهم
 يومئذ واستعجلون على هذا الوجه حكاية طول عاصيتهم ووجه آخر
 متعجل ما بعده وذلك الاستعجال بهم بالعذاب أذا كان لا اعتقاد بها أنه
 غير كائن ولا لا حقيقته وأنهم متعجلون بما عاينوا طولاً إلى سلامة وأمن
 فقال عز وجل أفبجزا أنا يستعجلون أشد وبطوا لا يشعروا وإنما لا
 على العمل الطويل ثم قال هب أن الله مكرها يعيدون من عيشهم ثم
 فإذا أجمعهم الوعيد بعد ذلك ما يقعهم حينئذ ما مضى من طول العارهم
 وطيب معاشهم وعن يمين من مخر أن الله لي في الحشر الطول
 فكان ينبغي إلقاء فقال الله عظمي فلم يزد على ثلاثة هذه الآية فقال
 بمقول لقد وعظمت فابلغت وقرى بالانقضاء متدرون ^{مكتوبة}
 يزدرونهم ذكرى مضودة معنى تذكروا أما لأن أندر وذكر مقاربان
 فكانه قبل تذكروا تذكروا وأما لا بها جال من الضمير متدرون أي استدركوا
 ذوى تذكروا وأما لا بها معقول له على معنى أنهم يبدرون لأجل
 الموعظة والتذكير أو مرفوعة على أنها خبر مبتدأ محذوف عن
 هذه ذكرى والجملة اعتبار ضمنية بمعنى متدرون في قوله ذكرى
 ذكرى لا معانهم في التذكير وأطابهم فيها وجه آخر وهو أن يكون

مكتوبة

أو صفة

ذكرى متعلقة بما كنا مفعولا له والمغنى وما اهلنا من اهل فقه ظاهري
 الذي بعد ما اترسناهم الجته بارسال المند من اهلهم ليكون اهلنا من ذكره
 وغيره لغرضهم فلا يعصوا من اهلهم واما ظاهري فقولنا
 غير ظاهري وهذا الوجه عليه المأثور **قال قلت** كيف عزلت
 الاول عن الخلة بعد الاول ثم عزله عن قوله وما اهلنا من فقه
 الاولها كتاب معلوم **قلت** الاصل عزل الاول لان الخلة صفة
 يقربه واذا اريدت فلنا كبر وصل الصفه بالموصوف كما في قوله
 سبحانه وتعالى منهم كلهم كانوا يقولون ان الخلة كما في قوله ما يتر على
 ما يقتضيه الشايطين على الكهنة فكذلك ما ان ذلك في الانسحاب
 للشياطين في تقديره عليه لانهم من جوفهم من المذهب معقولون استماع
 كلام اهل العلم وقراء الحن من الشياطين ووجهه انه رأى
 احوه كآخره فيهم وفلسط من فخرهم من العجزة الاعراب على
 النون ويتر ان يجريه على ما قبله فيقول الشياطين والشياطين
 كمن عزيت العجب من ان يقولوا هذه بغير من ومنهم وفلسط
 وفلسط من حقيقة ان يشتهر من الشيطوطه وهي اهل الكا فقال له
 الباطل عن القراء غلب النسخ في قولنا الشياطين من اهل النون
 التي على هيأين فقالوا انهم من شياطين اذ جاز ان يخرج بقول العجاج
 ورويه في الجاز ان يخرج بقول الحسن وصاحبه يريد من النسخ
 مع اننا تعلم انهم لم يقرأ بها لو قد سمعنا فيه فبقوله ان ذلك لا يكون

وذكر
 الله تعالى في الحديث ما جرد

الحق

وكتبه ارا حان عزرك منه لا زيدا الا خلاصه والتقوى وفيه لطف
 لسانا المكلفين كما قالوا في قوله تعالى بعض الحقا وفيه لطف
 قالوا اننا الذي قد وجهنا احدها ان يؤمر بالعدل والاقرب من الاقرب
 من قومه ويبدأ عنه ذلك عن هو اول ما ليدل في غير ذلك وان تقدم
 اننا انهم علموا ان لا مشهورهم كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه لما
 دخل مكة قال كل رجل من اهل الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين او لا
 اصحبه روى العباس والقبائل ان يومئذ لا باخبره ما يضره القوم من القوم
 من العطف والرافه ولا يحجبهم في الاندرا والتخوف وروى انه
 صعد الصفاة ثم نزل فنادى الاقرب فالاقرب ثم نزل في اقل
 يابى عن المطلب يابى ما يتم يابى عن عبدنا ويا عبدنا من
 عن النبي يا صفة عهده رسول الله الخ لا اعلم لكم من الله شيئا
 شيئا من ما لم يسمعتم وروى انه جمع بين عبد المطلب وهم
 يومئذ اربعون رجلا الجاهلية باكل الخدعة ويشرب الخمر
 عليه خلة شاة وقفت في ذلك فاكلوا وشربوا حتى صاروا في
 اندامهم فقالوا لعبد المطلب لو اخبركم ان تسفح هذا الجبل
 خبلا انتم مصدق في قالوا نعم قال فلان ذلكم بين يدي علي بن ابي طالب
 وروى انه قال يابى عبد المطلب يابى ما يتم يابى عن عبد عفاف
 افترقا وانفسكم من النار فاحلوا عني عنكم شيئا قال يا عاف
 بنت ابيك وما حفصة بنت عمر وفاطمة بنت محمد واصفند
 بنت توتة وبنو رزق

اي شاعوا من طعام فلبا رزق
 من شجرة النبي صلى الله عليه وسلم

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن المؤمنين والمؤمنات

بنت عمة تيمم اشترى من الناس فاحلها اغني عنك شئ الطيب
اذا اراد ان يتيمم للوضوء كسر خبثه وحفظه واذا اراد ان
يتيمم للطين ان دفع خبثه فجعل خبثه عند الخطا
مثلا في التواضع ولين الجانب ومنه قوله فيهم وانت الشاهد
حفظ الجناح فلا تترك رقبته اجلا يها عن القبر بعد التواضع
فان قلت المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون
هم المتبعون للرسول فامعنى قوله من ابتعد عن المؤمنين **قلت**
فيه وجهان لان تسميتهم قبل المذخولة الاعان مؤمنين لمشاركتهم
ذلك لا يريد بها المؤمنين المصنفين المستتم بهم صفات صنف
صنف والشيخ رسول الله فاما جابده وصفها وصرف منه الا ان تصرو
محبته ايا ان يكونا متاثيرا واستغنى عن الجاهل والناسق
لحفظ الجناح والمعنى من المؤمنين من عشرينك وغيرهم
يعني انهم قومك فان ابتغوا طاعتك فلا تفر من جنانك
وان عصوك لم يتبعوك فتهرب منهم ومن اعلمهم من الشرك بالله
وعنه وتوكل على الله ليقل شر من يتبعك منهم ومن غيرهم
والنوكل تفويض الرجل امره الى من يكل امره ويقدر على دفعه
وقالوا لموكل شر الالهة امره بخارول دفعه عن نفسه بما هو
معتصبة لله تعالى هذا اذا وقع الرضا في عينة سال عنه
خلاصه لم يخرج عن هذا النوكل لانه لم يحاول دفع ما تركه

في

عن نفسه بعصية الله وفيما خفها المرسد والشام فتوكل
وبه قولا نافع وابن عامر وله في العطفان عطف على نقل
او فلا تترك على العذر الرجم على الذي يقربك عنك ويذكر
علمهم برحمته ثم انتع كونه رجا على رسوله ما هو من اسرار الرحمة
وهو ذكر ما كان يعمل في جوف الليل من قيامه للعبادة وتقبله
غضبه اذ قال المتحجر من اصحابه ليطلع عليهم من حيث
لا يشعرون ويسمعون من امرهم وكيف يقبلون وكيف يعملون
لوحدهم كما يحلم انه من شمع فترى قيام الليل تلك الليلة يبيتون
اصحابه لينظروا يصنعون لخدمة عليهم وعلى ما يوجد منهم
من فعل الطاعات وكثير الحسنيات فوجدوا كنيوت الزاير
ما سمع منها من دينهم بذكر الله والطلاق والامر بالمعروف والنهي
المضلون وكل معناه يراكم تقوم للصلاة والناس جماعة
وتقبلت في الساجدين تصرفه فيما بينهم لقيامه وركوعه وسجوده
وقعوده اذا اتمهم وتقبلت انه سال الى حبيبه ربه الله هال
فجد الصلوة في الجماعة في القرآن فقال لا تحضر في صلاة الله الاله
وتحمله انه لا تحضر عليه ما لك اتمت وتقبلت مع الساجدين
في كفاية امور الرسل انه هو المهيح لما يقول العلم بما تنويه وتعلم
وقيل هو يقبل بصره فيمن يلقى خلفه من قوله صلى الله عليه
وسلم اتوا الركوع والسجود وقول الله اني لا اريك من خلفي اذ اركعتم

طاف

الشيء الذي كان عليه
الشيء الذي كان عليه

يقول

وسبحه وقرى ويقل كما قال لهم الكهنه والمشيئة كشور وسطح
ومشيئة وظلوه يلقون السمح هم الشياطين كانوا ان يحسوا بالسم
يسمعون في الاماكن فيحفظون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه
من القبيح ثم ينجون به الى اولياهم من اولئك واكثرهم كاذبون
فما يؤخرون به اليهم لانهم لم يسمعوها وقد يلقون الحار ولبا لهم السم
الحار من من الاماكن فيكون يلقون السم الحار الشياطين
فيلقون وجههم اليهم ويلقون السم الحار من الشياطين الحار الناس
والا الا قالين كاذبون يقترون على الشياطين ما لم يؤخروا اليهم
اكثر ما تكلمون به باطلا ونورا في الحرب الكفة عطفها الحار فيقفا
غلا في حلقه فيزيد فيها اكثر من مائة كثرية والقول **فان قلت**
كيف حرقوا الجرح على من المقتضه بعض الاستفهام والاستفهام
صذر الكلام الا ترى الحق وكذا على زيد مررت ولا تقول على زيد
مررت **قلت** ليس معنى النصفر ان الاسم ذك على معنيين
معنا معنى الاسم ومعنى الجرح ولما معنا ان الاصل امر في زوف
حرو الاستفهام واستعماله على صفة كاحر وصره
والا هذا اهل قال اهل القبا يسمعون انقاء ذي الحكيم فاذا
اذ طلت حرو الجرح على من فقد الهمة قد حرو الجرح فيزيد
كانت تقول على من نزل الشياطين كنوكلا على زيد مررت
فان قلت يلقون ما حمله **قلت** يجوز ان يكون في محال النص

يقول

يسمعون بالم

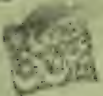
دخل

على الحال اي نزل طاف من السمح وفي محال الجرح صفة لكل افاك لانه
في معنى الجرح وان لا يكون له محال فان سنانف كان قايلا فاطمزل
على الاقالين فقد نجاول كيت وكيت **فان قلت** كيف
قيلوا اكثرهم كاذبون بعد ان بقي عليهم ان كل واحد منهم افاك
قلت الا قالون هم الذين كذبوا في الاول ولا يزال ذلك على ايامهم
لا ينطقون الا بالافاك وان هؤلاء الاقالين قد فرغوا من
منهم فما حكى عن الجحى واكثرهم فقير عليه **فان قلت** واذا
لستيل مررت انما لمير وانزلت به الشياطين هل يتكلم على من
تعمل الشياطين فيرفقهم من اخوات **قلت** اريد التفرقة
بينهم بلبات ليست معنا هذا في صرح المجرى من وقطرية ذكر
ما فيهم كثر بعد كثره فيدل ذلك على ان المعنى الذي نزل في هذا محال
التي استفتت كراهة الله تعالى فيها ومثاله ان تحرق الرجل كذا
وفي صذر اهتمام بشي منده وقضا عناية فتراه بعد ذكره
ولا تنفك عن الرجوع اليه والشعراء متبداء ويقيمهم الغاوين
ومعنا ما انه لا يقيمهم على باطلهم واكثرهم فضول قولهم وقام عليه
من الهاء ومزيد الاعراض والقدر في الانساب والقصص الطوم
والخزل لا ينهاه ومرح من لي سحق المرح ويستغفر من كل منهم
ولا يقرب على قولهم الا الغاوين والسبعاء والشقار وقيل
الغاوين الزاهرين وقيل الشياطين وقيل من شعراء ليس

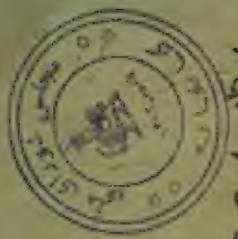
عبد الله بن الزبير في هبة بن الحارث بن عبد المطلب ومسا في
عبد مناف وابو غنم الحارثي ومن ثمة شدة من المصطفى قالوا
عن ثعلبة بن قيس بن جندب كانوا في حواريه وفتح اليهم الرغائب
من قومهم يستعملون شعاعهم واهاجتهم وقراء عيسى بن عمار
الشعاع بالنصب على اصابه فعمل فيهم الظاهر قال ابو عبيد
كان الغالب عليه حب النصب قراء حالة الخطب والسارق
والسارقة وسورة انزلها وقرى بينهم على التعريف ويتبعهم
يسكون العبد فيها ليعتد ذكر الواري والهيوم فيه
تمثيل لزمهم فكل شعاع من القول واعترافهم وقله بالان
بالخلف المنطق ومجا وزجد القدر فيه حتى يفتوا اجاب الله
على منتهى وانهم على ما هم وانهم في الله وفيه وتفسير
التقوى عن الفرزدق ان سليمان بن عبد الملك سمع قوله فيمن
جاءني بضع غات وبنت روض غلاتي الختام فقال قروا
عند الحد وقال يا امرأ المؤمن قد بدلتك الله عن الحد بقوله
وانهم يقولون لا يفعلون استثنى الشعاع الموضع من الموضع
الذي يكثرون ذكر الله وتلاوة القرآن وكان ذلك اغلب عليهم
من الشعاع اذا قالوا شعاع قالوا عتوجيد الله والشاء عليه
والحكمة والموعظة والزهد والاكابر الحسنة وروح رسول الله
والصوابه وصلاح الاقمة وما لا بأس به من الخلق التي لا تليق

منها

في حواريه لم يبق



فيها بذكر ولا يتلوهون بشائعه ولا منفضه وكان فيهم على
 سيد الانصار من محوهم قال الله تعالى لا عبث الله الجهم بالسوء
 من القول الا من ظلم وذلك من غير اعتداء ولا زيادة على ما هو
 جوا خلقوله من اعتداء عليكم فاعتدوا عليه عندا اعتدوا عليكم
 وعن عمرو بن عبد الله انه ارسل من العنوة قال له ان صدر
 لي شيئا بالشعر فقال لا يفتك فيه فيما لم يمس به والقول فيها ان
 الشعر ياتي من الكلام فحسب الكلام وقيمه كقيمة الكلام
 وقيل ان الامام الحسين عليه السلام من راحة وحسان ثبات
 والعبار كعب من ماله وكعب من هيبته والذين كانوا يحولون
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون في حجة قريش عن كعب
 ما كبر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انهم
 فوالذي نفسي بيده لو اشد عليهم من النار وكان فيهم الحسد
 قد وروح القدس وحكم حتم السورة بانه باطلة بما لا ينبغي
 اصبحت ولا انكأ لقلوب المشائير ولو اصرح لا كما اذا مشيت
 وذلك قوله وسيعلم ما فيه من الوعيد البليغ وقوله الذين
 ظلموا واظلاقه وقوله اي منقلب قلبون واظهاره وقد قالوا
 ابو بكر رضي الله عنه حين عبد الله وكان السلف الصالح
 يتوالعظون بها وتبتادرون شدتها وتفسد الظلم بالكلية فبطل
 ولان مما قيل الامن خير من ان يما من شيع الخوف وقراءه على



المكتبة الخديوية

كتابه
 مجمع سلطان
 ١٣٥٥

اَنْ تَقُولَ نَقْلَتُونُ وَمَعَهَا اَنْ الرزق ظلموا بغير حقول ان
 نقليوا من غير الحق اليه وسيعطون ان ليس لهم وجه من وجوه
 الانفلات وهو النجاة الالههم اجمعنا ممن جعلنا من الالهين
 عنيه فام يغفل عنها وعلم ان من علم سيرة فهو من انزل
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان
 من الاجر عترة حسنة عدد من صدق بفوج وكرب به
 وهو وشعب وصالح وابراهيم وبعده من كثر حسنة وقيل
 سورة الشعراء هي التي رويها الله وفيه الدرع وشعور
 بسم الله الرحمن الرحيم
 طيس قري بالنعيم والامانه فكل انسان الى ايات السور
 والكتاب المنير الى اللوح اياته انه قد خط فيه كل ما هو وكان
 فهو فيمنه لنا طر من فيه اياته والاسور واما القرآن واما تبيان
 ما اودعاه من العلوم والحكم والشرائع وان اعجاز ما ظاهر مكشوف
 وازافة ايات الى القرآن والكتاب المنير على سبيل النظم
 لها والنظم لان المصنف الخلل العظيم يعظم بالاضافة اليه **فان قلت**
 لم تكمل الكتاب المنير **قلت** ليتم بالتكميل وتكون الختم بقوله تعالى
 في متعدي صدق عند طير معتد **فان قلت** ما وجه عطفه على
 القرآن اذ اذ الله به القرآن **قلت** كان عطف امرى الصفتين
 على الاخرى في قوله تعالى هذا القرآن والحمد لله الذي انزل القرآن

المعنى

القول

المنزل المالك المصور والمبين منه فكله حكم الصفاة المستقلة
 بالمدح فكله قد يكمل ايات ايات المنزل المالك المالك كما في
 وقوله ان في عتلة وكتاب منير بالرفع على يد من ايات كتاب
 فخر والمضاف اليه المصنف الله معامه **فان قلت** ما الفرق
 بين منير وقوله الرزق اليك الكلمات وقرآن منير **قلت**
 لا فرق بينهما الا ما ينزل المعطوف والمعطوف عليه من التقدم
 والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التشديد لا يترج فيه
 حابت على جانب وضرت فيه يترج فالاول نحو قوله وقولوا
 حطة واذا قولوا الهك شعرا ومنه ما لحظ صدره والناك
 نحو قوله شهد الله انه لا اله الا هو والاعلان والاولى العلم
 هو في بشرية على النص او الرفع فالله على الحال في هارون
 ومهتر والعامل فيها ما في تلك من معنى الانسان والرفع على
 اوجه على هو هدي وبشرى وعلى البديل من العليات وعلى ان
 يكون خيرا بعد خبرى سمعت انها ايات وانها هدي وبشرى
 والمعنى كونها هدي لله ومسيرها انما لا يدعها هم قال الله تعالى
 فاما الذين اعتولوا ايماننا **فان قلت** وهم بالآخر هم
 يوقنون كيف يتقوا عتله **قلت** محتمل ان يكون من جملة طلة
 الموصولة بعمل ان تتم الصلاة عنده وتكون في جملة اعتد احصه كانه
 قد هو لاد الرب فويثون ويجلون الصالحات من اامة المصاوة

وانشاء الركوة في الموقفين لا حرمه وهو الوجه ويدل عليه انه
عقد حلة ابتداء وكثرته المتبدلة الذي هو ثم حتى صار معناه
وما يؤخذ من اخره حق الايقان الا هو لا يحاطون به الايمان
والعمل الصالح لان حقوق العارفة بحالهم على عمل الحقائق **فان قلت**
كيف اسند ترتيب اعمالهم الى ذاته وقد اسنده الى الشيطان في قوله
ورتب لهم الشيطان اعمالهم **قلت** سئل الصادق ع في ذلك ان
اسنده الى الشيطان حقيقة واسنده الى الله مجاز وله طريقتان
في علم الابرار احدها ان يكون من الجواز الذي سمي الاستعانة
والسنة ان يكون من الجواز الكلي فالطريق الاول انه لما سئل
الشمس ويحيى الرزق وجعلوا انعام الله نزل عليهم واخسائه
الهم ذريعة الى ابتاع شهواتهم وبطشهم وايقارهم الروح
ونفاههم عما كان لهم فيه التكليف الصعبة والانشاق المتعب
فكانه رتب لهم نزل اعمالهم واليه اشارت الملائكة في قوله وكان
معهم ابائهم حتى يسفوا الذكر والطريق الثاني لانها انما
وعليها حتى تكثر في ملائكة طاهرة للترتيب فاسند اليه لان الجواز
الكلي في بعض الملائكة وقت له اعمال الجليل التي وجب
عليهم ان يعملوها رتبها الله لم يفرقها عنها وضلوا ويزجرى الى
الحسرة والندم التردد كما يكون حال الصالح غير الطاهر
وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصرها قط فقال

من

رايت لنا سر عيوننا ان تدبر تدبر على اعمالهم واشغالهم شواغل
المقتل والاشهر يوم يدبروا لا يحيطون اشغالنا سر حشرنا
لانهم لو آمنوا لما نزلوا من الشهادة على جميع الاعم في حشرنا مع
خسران النجاة وثواب الله لتلقوا القرآن لتقنوا وتلقته من عند
حكيم راعي عليم وهذا معنى مما ذكرنا من هذه الاديان سألنا
نريد ان يسوي جدها من الحق صدى وطاعة ذلك من لطائف حكمته
ورقايق علمه اذ من صوب بعض وهو اذكر كانه قال على اثر ذلك
خدم من اثار حكمته وعلمه قصة موسى وبقوا ان يتصب بعلم
روحي الله لم يكن مع موسى عليه السلام غير ما رتب وقد رتب الله
عنها بالاهل ففتح ذلك وروى المطالع على لفظ الجمع وهو قوله
اكنثوا الشهاب المشعة والقبس النارا المعنوسة واصاروا اشهاب
الحل القبس لانه تكون قبسا وغير قبس من قبائل التنوين حلال القبس
بدلا وصفه لما فيه من معنى القبس والقبس خبر عن حال الطريق
لانه قد كان قد ضله **فان قلت** سألنا من جبر ولعلنا انما
غير كالمعتد فغير لان احدها قرح والاخر يتقن **قلت** قد يقول
الراجح ان قوى رجاء سافعة كذا وسيكون كذا مع تقوية الحقيقة
فان قلت كيف جاء سبيل التشويق **قلت** علة لاهله ان
يأتهم به والى اجزاء ولا نشأ المسافة بعيدة **فان قلت** فلم جاء
بأودق المواق **قلت** يفر الرجاء على انه لم يظفر لما جده

بحسبها

سأقوله على الناس
بما جئهم به القهار
سأقوله على الناس
بما جئهم به القهار

جميعهم بعد واحد منها يا هدية الطريق واما اقتباس النار فله
يسمى الله انه لا يكاد يجمع بين من جاز ما نرى على عبده عن الدنيا وعلى
ان هي المنفعة لان النار فيه معنى القول والمعنى قبله بورك
فان قلت هل يجوز ان تكون المنفعة من الله وتقر به تودى
بانه بورك والضمير انسان **قلت** لا لانه لا بد من قدر **فان قلت**
فعلها ما رواها **قلت** لا يصح لانها علامة لا تجزى ومعنى بورك
النار من جوارها بورك من جوار النار ومن جوارها بورك من جوارها
البقعة التي جعلت فيها وهي البقعة المباركة المكونة في قوله
تعالى تودى من شاطئ الوادى الذي في البقعة المباركة وتدر
عليه نزل التي تباركت الارض من جوارها وعنه بورك في النار
والذي بورك في البقعة وبورك في جوارها وجوارها من جوارها
دسقى فيها وهو تكليم الله موسى في سقاية واطهار الجحش
عليه ربي خير يثبت في بعض البقاع فيبشر الله بركته في كل
المكانة في قاصد او يثبت آثاره في ابا عدها فكيف عذر ذلك
الامر العظيم الذي جرى في تلك البقعة وقيل الماخذ المباركة مع
موسى والملائكة الحاضرون والظاهر انه عام في كل مكان
في تلك الارض وفي ذلك الوادى وجوارها من ارض الشام ولقد
جعل الله ارض الشام المباركة متوسمة في قوله وخيابة
ولو طار الخلد ارض التي باركنا فيها للعالمين وحقت ان يكون بورك

ان
ضمير

فوق

العمل

هي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومقبط الوحي اليهم وكفانهم
احياء وامواتا **فان قلت** فاما قول الله خطا لله موسى
بذلك عند عبده **قلت** هي بشارة له بانه قد قضى امر عظيم يتشعر
منه في ارض الشام كلها البركة وسبحان الله تعجب موسى من ذلك
وايدلان بان ذلك الرمي مؤيد به وكقولهم رب العالمين تنبها على ان
الكائن من جلال الامور وعظايش الشؤن الهاوية يجوز ان يكون
هذا الشار والمشار الى الله سبحانه وتعالى والعبير بالحلم صفات الخبر
وان يكون راجعا الى ملائكة ما قبله يعني ان كل اناء والله يبارك
لانا والعبير بالحلم صفات الملائكة وهذا ثمينة اراد ان يظهر
على يده افعاله عظمى وتدر **فان قلت** علام عطف قوله والى
عصا **قلت** على بورك لان المعنى تودى بورك في النار وان الق
عصا كلالها تفسير تودى والمعنى قبله بورك في النار وقيل
الق عصا والى النار على كل قوله عز من قائل وان الق عصا
قوله ان يا موسى اخذنا الله على قلبك خبرا الفسيفساء تقول كبت الق
الوجه المفسر وان شئت ان رجوعه في ارض الشام على قوله
موسى في العهد من النقاء الساكنين فيقول شانه ودائه ومنها قوله
عز من قائل ولا الصالحين فيعقب الرجوع يقال عقب المقاتل
اذ انت اقبل اقلابا عاقبوا اذ قبل قدامه تحفة لا تدلوا
يوم الكبرية مفقدا واما رعب لظن ان ذلك في ارضه ويؤيد عليه

والله اعلم
بما ليس بالظن
والله اعلم
بما ليس بالظن

ان اشار الى الله
مطلق

من الجحش
على ابيهم
العصا حية الفاعل كذا

سيف

الكتاب الثاني

أفلا تخافون أن تكونوا من أولئك الذين
كان ذلك من طينة ليطرقوا المشبهه فاستندرك ذلك والمعنى وكثير من ظلمهم
أي فرطت منه صغرة عما يؤذون على الأسماء كذا في فرط من أدم و
وذا ركة وسلمان وأخوه يوسف وميم موسى وهو من التعرضات
التي تظفها خذها وسقاء ظالم كإقال موسى رث أي ظلم نفسه
فأعقر في الحزن والسوء حسن التوبة وفتح الدرب وقرى
الأمم ظلم يجر في التقية وعز الخسوف وفروا له عصاة حسنا
ع تسع انات كلام مستأنف وحرف الجر منه يتعلق بخبر وهو المعنى
أذهبه تسع انات الح فرعون ونحو فقلت إلى الطعام فقال
منهم فريق فشد الأسر الطعام ويكونان يكون المعنى والفرع صاك
وأخذ يدرك تسع انات أي في حلة تسع انات وعبر الهمزة والفتحة
أن يقول كما شئت الاما احدى عشرة تقيان بها اليد والعصا
والشيخ الفلق والطوران والجراد والقمل والضفادع والدم
والطية والجرب ويؤاذهم والنفصان في ملازمهم المقيمة
الظاهرة البينة جعل الرضا لها وضوء الجفينة لها عليها لانهم لا
يسوءها ولا يؤاذهم منها ينظرون وتقلهم منها ويجوز ان يراد عصية
الابصار كذا في طر فيها من كافة أولها العقل وان يراد ابصار فرعون
وطلوه لقوله واستيقظها انفسهم او جعلت كانهما يفسر في ذلك
لان العبي لا يقدر على الاهتداء فضلا ان يهدي غيرها ومنه قولهم

مح
عالم اللام بركة القبطي ومثل
ان يقصد بهذا التعريف عايد
من موسى حال الله عليه السلام

الانفس

كلمة

كلمة شعورنا وكلمة شقيقة لان الكلمة الحية تنبذ والسيدة تعوى
وخوفه قوله تعالى لقد علمت ما اتى هؤلاء الذنوب السموات
والارض تصاير فوصفها بالبيان كما وصفها بالابصار وقيل على
الحسين وفتاة قبيصة وهي خوجه بنو بني كلاب ومجفة التي كانا على ربه
التي تضرعوا وقلا سنيقتها واوا حاله وقد بعدا مضى والخلو
الكبر والترشح عن الريا عما جاء به موسى كقوله فاستنكرنا
وكا نزل قوط عال من فقلهم انهم من البشر من شملوا وقوفها للعايدون
وقرئ عليها بالضم والكسر كما قرئ عينا وواحدة ذكر الانفس انهم
جاءوها باليسنتهم واستيقظوها قلوبهم وصايرهم والاستيقاظ
البلغ من اليقاز وقد قيل يد من طيرة والحسن والى ظلم الحش
من ظلم من اعتقدوا سنيقتها ايات بينة واضحة حات من غير
الكلام كما يترتب منها سجليتها مكشوفة لا شبهة فيه علماء طلبة
من العلم او علماء سنيقتها عز من **قال قلت** اليس هذا موضع
الفاء ذونا لولوا وكقولك اعطيتك فسكنه ومنعته فصر
قلت بل وكثر عطفه فلولوا واستعار باقي ما قاله بعضهم
احد من هذا اتياء العام وشي من فوا حبه فاصبر لكل عطف
عليه التحيين كما قاله فالفقد انتباهها علماء فجلاله وعلماء وحرفا
حق النجعة فيه والفضيلة وقالوا الحمد لله الذي فضلتنا والكثير
المفضل عليه مثل ثبوت علماء او من ثبوت مثله علماء كثر فيه

ما لا يولد منه من غير ان يكون له من
الاول من غير ان يكون له من
الاول من غير ان يكون له من
الاول من غير ان يكون له من

الغيب من غير ان يكون له من

ما لا يولد منه من غير ان يكون له من
الاول من غير ان يكون له من
الاول من غير ان يكون له من
الاول من غير ان يكون له من

أما في الشيء من قولهم علموا العلم
وأنتم الأنعام علموا العلم

أما فضل العلم كثير وفصل علمه أكثر وفي آية دليل على شرف العلم
وأيا فيه مجله وتقرع جملته وأهله وأن نعمة العلم من أصل النعم
وأخرزل النعم وأن من أوتيته فقد أوتي فضل أكبر من عبد الله
كما قال رسول الله ونوال العلم درجات وما سألهم رسول الله ورثة
الإنساء إلا ما كانا لهم لهم في الشرف والميزان لأنهم النعماء ما بعثوا
من أجله رفقها أنه يكثر منهم هذه النعمة العاقلة لو أنهم فيها
أن يحكم الله على ما أوتوه من فضله على غيرهم وفيها التذكير
بالتواضع وإن يحفظ العلم أنه إن فضل علمه ليس بقدر فضل علمه
منهم وما أحسن قولهم عن كل الناس أفضله من غيره وفيه التوبة
والملك ووزن سائر نبيه وكان قول تسعة عشر وكان داود أكبر
تعبدا وسلاما في قضى واشكر لنعم الله قال لها الناس تسعون
لنعم الله تعالى وتبوا لها وأعترا فإيمانها ودعاء للناس إلى الحق
مكرر المعجزة التي هي علم منطوق الطير وغير ذلك قال أوتيه علم
الأممور والمنطوق كل ما يصدق به من المفرد والمؤلف المقيد وغير
المقيد وقد ترجم يعقوب كما قبله صلاح المنطق وما أضاح
فيه إلا مفردات الكلم وقالت العرب نطق الحمامة وبكر
صنف من الطير يقال لهم أصواته والذي غلبه سبيلهم من منطق
الطير هو ما يلهم بقضاه من يحضر من معانيه وأغلب صنفه
أنه من على نيل في شجرة تحمل رأسه ويمد ذنبه فقال أصحابه انزل

ما ينزل

منها

ما يقول قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول الملك نصف نعمة
فعلم الدنيا بعقلاء وصاحت فاخته فاختبرها تقول
ليت ذا الخلق لم يخلقوا وصاح طاووس فقال يقول كاترين
ثلاث وصاح فهدى فقال يقول استغفر الله أيها المذنبين
وصاح طيطوى فقال يقول كل شيء ميت وكل صديق إلى وصاح
خطأ فقال يقول قدمه وأخبرها بخبره وصاحت زخمة
فقال يقول سبحان ربك الأعلى ملائكة سماءه وأرضه وصاح
فوقه فاختبر أنه يقول سبحان ربك الأعلى فقال الجراء تقول
كل شيء هاكلا إلا الله والقطاة تقول من كنت سلاما والبيضاء
تقول ويل لمن لا يسأله والديك يقول أذكر الله ما غافل
والنسر تقول يا ابن آدم عشت ما شئت أخزك الموت والبقايا
تقول في النعير من الناس أشرف ما تصدع يقول سبحان ربك
القدوس وألا يقول من كل شيء كثر ما أوتي كما تقول
فلا تقصده كل أحد ويحلم كل شيء تريد كثره فتكاد ورضوعه
الحى غزالة في العلم لا تسبكتار منه ومثله قوله وأوتيت كل شيء
ألا هو الفضل المبين قول فلان على سبيل الشكر والحمد
كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وأختر
القول شكلا ولا أقوله تحمل **فان قلت** كيف قال غلاما وأوتيا
وهو من كلام المتكبرين **قلت** فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه

البيضاء طوطى بالشد مرقم
وما الحقيق عدد

العلماء الذين قالوا الله ورسوله أعلم
والعلماء الذين قالوا الله ورسوله أعلم

وآية والى ان هذا النور بعالها نورا الواجدا لطايع وكان
 سلمان ملكا مطاعا فكم اهل طاعته على صفته وخاله التي كان
 علمها وليس التكثر من لفظ ذكره وقد تتعلو بغير الملك وتعلم
 واظهار آيئته وسياسته مصالح فيعود تكلفه كل واحد وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتيهم في كل اذ او قوله
 وقد اوجتاج ان نرى في غير عدا لا ترى كنفه امر العباس
 بان يجسر اباسه في حق من عليه الكتاب روى انه عسكر
 كان عابه فرس في مائة فرسخ خمسة وعشرون للمجر وعشرون
 للامير وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للحرس
 وكان له الفضة من قتل من على الخشب فيها ثلثا ثمانية مملوكة
 وسبع مائة من ربه قد ربحته الجز سباطا من ذهب واربعة
 فرسخ في فرسخ وكان يوضع منبر في وسطه وهو من ذهب
 وفضة فيقعد عليه وحواله ستاية الف كرسى من ذهب وفضة
 فيقعد الانبياء على الكراسى الذهب والعملاء على كراسى الفضة
 وحواله الناس وحواله الناس الخرافا سباطا ونظلمه الطير
 باخيتها حتى لا تنفع عليه الشمس وترفع ربح الضبا البساط
 فتسريه من شهر ويروى انه كان في الرمح العاصف
 لحده واما الرضا يشبهه فاوحى الله اليه وهو يسير بين الناس
 والارض اذ قد ردت في ذلك لا يتكلم احد بشي الا الله

قال

في سحر فحكى انه شر عذاب فقال لفرأى ووالا وادراكا عظيما
 فالقمة الريح اذ فيه منزل ومشي الى الخراب وقال ان شئت اليك الملك
 نعمي ما لا تقدر عليه ثم قال للشيعة واحدة بقالها الله خبر من الذي اوحى
 الا وهو نور عيونهم على اهلهم على اخبرهم اي نوعه مثله في العسكر
 حتى لو فهم التوا فيكونوا بمنزلة من ينفذ منهم احد ذلك كالمثني
 العظمة من عودا بالسمام كنبه الملك **وان قل** لم يردى القوم
 بجلى **قال** يتوجه على معين من احد ما ان ليانهم كان من فوق قل
 غرو لا شتعلوا كما قال ابو الطيب ولشد ما قويت عليه الاخ
 لما كان في قوت في الثاني ان يرد قطع الولد وبلغ اخوه من قوم
 الى على المشي اذا انقذه وبلغ اخوه كانهم ارادوا ان يقطعوا قطع
 الولد في لانهم ماذا من الرمح تحولهم في الهواء عاغا فخطمهم وقرى
 بمله يا ايها الملك ضخم الحليم وضم النور والحلم وكان الاصل الملك وذل
 الرضا والملك الذي عليه الاشتغال عفيف عنه كل يوم السبع في السبع
 قل كانت عيسى وحي عن جبرائيل فنادت يا ايها الملك اوبه
 فسمع سلمان كلامها من ثلثة اعيان وقتل كذا اسمها طاجية وعقارة
 انه دخل الكوفة فالتق عليه الناس فقال سلوا عما سئتم وكان ابو جعفر
 رحمه الله حاضرا وهو غلام ضرب فقال سلوا عن علي سلمان كانت
 ذكر ام اني قالوه فاني فقال ابو جعفر كانت اني فبذل له مل من
 عرفت قال من كمال الله وهو قوله قالت مله ولو كان في كرا

اوله
 ملشد ما جودت فدر صاعد

من نك وسر العبادا مشي
 على طيات قوام حجاب

ان القاتات سوراء من قديم ليله عجايب استوداد

لطلب والعله وذلك لئلا يظن الله شدة الحاجة والشدة فتوقها على الذكر الذي
 فيمن ينسبها بجلالة توفيقهم خاصة ذكره خاصة التي وهو وهي وقروا منكم
 ولا تعطكم بتخفيف النوف وقرى لا يحيطنكم بفهم الجاء وكسرها
 واصلة عن طينكم ولا تجعلها قائلة والقد يقولون ما يكون في اول
 العقد يقولون جري خطايهم بجري خطايهم **فان قلت** لا يحيطنكم
 ما هو **قلت** كتملوا يكون جوابا للامر ان يكون فيها بول الحزن
 والدرج هو ان يكون بدلا منه في معنى لا تكون في حيث انتم في طينكم
 على طريقه لا اريد بها ان لا يخطئكم جنود سلمان فخاها
 هو ابلغ وغوى عن نفسي ومن شفا بها ومعنى يتسم صلحا
 يتسم بكاء راعا الضحك لا حيا فيه يعني انه قد نجا ونجى النفس
 الى الضحك وكذلك الضحك لا يشاء واما ما روي انه سئل الله صلى الله
 عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فاجاب صلى الله عليه وسلم في وضو وضو
 منه من الضحك المبسو والضحك الذي التواجر على الحقيقة انما يكون عند
 الاستغراب وقراء ابن السمين طبعها **فان قلت** ما اضحك
 من قولها **قلت** شيطان العجابه بما ذكر من قولها على ظهور رجليه
 ورجله جنوده وشفقتهم وعلى ظهرها رجلان وباب الفتوى
 وذلك قولها وهم لا يشعرون يعني انهم لو شعروا لم يفعلوا وترد
 بما انا الله بما لم يؤمنوا جدا مراد الله سبحانه ما هم فيه بعض
 الخط الذي هو مثل الصغرة والقلة ومناجاته بعناؤه وذلك كل

ومن حقايقه ان يقول الله تعالى
 نفسي ولما جاء بذكر الله تعالى

انما الذي لا يسموه له صوت من الدنيا

لغير

اسئل دعاءه على استبصار الله شكر ما انعم به عليه من كل شيء على
 استغناقه لزيادته العبد الصالح والفقير حقيقته او رغبته في
 ان يشكره عن غير ما كلفه وان يفيظه لا يفيظ عنى حتى لا
 انكر ما كلفه وانما اذبح ذكره ليرى لان النعمة على الولد
 نعمة على الوالد من خصوصها النعمة التي اجعده الى الدنيا فانه
 اذا كان تقيا نفعها بدعا به وشفاعته ودرعاً للمؤمنين
 كما قال رسول الله وقالوا لرضي الله عنك وعن والدهك روى الله
 احسن بصوت الجنود ولا تعلم انهم في الهواء فامر سلمان بالرجوع
 فوعدت ليل لا يزعم حتى دخل من مساكنهم في دعاء الله وعونه ومعنى
 اذ جعلني من جنك عبادك الصالحين واجعلني من اهل الجنة ام هي
 المنقطة فطر الى مكان الهدى فلم يتضرع فقال طر لا اراه على
 معنى انه لا يراه وهو حاضر لسانه سنة او غير ذلك في لاج له
 انه غائب فاضرب عن ذكره واحذر قولاً هو غايته كما انه يمال
 عن صحة ما لاح له وعونه قوله انها لا تلام شاء وذكر من قصة
 الله وهذا سليمان حين قال له يا سليمان اقم من تحتك من الجن
 قوما في الجرم واقام به ما شاء وكان يقسم كل يوم طورا مقامه
 خمسة الاف فاقه وخمسة الاف بقرة وخمسة الاف شاة
 ثم عزم على السبي الى اليمن فخرج من مكة صباحا يوم سبيل
 قوا في صنعاء وقت الزوال فذكر سيدته شهيرة فاعادها حشوا

عن قول من دعوه
 كثره

من الشياطين وعنه مهابا

216

وفيل

Chilly

وقيل ان ابا غة القصور قد التقي بولس وبني الفه وقيل
لا لزم منه ضحية الاضداد وعرض بعضهم اضيق البيوت وعظمت
الاضداد وقيل لا لزم منه خبر هذا قوله **فاني قلت** موافق
يحل له تعذيب المحدث **قلت** يجوز ان ينج الله له ذلك طارأ
فيه من المصلحة والمنفعة كما اباح ذبح اليهام والطيور والابل
رغبين من المنافع واذا استحل له الطيور لم يتم ما نتج من الضلع الا
بالقارب والسياسة كما وان نيكاله ما يستصلح به وقرحت
لياً يبتغي ولياً ليسر في السلطان الحجة والعذر **وان قلت** قد ظف
على ثلثة اشياء مختلفة على لامة مقال منه ولكر كيف صح حمله
على فعل المحدث وموافقه في انه ياتي بسلطان حتى يقول والله
ليأتي بسلطان **قلت** لما ظف الثلاثة بأووع الحكم الذي
هو الخلفا كالكلمة الى قولك ليكون هذا لافو يعجز ان كان
الامتنان بالسلطان لم يكن تعزيب ولا ذبح وان لم يكن كذا في غيرها
وليس في هذا ادعاء ذرية على انه هو وان يتحقق خلافه بالغير
وحج من الله بانه سيأتمه سلطان **قلت** بقوله اوليا يقني
سلطان في صبر عز وولاية وإيقان فكانت قرع يقني الكافر وقها
عمر جبره عز ورا في حدك قوله عن قريب ووضعت له بقض المنة
للدلالة على امر اربعة خوفا من سلطان وليعلم كيف كان الصانع سخره
وليبيان ما اعطى من المعجزة الدالة على ثقته وهدى قلة الله عز وجل

أحطت بأغصان الطلح في الثياب طياق ونعسا طباقا لآل الله الهدى
 كما في سلمان فهذا الكلام على أن فضل النبوة والحكمة والعلوم الجنة
 والأصا طها باحتشومات الكثير ابتلاء له عليه منيها علمنا في أخف
 خلقه واضعف من أصا طها عالم خطبه ليتجا قرأه نفسه ويتصا
 إليه علمه ويكون لطفه في تركه لا عجب للذي هو قنيد الصلاء واعظم
 بشدة الأصا طها بالشيء علما أن علم من جمع جهاته لا غنى منه معلوم
 قالوا وفيه دليل على أن قول الله أفبعه إن الأما لا غنى عنه شيء ولا
 يكون زمانه أصا علم منه شيئا فري بالصر في ضعه وقدر روي
 بشكوف المياء وعن ابن كثر في رواية شيئا لا لفقهم ذهبوا إلى
 وهو شيئا يشعبر بعرب في فظا في فزع جعله اسم المفسلة
 فيض من جعله اسم الحيا أو الأب الأكبر صرف قال شيئا ظاهر
 ما روي في حديثه العوا شدا قال الوار دون
 ويتم في حديثه قرع صرا غنا فيهم جلد أجوا نيس في سميت حريفة
 ما روي شيئا ومنها وبين صعاء مسرة في كاسيت حجاب في آله
 ويحيى الزند المخرينة والقوم والنبأ عا حبا الذي له شأن وقوله
 من شيئا من حبس الكلام الذي سماه المحدثون المديح وهو ما من
 الكلام التي تعلو باللفظ تشرط أن يحوي مطبوعا ويتصنع كلام
 غيره الكلام حفظ معه صحة المعنى وسلاسه ولقد صا ههنا أن
 على الصحة تحسن ويرع لفظا ومعنى التروية لو وضع مكان شيئا

المسألة

معانی

تذکرہ اہل حق و اعدا فی ہر

三

[illegible]

45

النور كما الضم الجوز قال في تفسيره
وذا النور ليس له دواء ورحمة
أنفك لا أحق وروم نورك ديور
لا شقون

وعطفه المهدى على الملك فلم يزد إلا ما أوتيت من أسرار الدنيا
 الملائكة فيها ما فيها الكلام من توحيد **فان قلت** كيف تخفى على
 سلطانها وكان المسافة بين محطتها وبين بلد قريته وهي
 مسبوقة نلت من صنعاء وما أوتيت **قلت** لعالم عروص لم
 اخفى عنه ذلك لمصلحة ما كان اخفى كان يوسف على يعقوب
فان قلت من ان الله هذا التمدد لم يعرفه الله وهو العبد
 له وانكار سجدته للشعر واضافته الى الشفاها وتزيينه **قلت**
 لا يتعدان كلمة الله ذلك كما ان الله وعنه من الطيور وسائر الجوان
 المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرجاء العقول يتدرونها
 ومن اهلها ستقرأ ذلك عليه كلما دخلها من خصوصاً من تزيين
 الطيور وعلم منطقتها وجعل ذلك محجوباً من قريته لا تشد من
 اراد تصديق عن السبيل الذي لا يسجدوا في الخواص ان وجود ان كان
 لا يزيد ولا يكون المعنى فيم لا يمتد ولا الحان سجدها ومن قرأها الضعف
 في الاما اسجدوا الى التثنية وبها خروف الملاء ومنا داه عزوف
 لا خدفة من قال لا يا ايها الذي يادار هي على الملبى في حرف عبد
 وهي قراءة الا عشرين هلا وهلا **فان قلت** كيف تزيينها وعز عبد الله
 هلا تسجدون لله الذي يخرج الخبز من السماء والارض يعلم
 ستركم وما تعلمون وتسمى الخبز بالمصدر فهو النبات والمطر وغيرها
 بما خباة عز وجل من عيوبه وقرى الحب على تخفيف الخبز والخوف

لا تزيينها عزها في القدر
 الكثرة لها رتبة في قوله وهو جازع وسورة كذا
 سائر على تزيينها في القدر

والماء

والنبأ على تخفيفها بالقلب وهي قراءة من مسعود وما كان يرد سار
 وقصها ان يخرج على لغة من قواع الوكع ضل الجوى ورايت الجبا
 ويردت فالجنى في اجري الوصل مجرى الموقف لا على لغة من قول
 الكفاة والجماعة لارها ضحيقة تستدله وقرى تخفون وتخلون
 ما نيا والثناء وقتل من اخطأ الى العظيم هو كلام المهرج
 وقتل كلام رب العزم وعز اخراج الخبز امان على انه من
 المهرج المهرج سيرة وعزقته الماء تحت الارض وذلك ما علم
 من يخرج الخبز في السموات والارض حلت قدرته ولطفه عليه
 ولا يكاد تخفى على ذي الفراسة النظار ينور الله تعالى كل من تخفى
 بصناعته او في من العلم زوايه ومنطقه وشاكلة ولما ورد
 ما علم عند عملاء الا ان الله عليه رؤاه عمله **فان قلت** كالمجرب
 واجبة في القرائن جميعا ام في اصداها **قلت** هي واجبة فيها
 جميعا لان قول الخبز السجدة اما اكرمها او مدح لمن اكرمها او ذم لمن
 تركها واحدى القرائن من السجود والاخرى ذم للتارك وقد اتفق
 ابو صفه والشافعي رحمهما الله على ان سجدة القبل لا تزيين
 واما اخافا في سجدته صرفه عند ان صفه رحمه الله سجد لله
 وعند الشافعي سجدته شكر وعصية سورة الحج وما ذكره التاج
 من وجوب السجود مع التصفد وفي الشدة وغيره من وجوب السجود
فان قلت هل يفرق الواجبين القرائن **قلت** نعم اذا خفف

لا اله الا الله اذا سكنها قلبها وهو صريح
 بطريق تخفيفها الخزول والاعلى كذا
 الكفاة كذا والماء من

وقف على فم لا يهتد وفي ثم ابتداء الآيا اسجدوا وانضاء وقف
 على الآيا ثم ابتداء اسجدوا واذا سجدتم نفضا لا على العرش العظيم
فان قلت كيف شوى الله عرشين عرش بلقيش وعرش الله
 في الوصف بالعظيم **قلت** يبين الوصف بوزن عظيم لان وصف
 عرشها بالعظيم تعظيم له بالاضافة الى عرشها وشرائها من الملوك
 ووصف عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة الى سائر الملوك
 من السموات والارض وقرى العظم بالرفع تستظهر من التلويح
 الذي هو التناظر والتضيق والاداء قد تم كزيت الا ان كنت
 من الكاذبين ابلغ لانه اذا كان معروفا بالاضافة فيسلك الكاذب
 كاذبا كاذبا ليعماله واذا كان كاذبا انهم بالكثرة اخبر به فم يقيم
 ثبوتهم فيهم الى مكان قريب تتوالى فيه ليكون ما يقوله
 يسمي منك ويرجعون من قوله تعالى وارجع بعضهم الى بعض
 القول فقال دخل عليها من كوة قال في الكات البها وتوالى في الكوة
فان قلت لم قال فالفقه اليهم على لفظ الجمع **قلت** لانه قال
 وجرتا وقوتها تسجد والشمس فقال فالفقه الى الذين هادوا منهم
 واليهما كما منه بامر الرب واشتغال الاله من عباده وبني الخطايا الكاذب
 على لفظ الجمع لوكلا كرم حسن صفونه وامنه او صفونه ما كرم
 لانه من عند ملك كريم او غنوم قال عليه السلام كرم الكتاب ختم
 وكان عليه السلام يكثر الخلق فيقول له انهم لا يقبلون الا قبلنا
 على خاتم ما صطنع خائفا عن ان التبع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه
 فقد استخف به وقت لم يصله

الملك

الملك

مصدق بضم الله الرحمن الرحيم مواسفنا ونقشنا الى اليها
 كانهما لما قالت اني القى الى كتاب كرم قتلها ميت مودعا هو
 فقال لانه من سليمان وانه كيف وكنت وقول عبد الله وانه
 من سليمان وانه عطاها علم ابي وقرى انه من سليمان وانه ما لقم
 على انه برك من كذا كانه قتل اليها سليمان وجودا في بيده
 من سليمان وانه كانهما علمت كرمه بكونه من سليمان وقصده
 بيسم الله وقوله اني ان من سليمان وان بسم الله علم اني المفسر
 وان في ان لا تعلموا مقبرة ايضا لا تعلموا لا تعلموا لا يعلموا
 وقوله اني ان من سليمان من العلم وهو مجاورة الحد يروي
 ان نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بركا الى بلقيش
 ملكة سبا السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلموا على
 وافق سليمان وكانت كتب الامانة فجلا لا يطيبون ولا يكثرون
 وطبع الكتاب بالمسك وختمه خاتمة فوجدها الهدهد اقد
 في قصرها باثرب وكانت اذا رقدت غلقت الابواب ووضع
 المفاتيح تحت راسها فدخل من كوة وخرج الساعد على حجرها
 وهي ملقبة وقتل نقرها فانتبهت فزعده وقتل انماها
 والقادة والجنود فيولها فرفق وساعة والناس ينظرون
 حتى رفعت راسها فلقى الكتاب في حجرها وكانت قارئة كتابه
 عتيبة مرسل فيجبر شيخا جديا في فلما رأت الخاتم ارتعرت

انه من ص

الزمض بر وازد من
 بر صديق في زمانه راجح السام

وخضعت وقالت لقوفها ما قالت مسلمان بن مقادير او مؤمنين
 القنوى لجواسه الحارثه اشتقت على طريقتي لا تستعان من
 في الشرا والحق القنوى ههنا الاسانه عليها بما عندهم فيما حدث لها
 من الدعا والتدبير وقصدت بالذن فطاع الله والرجوع الى الله
 واستنطاع الله اراهم استعصا لهم ونطيت نفوسهم لئلا يثوبوا ويثوبوا
 معها فاطعة امرها فاصلة وفي فراه ابن مسعود قاضية اي لا انت
 اثرا الا تخضركم وقت راكرا هذا مشور بها لئلا يه وبله عشر
 رجلا كل واحد على عشرة الف اراهم وبالقوة قوة الاجساد
 وفق الآلات والعدد وبالبأس الجحيم والبلاء في الخرب
 والامر اليك اي هو موكل اليك وحسن طيعه في كل شئ بما افكر
 تطهر ولا تخالفك كنههم انما دولا عليها بالافعال والادوار والجن من ابناء
 الحرب لا من ابناء الراي والمستوره وابنت ذات الراي والتدبير
 فانظري ما ذا تترتي نبيح راكرا لا اخشيت منهم الجيل الخ الحارثيه
 راكرا من الراي الجيل الخ الصلح والابتلاء بها صوا حسن ورتبت
 الجواك فزيفت اول ما ذكره وادتهم الخطا ومنه بان الملوك
 اذا وصلوا قوته عنوة وظهرت افسدوها اي جربوها في العالم
 للفساد الخربة واذ لقوا عنونها واهانوا اسرافها وقتلوا واسروا
 فذكرت لهم عاقبه الخير وسوء عيبتها فقالت وكذلك يفعلون
 ارادت وهذه عادتهم المستمرة الثابتة التي لا تتغير لا بها كانت

فبين

في بيت الملك القديم فسمعت عودا كذا ردت في ذكره بعد ذلك
 حديث الهدية وما رأت من الراجس ليدروا وقت لم يصدق
 من الله لقولها وقد يتعلق الساعون في الارض بالفساد واليه
 ومجملونها فحده لا نفسهم ومن استباح جوارها فقد كفر فاطاعوا
 بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفر من رسالة اليهم بهرت
 اي رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله فيها طرة ما يكون
 حتى اعد على حسب ذلك فزدي انها بعثت خمسمائة غلام
 عليهم ثياب الجوارى وخيلهم تر الاساور والاطواق والقرطه
 راكي خيل عشاء بالرياح غلاية النجم والسروج بالزهر
 المصنوع بالجواهر وحسانه جارية على رماح ذي العلمان
 والقنبلة من ذهب وفضه وتاجا مكللا بالدر والياقوت
 المنزج والمسكر والعنبر وحفا فيه ذرة عذراء وجزعه معقود
 النقب وبعثت رجلا من اشراف قومها المنذر بن عحي
 واخبره راكرا وعقلا وقالت ان كان نبيها منزه عن الغلمان
 والجوارى وتقب الزرة نقبا مستويا وسلك في الحزنه خطا
 م قالت الهدى راكرا انظر اليك فطر غضبان فهو ملك فلما يقول
 وان لا يقيه بشما شالطيفا فهو نبي فاقبل الهدى فاحسنها
 فامر الجوز فصرى ليل الذهب والفضه وفرشوه في بيتان
 بمنزله طوله سبعه فاسح وجعلوا حول البيت ارجايطا

المصنفه الرشوة وفي المثل
 من صاحب بالمارح يحتم من طيب
 الحاحه

شرفه من الذهب والفضة وأما خسر الدواب في الدنيا فبطلوا
عن هذا الهدى فاستأنوا على البر ما يؤاد الحزن وهم خلق كثير
فأقبلوا على البر واليسار ثم تصد على سبيلهم والكراشي من جانبيه
وأصطفت الشياطين صفوا فباسمهم والانس صفوا فباسمهم
والوحش واليسار والطيور والحوام ثم كثر فلادنا القوم ونظروا
بهمتوا ورأوا الدواب ثم نزلت على البر فبقا صرت اليهم نفوسهم
ودموا بآدمهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال لهم
وقال اني اخرجوا خيرون جبرسا عاينه فقال لهم ان فيه كذا وكذا فامرو
الارض فاحذرت شجرتها ونفدت منها فجعلت رقبته الشجرة والحد
دودة ينضأ الخيط بغيرها ونفدت فيها فجعلت رقبته في القواكه ودعا
بالماء فكانت الحارثية تأخذ الماء بيدها فيجعل منه الاخر فيقضي به وجهها
والغلام كما يأخذ يضره وجهه ثم رآه الهدي وقال للهدى ارجع اليهم
فقال هونتي وما لك به طاقه فاستخضت اليهم في اني عتير اليك
فقال نعم فكل للموف في قوله ابن مسعود رضي الله عنه فلما جاء
اعز وتقي فكري عذو الحياء والاكفاء بالكسر وبلا دغام كقوله
الحاجون وبنو فاحصه اتمروا الهدي اسم المهدي كما ان العطينة
اسم المعطي فتضا فالحاج المهدي له نقول هذه هذه فلان
يعد في التي اهداها واخرت اليه والمضا فاليه منها هو المهدي اليه
والعني ان ما عنده خير مما عندهم وذلك لان الله آتاه البر الذي

كان

الارضية دونه لكل البشارة

بيده

شخص يلد الى يد
شخصا اذهب

الهدى

الهدى

الحظ الا وهو والهدى الدوسخ وانا في هذا الدنيا ما لا يستند عليه فكيف
يرضى مني ان ياتي بالهدى صانع به بل انتم قوم لا تعابون الا ظاهر الحق
الهدى فلذلك تفردون بما ترون ويقدرون عليكم لا في ذلك صالح فيكم
وحالي خلاق عاكس وما ارضي منكم بشي ولا افرج به الا ما لا يان
وتترك المجوسية فان قلت ما الفرق بين قولك اني عتير اليك
وبين ان تقول بالهدى فان قلت قد جعلت خا طي عالم
بزاد في علمه في الغنى واليسار وهو مع ذلك عتير بالهدى فان قلت
بالهدى قد جعلته من خبيث علمه فانا اخطأ الساعة بما لا احتاج
معه الى الهدى كما في قوله انكر عليك ما فعلت فاني غني عنه وعليه
وذكر قوله عا انا لله فان قلت فوجه الاضراب قلت
لما انكر عليهم الامداد وعلل انكاه اضرب عذر كل احسان السبب
الذي علم علمه وهو انهم لا يعرفون سبب رخص ولا فرج الا ان يهدي
اليهم يحفظ من الهدى التي لا تعلمون عتير ويخونوا وعجل الهدية مضافة
الى الهدى ويكون المعنى بل انتم تعرفون هذه التي اهدى بقومها تفردون
فخرج افترقا على الملوك كما لم قدروا على الهدى ومنها وعمل الذي يكون
عنا عن الذي كانه فانك لم تلم من حاكم ان اخطأ هديتكم ونفخ فيها
ارجع خطاب الرسول قبل الهدى فولا كتابا آخر لا قبل الا طافعة
وحقيقة القبل للقاء والحقا لله اي لا تفردون ان يما يلوهم وقراؤ
ابن مسعود رضي الله عنه لا قبل لهم منهم والهدى منها ليساء والهدى

بالواو

حالي

نار
الله على

أمر الله تعالى
أمر الله تعالى

أَنْ يَكْتَسِبَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْعِزِّ وَالْمُلْكِ وَالصَّغَارِ أَنْ يَنْعَمُوا
غَائِرًا وَاسْتَعْبَادًا وَلَا يَنْتَصِرَ لِمَنْ رَجَعُوا سَبْقَةً بَعْدَ أَنْ كَانُوا مَلَكًا
يُرَوِّجُ أَنَّهَا أَمْرٌ عَنْ خُرُوجِهَا إِلَى سَلَامٍ عَلَيْهِمْ فَيَجْعَلُ عَرَشَهُمْ فِي آخِرِ
سَبْعَةِ أَبْجَاتِ عَصْفِهِمْ فِي بَعْضِ آخِرِ صُورٍ مِنْ قُصُورِ سَبْعَةِ لَهَا وَغُلَّتْ
الْأَبْوَابُ وَكَانَتْ بِهِ حُرْسًا عَقُودَةً وَلَعَلَّهُ أَوْجَى إِلَى سَلَامٍ عَلَيْهِ الْمَلِكُ
بِاسْتِغْنَائِهِمْ عَنْ عَرَشِهَا فَإِنْ كَانَ يُجَرَّبُ عَلَيْهَا وَيُرِيدُ أَنْ يَكْتَسِبَ
مَا حَصَّلَهُ اللَّهُ بِهِ مِنْ جَرِّ الْعَجَائِبِ عَلَى يَدِهِ مَعَ أَطْلَافِهِمْ عَلَى عَظِيمِ
قُدْرَةِ اللَّهِ وَعَلَى طَائِفَةٍ مِنْ سُلُوكِ سَلَامٍ وَنَصْرَتِهَا وَحَقَّقَتِهَا إِذَا كَانَ
أَنْ يَأْخُذَهُ قَبْلَ أَنْ تَسْلِمَ لِعِلْمِهِ أَنَّهَا إِذَا اسْلَمَتْ لَمْ يَكُنْ لَهُ اخْتِصَارُهَا
وَكُلُّهَا فِي دَفْعَتِهِ فَيُنْكَرُ وَيُغَيِّرُ فِي بَطْنِهَا ثَقْبَةً أَمْ يُنْكَرُ اخْتِصَارُهَا
لِعَقْلِهَا وَفَرْغَ عَفْوَةٍ وَالْعَفْوُ وَالْعَفْرِيقُ وَالْعَفْرِيقُ وَالْعَفْرِيقُ
وَالْعَفْرِيقُ وَالْعَفْرِيقُ مِنَ الْقَالَ الْخَفِيفُ الْمُنْكَرُ الَّذِي يُعْضَلُ قَرَارُهُ
وَمِنْ الشَّاطِطِ الْمَخْلُوقِ الْمَارِدِ وَقَالُوا كَانُوا فِي سَنَةِ ذِكْوَى لِقَوَى
عَلَى خَلْقِهِ أَيْ فِي لَيْلِهِ كَمَا هُوَ لَا خَيْرَ فِيهِ شَيْءٌ وَلَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى عَمَّا
عَلِمَ مِنَ الْكِبَارِ رَجُلًا كَانَتْ عَنْهُ أَسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ وَهُوَ بِأَخْبَارِهِمْ
وَقُلُّهَا الْخَفَاءُ وَاللَّهُ كُلُّ شَيْءٍ لَهَا وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَفِي الْمَلِكِ
وَالْأَكْلَامِ وَعَنْ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالرَّحْمَنُ وَقِيلَ هُوَ أَصْفَى
كَانَتْ سَلَامًا وَكَانَ فِيهِ تَقَاعًا مَأْمُورًا بِالسُّلْطَانِ وَهُوَ
حَبْرٌ سَلَامٌ عَلَيْهِ الْمَلِكُ وَقُلُّهُ أَيْرُ اللَّهِ بِهِ سَلَامًا وَهُوَ

سَلَامٌ

النمل

نفسه

سَلَامٌ كَمَا اسْتَبْطَأَ الْجَفْرِ تَقَالِيهِ أَمَا إِيَّاكَ مَا وَاسِعٌ قَامَ قَوْلُ
وَعَنْ أَيْرُ اللَّهِ كَيْفَ يَلْعَنُ أَنَّهُ الْخَفِيُّ عَلَيْهِ الْمَلِكُ عِلْمُ الْكَلْبِ مِنَ الْكَلْبِ الْخَفِيُّ
وَهُوَ عِلْمُ الْوَحْيِ وَالشَّرَاحِ وَقُلُّهُ الْوَحْيُ وَالَّذِي عَنْهُ عِلْمُ مَنْ هُوَ
وَأَيْرُ اللَّهِ الْمَوْضِعُ لِحُجْرَانٍ يَكُونُ فَعْلًا أَوْ اسْمًا فَأَعَارَ الْطَرِيقَ وَكَانَ الْخَفِيُّ
إِذَا انْطَرَقَ فَوَضَعَ مَوْضِعَ الْبَطْنِ وَمَا كَانَ الْبَاطِنُ مَوْضِعًا بِأَسَالِ
الطَرِيقِ وَخَوَافِهِ وَكَانَتْ إِذَا أُرْسِلَتْ طَرَفًا وَتَأَيَّلَ الْبَطْنُ الْبَطْنُ الْخَفِيُّ
وَصِفَتْ بِهَا الطَّرِيقُ وَصِفَتْ الطَّرِيقُ لَا تَدْرِي وَمَعْنَى قَوْلِهِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ
أَيْرُ اللَّهِ طَرَفًا أَنْ تَرَى طَرَفًا الْخَفِيُّ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ ابْنُ الْخَفِيِّ
بِهِ سَلَامًا وَتَرَى إِذَا صَفَّ قَالَ سَلَامًا فَيُعْطِيكَ خَفِيُّ طَرَفًا
عَيْنِيهِ فَيُظْهِرُ الْخَفِيُّ وَدَعَا أَصْفَ فَقَالَ الْعَدُوُّ كَانَ بِهِ بَارِبٌ
فَيُسَبِّحُ عِنْدَ مَجْلِسِ سَلَامٍ نَالِ الشَّامِ بِقُدْرَةِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ طَرَفًا
وَيَجُودُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مَثَلًا لِسُتَغْفَارِ مَنَ الْجَمْعِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ طَرَفًا
أَفْضَلُ ذَلِكَ الْخَفِيُّ وَفِي رَدِّ طَرَفًا وَكَانَتْ تَرَفُّهَا أَشْبَهُ ذَلِكَ
تُرِيدُ السُّرْعَةَ لِيُنْكَرَ لِنَفْسِهِ لِأَنَّهُ يُحِيطُ بِهِ عَنْهَا عَيْتُ الْوَحْيِ وَنَفْسُهَا
عَزِيزَةٌ الْكَفَرَانُ وَتُرِيدُ بِهِ السُّرْعَةَ وَيُسَوِّغُ الْمَزِيدَ وَقُلُّهُ
الشُّكْرُ قَبْلَ النِّعَةِ الْمَوْجُودَةِ وَصِيدُ النِّعَةِ الْمَفْقُودَةِ وَكُلُّهُ
الْمُقْتَضَى لِيَا كَلْفَانِ يَهْوَى وَقُلُّهُ أَقْبَحَتْ نَافِرَةٌ فَرَجَتْ عَيْنُهَا
فَاسْتَدْرَجَ سَارِدَهَا بِالشُّكْرِ وَاسْتَدْرَجَ رَأْيَهَا بِكَلْمِ الْجَوَارِ وَأَعْلَمَ
أَنْ يَسْبُوحَ بِسْمِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ قَرِيبًا إِذَا أَنْتَ لَمْ تَنْزِلْ لِيْلَهُ وَقُلُّهُ

أمر الله تعالى
أمر الله تعالى

أمر الله تعالى
أمر الله تعالى

أمر الله تعالى
أمر الله تعالى

أمر الله تعالى
أمر الله تعالى

عن الشكر كرم بالانعام على من كفر بعمته والزحف له على الله
عند رؤية العرش شاكرا لربه جرى على تاركه انما جسدته من الشكر
والخلص من عباده **تلقوا في النعمة القادمة** حسن الشكر كما يستجوز
النعمة المودعة في الجبال العبر بكمرا اجعلوه متبكر امتعوا عن
وشكركم كاتين الرجل للناس **لا يغرفوه** قالوا وسعوه وجعلوا عترة
مؤخرة واعلاه **اسفله** فكري سطر بالجزم على الجواب وبالرفع
على الاستقيا **فاحمد** طرفة او الجواب الصواب وبالرفع
على الاستقيا **فاحمد** طرفة او الجواب الصواب وبالرفع
اذا رأت تلك الحجرة البيت من تقدم عرشها وقد خففتها واعلقت
عليه الابواب ونصبت عليه الجراس هكذا تلت كلام
حرف التنبيه وكافا للتنبيه واسم الاشياء لم يقل **انما** عرش
ولكن **انما** هذا عرشك **لما** كافي **تلقينا** فالت كانت كانه هو ولم يقل
هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في الجمل
واوتينا من كلام سلمان **فلا والله** **فان قلت** علام عطف هذا
الكلام **بم** **انك قلت** لما كان المقام الذي سئلت فيه عن عرشها
واما بت به مقام اخرى فنه سلمان **فلا والله** ما يتايب قوله وارتقا
العلم نحو ان يقولوا عند قولها كانه هو قد اصابته بوجهها
وحيث الفصل في عاقلة لبيبة وقد ردت الاسلام وعادت قلة
الله وصحة النبوة بالامانة التي تقدمت عند وفقة المنذر

وقالوا كانه هو
وقالوا كانه هو
وقالوا كانه هو

العلم
عاجبات

هـ

العلم

وهذه الآية العجيبة من امر عرشها عطفوا على كل قولهم واوتينا
نحو العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عند الله قبل علمهم بالبر
على من الاسلام **شكرا** لله على فضله عليها وسبقهم الى العلم بالله
والاسلام فانها وصفتها عن التقدم الى الاسلام عبادا **شكرا** وشكها
بين الناس الكفرة ولعل ان يكون من كلام بلقيس موصولا بقوله لا اله
هو والمحي واوتينا الاحكام بالله وبقدرته وبصحة نبوة سلمان قبل هذه
الحجرة او قبل هذه الحالة يعني ما تيقنت من الالهيته عند وفقة المنذر
وركنها في الاسلام ثم قال الله تعالى وصفا قبل ذلك عبادت
فه **ضالها** عن سواء السبيل **وت** وصفا الله او سلمان **فما**
كانت تعجب بقدر حذو الجاد وانها **الفعل** وقرى انها بالفتح على
انه بدلت من فاعل صفا ومعنى لا بها الصريح النص وقيل **فما** الراء
وقالوا ان كثير ساقها بالهزم ووجهه انه سمع سؤفا واخرى عليه الواحد
والمتكثرة **فما** وروي ان سلمان امر قبل قدومها فنبى له على طريقها قصر
من راح **ابيض** واخرى من تحتها الماء والقي فيه من دوات الخيل
وعنه ووجه سيرة في صدره فجلس عليه وكف عليه الطير **فما**
والايسر وانما فعل في كل لفظها استعظاما من وحقا لنبوته وثباتا
على الدين ونحوها ان الجرح كرهوا ان يتوجهوا فنبى اليه بأسرهم
لأنها كانت بنت جنية وقيل طافوا ان تولد منها ولزجج له
وظنة الايسر والجن فخر بوزن من ملك سلمان الى ملكه هو انشد

وقالوا كانه هو
وقالوا كانه هو
وقالوا كانه هو

اسلامیہ

تَرْجُوْنَ تَقِيَّةً بِالْأَهْلِ الْخَطَاءِ فِيهَا قَالُوهُ وَكَهْلاً فَمَا عَشِدُّهُ كَانَ الرَّجُلُ
خَدِجٌ سَافِرٌ فَيُضْرِبُ طَائِرٌ فِيهِ جُرْهُ فَإِنْ تَرَسَّخَ وَأَنْ مَرَّ بِأَرْضٍ شَتَّامٌ
فَلَمَّا نَسَبُوا الْحَيْرَ وَالشَّرَّ إِلَى الطَّيْرِ اسْتَعِيرَ لَهَا كَانَتْ تَنْبِيْهَا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ
وَقِسْمَتِهِ أَوْ مِنْ عِلَلِ الْعَبْدِ الَّذِي هُوَ السَّبَبُ فِي الرَّحْمَةِ وَالنَّقْدِ
وَمَعْنَى قَالُوا طَائِرٌ لِلَّهِ لَا طَائِرَ لِي قَوْلُ اللَّهِ الْغَالِبُ الَّذِي يُنْسِبُ إِلَيْهِ
الْحَيْرَ وَالشَّرَّ لَا طَائِرَ لِي الَّذِي يُنْسَبُ إِلَيْهِ وَيَتَّخِذُ قَوْلَهُ الطَّيْرُ نَائِكٌ إِلَى
تَسَامُنَا وَكَانُوا قَدْ خَطَّطُوا قَالِ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ سَيَبْكُمُ الَّذِي عَجَزَ عَنْهُ
حَايِرُكُمْ وَشَرُّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ قَوْلُهُ وَقِسْمَتُهُ إِنْ شَاءَ رَفَعَكُمْ وَإِنْ شَاءَ
خَرَّكُمْ وَجَوَّازٌ يُرِيدُ عِلْمَكُمْ مَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ فَهَذَا تِلْكَ كَلِمَاتُكُمْ مَا تَرَكْتُمْ عَنْهُ
وَقِسْمَتُهُ وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ وَكَلَامُ اللَّهِ الْإِسْمَاءُ طَائِرٌ
غَضَبُهُ وَقَوْلِي تَطْيِيرُ بَابُكُمْ عَلَى الْأَصْلِ وَمَعْنَى تَطْيِيرُهُ تَشَاتُّمُهُ بِهِ
وَدَعَايَرُهُ نَفَرُهُ تَقْشُرُونَ خَيْرُونَ أَوْ تَحْتَفِظُونَ وَتَقْسِمُ الشَّيْطَانُ
يُؤَسِّسُ سَهْلَهُ الْيَكَمُ الطَّيْرُ الْمُرِيَّةُ الْحَيْرُ أَيْ مَا جَارَ تَحْتَهُ السَّعْيُ بِالرَّهْطِ
لأنه في معنى الجماعة فكانه قد تسبَّعه أفسس والفرق بين الرِّهْطِ
وَالنَّفَرِ أَنَّ الرِّهْطَ مِنَ السَّلَاحِ إِلَى الْعِشَاءِ أَوْ مِنَ السَّبْعَةِ إِلَى الْعِشَاءِ
وَالنَّفَرُ مِنَ السَّلَاحِ إِلَى السَّعْيِ وَاسْمُكُمْ عَنْ وَهْبِ الْهَوَايِ مِنْ غِلَافِ
عَيْنِ نَزْعٍ دِيَارٍ نَزْعٌ مَضْرُوعٌ مَضْرُوعٌ غَيْرُ مَرَكَزٍ دِيَارٍ مَضْرُوعٌ
مَحْزُومٌ نَسِيْبٌ بِرَضَاكَ بَيْنَ عَارٍ مَرَضِيٍّ قَدْ أَرَبْنَا لِفَوْهٍ مَرَضِيٍّ
مَحْزُومٌ عَقْلٌ لِبَاقِهِ وَكَانُوا عَنَاءَ تَوْعَمٍ صَالِحٍ وَكَانُوا مِنْ أَسْأَلِ الْفَهْمِ

تقریر

منه

ولا يصحون حتى انشا الله الفساد الذي لا يخلط شيء من الصالح
 كما ترى بعض القسود في قديمه وبعض القلاح في قديمه وانما يكون
 امر او خيرا او عيلا الخاطار قد انما هو متقاسم بين قسود وقيسود
 وقيل يشبه بالثاء والياء والنون فقامت مع النون والتا يصح فيه
 الوجهان مع اتي لا يصح الخان يكون خيرا والقياس والتشبيه
 كالنظائر والتظهير التماثل والياء ثمانية العدد والياء
 وعزل سكنها انما اشعر عليه بالياء قال السمر من بين الملوك
 استأثر الظفر وقرى عقلك بفتح الميم واللهم وكشوا من ذلك
 وتلك بضم الميم من ذلك وعمل المصدر والمكان والزمان **فان**
 كف يكون صاد قنر وقد جردت ما فعلت واثقا بالثاء على خلاف
 المختار عنه **فان** كانت اعتقدوا انهم اذا يتبعوا صليبا ويتبعوا الهللة
 فحسوا بين ايديهم جميعا لا احد ما وع هذا دليل قاطع على ان الذي
 فيه عند الكهنة الرباني يخوفون للشرع ونواهيته وعظم ماله
 الا ترى انهم قصروا قبل الله ولم يروا انفسهم بان يكونوا كذا
 حتى سورا للصدق في خبرهم حيلة يفتنون عن الانبياء ما
 اخفوه من نبيهم الفسك في صالح واهله وكان الله اهلاكم من حيث
 لا تشعرون فثبتت بكم لما كبر على سيد الاستعانة روي ان كان في
 شجرة الخمر تشعب نصل منه فقالوا قد علم صالح انه يفرغ واما
 الى ثلث نفر نزع منه ومن اهله قبل الثلث فخرجوا الى الشعب

فقالوا

ثم قالوا يا سهران ما فعلك
 اهله فذكروا احدهما
 كانوا صاويين لا يميزونهم فخلوا
 اليانين

فقالوا
 فخرجوا من بين يديهم
 فخرجوا من بين يديهم
 فخرجوا من بين يديهم

الثلث

يصل

وقالوا اذا جاء وقتنا هم رحبنا الخ اهله فقتلناهم فبعث الله محمدا
 من اهل بيته فصاروا قتلوا فطقت الفتنة عليهم في الشعب فلم
 يدر قوتهم انهم لم يدر ما مضى في قوتهم وعزل الله ذلك مكانه
 ونجى صالحا ومن معه وفي احوالها باليد شاعري يتبعون فيهم
 وقد ارسل الله الى ملكه ملائكة دار صالح فوعدواهم بالحجارة ولا
 يروون الا ما انا اذنهم في استيف ومن قتلوا بالفتح وبعثه بدلالة
 او خبر مبتدأ وعزوف نعره في تدبيرهم او نصبة على معنى
 لاننا وعلى الله خبر كان في عاقبة مكرهم الا ان حادثة حالهم
 فيها ما دل عليه تلك وقيل عيسى بن علي حادثة بالرفع على انه
 خبر المبتدأ والخبر فواذكر لوطا او وارسلنا لوطا الى الالة وقد
 ارسلنا عليه واذ به على الاخر وعلو القاموس انهم يتبعون
 من جبر القلب اي يعلمون انها فاحسبوا لسيقوا اليها واول الله
 انما خلق الاشياء للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الاثني للآثني
 لله ع حكمته وحكمه وعلمه فذلك اعظم لزوبك ولا دخل في القبح
 وفه ذلك على ان الفصح من الله افصح منه من عباد له اعلم
 العباد من راحم الحاكم او يتصورونها بعصم من البعض لانهم
 كانوا نادياهم تركبوا لها نعا النبي لا يشك بعضهم من بعض
 خلاصة وخلاصة وانها كافي في غيبته وكان ابا نوح يسر على منهم
 قوله وعنه باسم ما تاتي واذ في من الكافي فلا خيرة اللواتي كثر

دمعة دمعته حتى بلغت العجوة
 الرماء واسمها الدماء

وانما نقرا اعطى على صالحا
 لانه لو كان معصوما لما كان
 من رسل الله ايضا الخ واذ كان
 امر رسل الله فكلوا حكم المعطوف
 حكم المعطوف عليه

أو تبصر ذلك العصاة فكلهم وما نزلهم **فان قلت** فمتى
 تبصر بها لعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكون علم الله
قلت اراد تعجلون فجل اجالها فليزنا ما فاجسته مع علمه بكل
 او تجهلون لها قبله او اراد بانجل الملائكة والمجانة التي كانوا
 عليها **فان قلت** لفظة تجهلون حجة لقوم والموصوف لفظ
 لفظ الغاي فمقالات بقت الصفة الموصوف فقري بالياء ذوق
 وكذلك علمتكم قوم تفستون **قلت** اجتمعت الغيبة والمخاطبة
 فخليل المخاطبة لها اقوى وارجح اصلا من الغيبة وقرنا العشر
 جواب قومه بالرفع والمشمولة احسن في ظهورهم فيفهمون
 عن القادرات كما فيقولون هذا العمل القدر ونعطينا انكاف
 وعز ابن عباس رضي الله عنهما هو استنباط قدرنا كونها المخابر
 كقولها ما من الخاسر في القدر استنباط واقع على العجب
 في المعنى امي تسو له صلى الله عليه وسلم ان يقول هذه الامات
 الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكيته
 وان يستفتح بتجديد السلام على انبياء به والمصطفين من عباده
 وفيه تعلم حسن وتوفيق على ادب جليل وبجعة على القين
 بالذكور والتركيب والاستطالة ومكانها على قولها يلقى الى
 السان عبر واضعها لهم اليه وانزاله من قلوبهم المنزلة التي
 يتبعها المنهج وقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ

قول الاسم احسن من اللفظ
 كما هو الاصل

قدرناها
 قدرنا

كما

كما لا عن كتاب هذا الادب فمد الله وصلوا على رسول الله امان كل عام فدا
 وقبل غبطة وتذكيرة في منقته كل غبطة وتبجهم المتشاورين فاجروا علمه
 اولئك كتبهم في المشوق والتهاني وعبد كل من الجوارح التي لها شان
 وقتل هو متصلا قبله وامر بالتمجد على المالكين من كفا الدوم والصلوة
 على الانبياء واصباغهم التاجير وقتل هو خطاب للموطع عليه السلام
 وان يجدا لله على هلال كفا قومه ويسمى على من اخطاه الله وخاه
 من كلهم وعصه من ذنوبهم معلوم ان اخيرها اشركوه اصابوا
 بوار من بينه وبين من هو في القبر خير وما لكه واما الزام لم وتبليت
 وتكلم بحالهم وذلك انهم اتوا عبادة الاصنام على عبادة الله ولا يؤمنون
 عا قد ضاع على بني اليراع بدعوة الخبيثات من زيادة خير ومنفعة فقتلهم
 مع العلم بان لا خير فيها اتروا وانهم لم يثروه لزيادة الخير ولكن هوى وعشا
 ليبتوا على الخطاء الموطع والمجلد الموطع واصلا لهم التمسرو بنهم المحدثين
 وليخفوا الى الاثبات عجب ان يكون للخير الزايد ونحو ما حكمه عن غرض
 ام انا خير من هذا الذي هو مخبر مع علمه انه ليس لموسى عليه السلام
 مثلا بها التي كانت تحرى تحت عدد سبعه الخيرات والمنافع التي
 هي اثار رحمة وفضل كما عرفت موضع آخر ثم قال هل من شر كما كان
 منكم من شيعي وقري تتسركون بالقاء واما وعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال اذا قرأها قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
 ما الفرق بينكم وامم في اما تتسركون وامم خلق **قلت** تلك غفلة لا الحى

انما

قوله وورثها او بعد من الدنيا
 وما من من طرفة عين

انما خير هذه شقطة بمعنى ياء الهرة لما قال الله خدام الالهة قالوا
 اجعل خلق السموات والارض خداما لله فقل الله بان من قدر على خلق العلم
 خير من خاد لا يقدر على شئ وهذا الاشمس لا تحف ووجهه ان جعل
 بركة من الله كانه فالله خلق السموات والارض خداما ما تشكروا
فان قلت اني كنت قد نقلت الاخبار عن العينية الخالصة عن رايه في نقل
 فان قلت **قلت** تاكيد معنى اختصاص الفعل بآياته والابلا بان الملك
 الخالص والمختلفة الاضافه الى الابلان والظهور والاولى والاشكال
 حسنها ونحوها بما لا يقدر عليه الا هو ومنه الاقوى كيف ربي
 معنى الاختصاص بقوله ما كان لكم ان ينسفوا سجنها ومعنى الكيفية الاستغناء
 ارا حان ناي ذلك على الضمير وكذا قوله بل هم بعد الخلق ابلغ
 في خطية رايهم والحقبة الشبان عليه جابط من الخلق والاحاطة
 وكل ذلك لراى معنى جماعة من ذات لهجة كمال النساء
 ذهبت والتمسك الخ لراى الناظر بتميمه الله مع الله اعين
 بقدرته ويجعل شركا له وقوله مع الله بمعنى اترعون وتشركون
 وكل ان يحق المرفوعين وتوسط بينهما مودة وتخرج الثانية بين يدي
 عن او يعيدون على المعنى هو التوحيد اشرك ما بعد ذلك
 من خلق فكلها حكمه فزاد دجاها وسواها للاستغناء عنها
 لقوله بترضا الضرورة الحالة المحقة الى الجاه والاضطرار تعالى منها
 يبال اضطره الى كذا والاعمال المعول مضطرا الى المصطر الذي اجتمع

ان

ولما خسر الانسان الدنيا
 والدار والمال والمجاهد
 والمهايط قطع الكون فتركه
 انشأ ما قال الله تعالى انهم
 ترو عونه ام عن الجاهل

ولم نقل ان كانت هجوة
 مع ان الحرف يجمع

والله اعلم بالصواب

النمل

مرسوا وقتنا وناذله من قبل الى المهدى الى السماء والتصرع الى الله
 وعين على سرى من الله عنها هو الجهد وعين السرى الى الله
 ولا قوة وكل الى الله استغفر **فان قلت** قول المضطر
 بقوله عينا المضطرا اذا دعاكم ولم مضطرب وعو فلا تجأت **قلت**
 الاجابة موقوفة على ان يكون المضطرب مضطربا وهذا لا يحسن دعاء
 العبد الا شاد طاقته المصلحة وانا المضطرب فساو الى المنس طلقا
 الى الله ولبيعه فلا طريق الى الجهد على اجدتها الابد ليل على الجهد
 وهو الذي اجابته مصلحة فبطل الاشكال على العوم خلقا الارض
 خلقا فيها وذلك بقدرتهم تسكنها وانصرف فيها قدرها بعد قدر
 او ارا الى الله الملك والتمسك وقوى يذكرون بالياء والاولى والاشكال
 مع الادغام والتمسك مع الادغام والجهد في تذكرون
 تذكروا قسلا والمعنى فعل التذكروا لقلة تستعرج معنى التذكروا
 بالتمسك السموات والعلامات في الارض ارا حان الى الله السلام
 مسافر من البحر والبحر **فان قلت** كيف فذلهم امين طلاء
 الخلق يعينه وهم متلزون للاعادة **قلت** قد ارجع عليهم بالتمسك
 من المعرفة والافضل انهم يبقون عذبة الانكار من السماء الماء
 ومن الارض النبات اركبت صادق من ربح الله اليها فابن دكليم
 عليه **فان قلت** لم رفع اسم الله والله تعالى لان ياون
 مرسى السموات والارض **قلت** جاء على لغة بني نهم حيث يقولون

وقد عام الدليل

اولا

أَنَّهُمْ يَقُولُونَ لِلْكَافِرِ لَا يَدْرِي أَنَّهُ يَكُونُ وَهُوَ قَدْ جَاءَ أَعْمَالُهُ لَا يَكُونُ
 مَعَ أَنْ عِنْدَهُمْ أَسْبَابُ مَعْرِفَةِ كَوْنِهِ وَاسْتِقَامِ الْعِلْمِ بِهِ وَالْوَجْهَ أَنَّ
 أَنْ وَصَفَهُمْ بِاسْتِقَامِ الْعِلْمِ وَتَكَاثُرِهِ فَكَيْفَ يَكُونُ كَمَا يَقُولُ الْجَهْلُ النَّاسُ
 مِنْ أَغْلَاكِ عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَذَلِكَ حَيْثُ شَكَلُوا وَعَمُوا عَنْ أَثَرَاتِهِ الذِّو
 الطَّرِيقَ إِلَى عِلْمِهِ مَشْكُوكٌ فَضَلُّوا أَنْ يَعْرِفُوا وَقَدْ كَوْنَهُ إِلَى طَرِيقِ
 إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ وَأَخَذَ أَرَجَهُ آخِرُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ أَدْرَكَ
 بِمَعْنَى آخِرِهِ وَفِي مَنْ فَوَافَقَ كَيْفَ التَّخَرُّقَ لِأَنَّ تِلْكَ غَايَتُهَا الَّتِي عِنْدَهَا
 تَجِدُهُمْ وَقَدْ فَتَرَتْ الْحَقَّ بِأَصْحَابِ عِلْمِهِمْ وَتِلْكَ أَدْرَكَ كَيْفَ فَوَافَقَ
 تَابَعُوا إِلَى الْهَلَاكِ **قَالَ قُلْتُ** فَأَوَجِدُ قِرَاءَةً مِنْ قِرَاءَةِ بِلَا أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ
 الِاسْتِفْهَامِ **قُلْتُ** هُوَ اسْتِفْهَامٌ عَلَى وَجْهِهِ لَا تَكَادُ لَدُنْكَ عِلْمُهُمْ وَكَذَلِكَ
 مِنْ قِرَاءَةِ أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ تِلْكَ لَأَنَّهُ أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ وَكَذَلِكَ **قَالَ قُلْتُ**
 فَمِنْ قَوْلِهِ وَكَلَّمَ أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ **قُلْتُ** لَمَّا جَاءَهُ بِتِلْكَ قَوْلُهُ وَمَا تَجَرَّبَ
 كَانَ مَعْنَاهُ بِلَا تَجَرُّبٍ ثُمَّ تَجَرَّبَ الشُّعُورُ بِقَوْلِهِ أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ إِلَى الْخَلْقِ عَلَى
 سَبِيلِ الْفَهْمِ الَّذِي مَعْنَاهُ الْمُبَالَغَةُ فِي نَقْلِ الْعِلْمِ فَكَانَ قَالَ تَجَرَّبَ بِقَوْلِهِ
 الْآخِرَةَ أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ كَوْنَهَا فَيُوجِبُ الْخِلَافَ الشُّعُورَ عَلَى أَيْلَاجٍ مَا يَكُونُ
 وَأَتَمَّ مِنْ قِرَاءَةِ أَدْرَكَ عِلْمَهُمْ الِاسْتِفْهَامِ فَكَيْفَ بِلَا تَجَرُّبٍ مَنِ يَتَجَرَّبُ
 ثُمَّ أَتَمَّ عِلْمَهُمْ بِكَوْنِهَا وَإِذَا التَّكْرُّرُ عَلَيْهِمْ بِكَوْنِهَا فَتَحْصُلُ لَهُمْ شُعُورٌ مَوْقُوتٌ
 كَوْنَهَا لَوْ الْعِلْمُ بِوَقْتِ الْكَافِرِ تَطَوُّعٌ لِلْعِلْمِ بِكَوْنِ الْكَافِرِ فِي الْآخِرَةِ فِي
 شَرَاهُ الْآخِرَةِ **قَالَ قُلْتُ** هَذِهِ الْأَمْرُ بَابُكَ الْبَلَاءُ مَا مَعْنَاهُ **قَالَ قُلْتُ**

معناها

٥١

الكل

مَا فِيهِ تَنْبِيهُ الْإِحْقَاقِ وَصِفَهُمْ أَوْ لَا يَأْتِيهِمْ لَا يَتَجَرَّبُونَ وَقَدْ لَبِثَتْ
 قُرْبَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ لِقِيَاءَهُ كَانَتْ بَابُهُمْ عَيَّطُونَ فِي شَرِّهِمْ وَفِيهِ
 فَلَا يَزِيدُونَهُ وَلَا يَزِيدُونَهُ مُسْتَنْطَاعَةً الْأَتْرَعِ لَدُنْكَ يَسْبَحُ اخْتِلَافُ
 الْمَلَأَهُ وَتَضْلِيلُ الْبَابِ بِهَا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ كَمَا مَرَّةٌ أَهْوَى عَنْهَا
 وَهُوَ صَاحِبٌ لَا يَتَجَرَّبُ عَلَيْهِ طَلَبُ الْقِيَمَةِ مِنَ الْحَقِّ وَالْمَلِكِ بِمَا هُوَ
 أَشَدُّ مِنْ بِلَا وَهُوَ الْعَمَى وَإِنْ يَكُونُ مِثْلَ الْبَهْمَةِ قَدْ عَرَفَتْ مَعْرِفَةً عَلَى نَظَرِهِ
 وَفَرَجَهُ لَا يَتَحَذَّرُ بِهَا لَهُ جَمًّا وَلَا مَا طَلَّاهُ وَلَا تَفَكَّرُ فِي عَاقِبَتِهِ وَقَدْ جَعَلَ
 الْآخِرَةَ مِثْلَ الْأَوَّلِ وَتَشَابَهَهُ فَلَيْسَ كَيْفَ عَمَلُهُ مِنْ دُونِ عَمَلِ الْأَوَّلِ
 لَا تَشَابَهُ الْعَمَلُ دُونَ عَمَلِهِ وَمَعْنَى قِرَاءَةِ الْعِلْمِ أَنْ مَا تَحْصُلُ مِنْ مِثْلِ
 دُونَ عَمَلِهِ لَنَا لَكُنَّا بِإِعْجَابِهِ وَالْجَزَاءُ الَّذِي جَعَلَهُمْ كَالْبَهَامِ لَا يَتَذَكَّرُونَ
 وَلَا يَتَضَرَّوْنَ الْعَمَلُ إِذَا مَا تَذَكَّرَ عَلَيْهِ أَيْبَا لِحُضُورِهِمْ وَهُوَ عَمَلُهُ
 لِأَنَّهُ يَنْبَغِي عَلَيْهِ السَّمْعُ الْفَاعِلُ فِيهِ عَمَلًا وَهُوَ عَمَلُهُ الِاسْتِفْهَامِ
 وَأَنْ لَا تَمُ الْإِقْتِدَاءُ وَوَلَدَتْ مِنْهَا كَانَتْ فَكَيْفَ إِذَا اجْتَمَعَ وَالْمَلِكُ
 الْأَخْرَاجُ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ عَمَلِ الْعِبَادَةِ إِلَى الْجِبَّةِ وَتَكُونُ الْحَقُّ وَالْمَلِكُ
 بِأَوْصَالِهِ عَلَى إِذَا أَوَّلَ جَمْعًا أَنْكَارٌ وَجُودٌ وَدَلِيلٌ عَلَى كَيْفَ يَكُونُ
 مَا لَيْسَ فِيهِ وَالضَّمِيرُ فِي أَنَا لَهُمْ وَلَا يَأْتِيهِمْ لِأَنَّهُ كَوْنُهُمْ تَزَالُوا قَرَنًا وَلَمْ
 وَأَبَا يَهُمْ **قَالَ قُلْتُ** قَدْ مَرَّ هَذِهِ الْآيَةُ هَذَا عَلَى تَحْذِيرِنَا وَأَنْ يَفِي
 آيَةٍ أُخْرَى قَدْ مَرَّ تَحْذِيرًا وَبَابًا وَهَذَا عَلَى هَذَا **قَالَ قُلْتُ** الْقَدِيمُ الَّذِي عَلِمَ الْقَدِيمُ هُوَ الْغَرَضُ الْمُتَعَدِّ
 إِذَا مَا لَبِثَ الْمُتَعَدِّ هُوَ الْغَرَضُ لَمْ يَكُنْ وَأَنْ الْكَلَامُ مَا يَسْبِقُ سَبْقَ لَاجِلِهِ فِي الْحَقِّ لَا يَتَذَكَّرُ
 هُوَ الَّذِي تَعْرِفُ بِالْكَلامِ

وقد

م

سمع

هو

عقبت

ما ذكره من الكلام إنما
 سبق لأجله في آخر الآية
 ذلك على أن

لا يجد في احد الا يتبين ان علي هو الذي تعدوا الكلام وفي الاخرى
 على انما كانا مبعوثين بذلك المصدق ثم نلتحق بالله في الثالث
 بفعل المعاقبة لاننا نثبتها عند حقيق ولولا المعنى كيف كان
 اخر امرهم وارادنا لمجربا لكانا قد رددنا غير غير الكفر بل يفظ
 الاجلهم ليكون لطفنا لهم من ترك الجاهل وعثر عاقبتنا الذي
 الى قوله فوعدهم عليهم وهم بدنيهم وقولهم فما خطيتهم اغفر قولهم
 تجوز عليهم لا لهم لا يتبعوا ولا يتبعوا ولا يتبعوا ولا يتبعوا
 كقولهم فليعلموا انهم انفسكم على انهم ان لم يؤمنوا بهذا المثلوث
 اسما في صيغ يخرج صديقا منكم وكيدهم كذا لا يزال يترك
 فان الله ينعكس الناس في الصا في الشيء ضيقا وصيقا
 بالفتح والكسر وقد قرى بها والصنفان في الضيق وال الله
 ضيقا جوجا قرى محققا وشكلا ويجوز ان يراد امر ضيق منكم
 استعصى او العزالتا لموعود فقيدهم عسى ان يكون ردكم بعض
 وهو عذاب يوم بدر فوردت اللام لتأكيد الباقى ولا تلتوا بالهم
 او ضمير فعلى فعل تنعدي باللام نحو ذلك وارادكم ومضاهيكم
 وخطكم وقد عذري عن ذلك فلما اذنا من عذر وصحبه نزلوا سرايا
 والمنة تعيق يعني دونا من عذري وقلنا لا عذري ردكم
 بوزن ذهب وهما الخنات والسر افصح وعسى وعلل سوف
 في وعدا لمؤد عذرهم يترك على صدق لا من وجد ولا يميل للشك

في قوله عذري عن ذلك
 فلما اذنا من عذر
 وصحبه نزلوا سرايا
 والمنة تعيق يعني
 دونا من عذري

نور

بعد وانما يعثرون بذلك فلهما كذا قارم وانهم لا يعملون بالانظام
 لا ذلك لا لهم بقدرهم وعليتهم ووثوقهم بان عذرهم لا يقوون
 وان التزموا الى الاغراض كانه من حجتهم فعلى ذلك جرى
 وعذرا لله ووعده الفضل والفاضلة الا فضل ولا فضل
 في قومه وقضول ومعناه انهم ينفق عليهم تباخيرا لعقوبة
 وانه لا يعاجلهم بها والكثير لا يعرفون حق النعمة فيه ولا يشكروه
 ولكنهم يحلمون ليستعجلوا وقوع العقاب ثم قدس قري في قوله
 كنت الشيء والكنهه الخا استمره واخفيت به يخفى انه يعلم
 ما يحشون ما يغلبون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومكائدهم وهو يعاينهم على ذلك يستوجبونه سمي الشيء الذي
 يخفى وخفي عاينته وحافيه فكان التاويل بعذرته في العافية
 والعافية رفا بربها النطيلة والرمية والرمية في انها اساءة
 عن صفات ويجوز ان تكونا صفتين وقاما للباينة كالتراوية
 في قولهم وذل الشاعير من رماية السور كانه قاله من شئ
 شديد الخبيوية والجماع الا وقد علم الله واحاط به واثبت
 في اللوح المحجب الظاهر البتة من نظر من من الخالفة
 وقد اختلفوا في الشيخ فتبين قول فيه انجازا ووقع بينهم اسائر
 في اشياء كثيرة حتى يعجز بعضهم بعضا وقد نزل القرآن بهما
 ما احلوا فيه لوانصفوا وانصروا به واسماؤا من ربي اليهود والنصارى
 احتشروا

وقوع العزالي
 9

الذكر كسر الولاية

وعلى الحسن

افسح النجاة وعزل في صفة رضى الله عنه فيها من كل لون
وما من قبيها فرسخ للراكب ولا تم خروجهما الا بعد رتبة ايام
وعلى رضى الله عنه انها خرج تملكه ايام والناس ينظرون
فلا يخرج الا ثلثها وعز التي صلى الله عليه ولم انه سئل من اين
تخرج الراية فقال من اعظم المساجد حرمته على الله يعني المسجد الحرام
ودروى انها خرج ثلث خرجهات تخرج ما فتى الجوز فيمكن تخرج
بالمساجد ثم تتكبر من طولها فيها الناس في اعظم المساجد حرمته
واكرمها على الله فالتكبر الاخر وجهها بين الراكب وبين الله ورسوله
عن غير الخارج من المسجد فتكون في يده وتكون في يده
وقيل تخرج من الصفاء فتكلمهم بالقرية بلسان ذي قور
ان الناس كانوا ياتوا لا يفتنون يعني ان الناس كانوا يفتنون
تخرج لخر خرجهما من الامات وتقول لا اعنه الله على الظالمين
وعز السدي تكلم بطلا ان الارياك لها سوى ومن السلام
ابره رضى الله عنه تستقبل المغرب فتخرج صرخة فتد
م تستقبل المشرق والشام ثم اليمز فتعد قبل ذلك ودروى
تخرج من اجياد ودروى بينا عيسى عليه السلام يعلو فلبيت
ومعه المسلمون اذا خطبوا الارض عنهم عزك البعد يا قنشق
الصفاء قايلى المشعخى فتخرج الراية من الصفار معها عامر
دخاتم سلمان فتضرب المؤمن في شجرة او فاما بين عينيه بعباس

قوله واذا علم
منه انهم قد
مروا به فليكن
منهم من ينادي
يا قنشق

قوله

قوله

النمل

تملكت نكتة بيضاء فتشقق تلك النكتة في وجهه حتى يضيها ويخفه
او فتترك وجهه كما نه كوكب ادى وتكتب بين عينيه مؤمرا
وتكتب الكافر بالخاتم افعه فتشقق النكتة حتى يسودها ويخفه
وتكتب من عينه كافر ودروى فتجاول وجه المؤمن بالعصا وتحم
انفا الكافر بالخاتم ثم تقول يا فلان انت من اهل الجنة وما فلان
انت من اهل النار وقرى تكلم من الكلم وهو الجرح والملاحة المؤمن
بالعصا بالخاتم ويجوز ان يكون تكلم من الكلم ايضا على معنى الكثير
قال فلان تكلم اى يخرج ويجوز ان يستدل بالضعف على ان الملاحة التكلم
التجريح كما في نسخة بقراءة تعالى رضى الله عنه لخيرته وان
ليست له بقراءة اى ينجيهم وبقراءة ابن مسعود تكلم باى الناس
على انه من الكلم والقرأة باى مكسونة حكاية لقول الراية
اما انى الكلام بمعنى القول او ضارا القول او تقول للراية ذلك
او حكاية لقوله تعالى عند كل **فان قلت** اذا حكاية لقول الراية
فكيف تقول يا قنشق **قلت** قولها حكاية لقول الله او على معنى لاي
ربها لا يختصا بها بالله وانكرها عنده وانها من صواصر خلقه
اذا فتايات الله الى نفسها كما تقول بعض ضايع الملائكة خلقنا
وبلادنا وانما هي خلد لولاه وبلاذه ومن قرأها بالغنى فعلى عز الجاد
اى تكلم باى ثم يوزعون عيسى اقلهم على احبهم حتى يخرجوا
فيكلموا في النار وهذه عيان عن كثرة العود وتباعدا اطلاقه

كانت

وتكونان بئرا دجوعهم الجلمة وانقيادهم له جاملة من جود مكانه
 اذا لم يبرح يفتح الجبال فتسير كالريح السحاب فاذا انظر
 اليها الناظر حجبها واقفة ثابتة مكان واحد وهي من اجنحتها
 كما تتر السحاب وهكذا الاخر لهم العظم المتكثرة العدد اذا
 تحركت لا يكاد يبين حركتها كما قال الشاعر في صفة جمل
 بارع مثل الطود تحجب اثم وثوق الحمار والتركاب فهاج
 صنع الله من المصايد الموكن لقوله وعد الله وصنعة الله
 الا ان موكن عز ووهو لنا صب يقوم بفتح والمعنى يقوم بفتح
 في الصور فكان كيم وكيت اناك الله المحسن وعاقب المحسنين
 ثم قال صنع الله بمره الاقابة والمعاقبة وتجعل هذا الضع سجلة
 الاشياء التي تقنها وانما على الحكمة والموال حيث قال صنع
 الذي انفق كل شيء يعني ان يقابل الله المحسنة بالتواضع والسيرة بالعباد
 من جهة الحكم للاشياء وتقاضها واجبا لله لها على قضايا الحكمة انما علم
 ما يتخلل لعباده وما يستوجبون عليه فيكافئهم على حسب ذلك ثم
 لم يترك بقوله من صانع الحسنه الى اخر الاشياء فانظر الى هذه
 هذا الكلام وحسن نظره وترقبه ومكانتها فانه قد صانه نفسه
 واخذ بعضه بخبره بعضه كما انفع افرغوا واحدا واخر ما انجز القوم
 واخر من التفتاق ولحقه المصدا اذا جاء عقيب كلامه جاء كاشفا
 ليحقه والميلادى على سبيله وانما كان ينبغي ان يكون الا كما قد كان

الا من شاء الله
 كذا بيان كونه ما ذكر

الرصن على المائدة
 وقرع من القوم وصاد

الان

الا ترى قوله صنع الله صنعة الله وعد الله وخلق الله بعباده
 وسماها باقها اليه بسمة التعظيم كفتلاها بقوله الذي انفق كل شيء
 ومن احسن من الله صنعة ان الله لا يخلق الميعاد لا بتدبير خلق الله
 وقرى ليعلموا على الخطا فله خير منها يربد الاضعاى وان العمل
 يتقضى والتواب يردوم وشئان من فعل العبد وفعل السيد وقيل
 فله خير منها اي له خير مما صلت من جهة ما وهو الجنبه وعز ان عتاس
 الحسنة كلمة الشهادة وقرى يومئذ سقوط مع الاضافة لانه اضعف
 الحسنة متمكن ومنصوب مع تنوين ففتح **فان قلت** ما الفرق بين القومين
قلت الفرق الاول هو الاخلوسه اجد عند الاحسان من جهة
 تبع وهو انجاء من رغب وهيبه وان كان المحسن ياتى بالحق
 الضرر كما يترك الرجل على ذلك يقدر بهيبه وان كان يتساعه
 اعز في فكره واجسار وتولية واما الثاني فالخوف من العقاب
فان قلت فمن قبله من فزع بالسوء ما معناه **قلت** يحمل معسر
 من فزع وهو خوف العقاب واما ما يلقوا الانسان من القصد
 والرجب لما ترى من الاحوال والاعمال فلا غلو فيه لانه لا يشبه
 يقتضى كل رغب الاخبار والاثار ما يدر عليه من فزع من فزع
 الشدة لا يكتفيه الوصف وهو خوف الناس من بعدى طهار
 وبفسه لقوله افسوا من الله وقتل السبيبه الا يشرك
 كيت وجوههم يعبر عن الخلة بالوصف والراس والرقبة فكان قيل

وقلب جباب

ما تجوز

فكروا في النار كنوله فليكنوا منها ويجوز ان يكون ذكر الوضوء
ايضا بانهم يكتبون على وجوههم منها سلاطين هذا يجوز فيه الاستعا
وجايزة طائفة الله عند الكتب باضارا لقول امر رسوله بان يقول
امرنا ان احضر الله وصره بالعبادة ولا اخذ له شركا كما فعلت
قرشوا والكون من الجناء الثابتين على علم الاسلام وان اقلوا
القرار من اللان او من القلو كنوله لا ينع ما يوجب الكفر من ريب
والبلدة ملكه جرسها الله اختصها من ريب سايرا لبلادها فانه
اسمها اليها لانها اجب ببلاده اليه واكرمها عليه واعظمها عنده
وهكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج منها جري فلما
بلغ الخزوقا استقبلها بوجهه الكريم فقال يا ايها العلم انك اجت
بلاد الله الخ الله ولو ان اهلها خرجوا في طرقت واساروا اليها
اشارة تعظيم لها وتقريب الى اعلى انما قوطر نبيده ومحبط
وجبه ووصف ذاته بالخير الذي هو ضار ووضفها فاخر كبر كل
بسمها في الشرف والعلو ووصفها بانها محرومة لا تقبل خرمها
الاطالم مضاد لرتبه ومرتبته بالحد بظلم نرتبه من عند العالم
لا على خلافها ولا يعضد شجرها ولا ينفر صيدها ولا لاخي اليها
امين وجعل دخول كل شيء تحت ريويتته وملكوته كالتابع لقولها
تحتها في ذلك اشارة الى الحد على كماله من هذه البلاد العظيم الشأن
فتملكها وملكها اليها كل شيء اللهم بارك لئلا سكنهاها وامنا فيها مسكن

خزوقا وخرور
مشهور ملكه في علمها
اذا خرجت من احوالهم

النقص

ذي شتر ولا ينفقنا من جواريفنا الى دار جنتك فري التي حرمها
وانك عليهم هذا القرار عن امر رضى الله عنه وان اقل عن ابن مسعود
عن ابي بصير عن ابي اياد فاما انا بصري من رضى جيله للرواية الاستاذ
المدخل في ملة الحقيقة في اتباع ما انزل على من الوحي فمنعه اهتداه
لا بجهة اليه لا الى ومن تخرج مني فليكن علي ما انا الان سواي
ومعنى الرسول لا السلام ثم امره ان يحمد الله على ما حوله من نعم الله
التي لا تحصى بها نعمه وان يحد اعداءه بما سببهم الله من آياته التي
تليهم الخ المعرفة والافرايينا انك الله وذلك عن لا ينفهم المعرفة
يعني في الاخر عن الحسن وعزل الكافي الدراني واشفاق القرني
جاءهم من نقاب الله في الرضا فكل هو كنوله سببهم ايا شام والاف
وع انفسهم الاله فكل على حاله فانه عالم به غيرها فانه لان الغفلة
والسهو لا يجوز ان على علم اللات وهو ذوات جزا العالمين في تعالون
بالنا واليا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فناء طرس سلمان
كان له من الاجر عشر حساسات بعدد من صدق سلمان وكذب
وهو رضى رضى صالح وابراهيم ونوح وهو يدعى الله الا الله
عن الفصص في غدا انه نزلت بحقيقة وله ان الله رضى عليه في ما لا يورثه

بسم الله الرحمن الرحيم

اي تلو

من شاء موسى فرعون يقولون كنوتك من رها بالحق مخفين
كنوله ثبت بالرضى لقوم يؤمنون من سبق علمنا انه يؤمن اني التلاوة

هذا هو الكتاب الذي فيه
الاسماء والصفات
والاوصاف والاعمال
والاخبار والنبوءات
والايات والبراهين
والاخبار والنبوءات
والايات والبراهين

فيها اياتها

الكتاب
الذي فيه

اما نشأ هؤلاء دون غيرهم ان فرعون جعله مستانفا كل لتفسير الجمل
كان قائلان وكيف كان بناءها فقال الله فرعون على الارض يعني
الارض ملكته فزطى فيها وجاؤا الى الجنة الظلم والعسف بيننا فزقا
يستجوبونه على ما يريدون ويظنون انه لا يكمل اجنتهم ان يكونوا عنقه قال
الاعشى وبلدة يرفع الجواب في الجاهل حتى تراه عليها بيني وبين
او يسبح بعضهم بعضا طاعته او اضنا في استعماله يتحجر
صنفا في بناء وصنفا في حرث وصنفا في حفر ومن لم يستعمله
ضرب عليه الجزية او قرقا مختلفة قد اجترى منهم العداوة
وهم نفوا شرا شرا والقيظ والطائف المستضعفة بنوا اسرائيل
وسبب ذبح الانبياء ان كانوا الى يولد مولود في بني اسرائيل
يذهب ملكه على يده وفيه دليل على ثمانية حق فرعون
فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكاين وان كذب فادبه
القتل ويستضعف حاله من الجوع وجعل له وصفا لشيئا او
كلام مستأنف ونوع بذكر مستضعف وقوله انه كان في المنسدر
بيانا لانا القتل كان لا فعل المنسدر في محسب لانه فعل الاطائل
عنه صدق الكاهن او كذب **فان قلب** عالم عطف قوله
ومزيد ان عز وعطفه على ثلوا ويستضعف غير يسير **قلت** هي
جدة مخطوفة على ارض فرعون على الارض لانا تطيرة تلك في
وقوعها تفسير لبناء موسى وفرعون واقصا صاله ومزيد حكاية

ما

الفصل

حال الماضيه وجبوا ان تكونوا من مستضعف استضعف فرعون
ومزيد ان فرعون علمهم **فان قلب** كيف جمع استضعفهم واداة الله
المنة عليهم واذا اراد الله شيئا كان ولم يتوقفنا وقيل **قلت**
لما كانت منه الله صلاحهم من فرعون قربة الوقوع جعلت
اداة وقوعها كاتفاقا رنة لاستضعفهم اعد مقدر في الارض
والربايطاء الناس اعقابهم وعز ابن عباس قارة يقتدر لهم
في الخير وعن مجاهد دعاة الى الخير وعن قتادة قوله
وحكام ملوكا **فان قلب** من ثوب فرعون وقومة ملكهم وكما
كان لهم ملوكا اذا جعلك مكانا يبعد عليه او يفرق قوطاة
ومحمد ونطس ارض له ومعنى القتل في الارض هو ارض مصر
والشام ان جعلها عيش لا تنبؤهم ولا تعث عليهم كما كانت
في ايام الجبابرة ويقتدأ قريهم ويظلموا ليربهم ويسلطهم وقرى
ويؤى فرعون وهما ما وجودها اي يروى منهم ما حذر زوة فظن
ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم اليه اليه قبل هوان مصر
فان قلب ما المراد بالخوفين حتى اوجلا جدها ونى عن الآخر
قلت اما الاثر في الجوع عليه من القتل لانه كان انما صاح
ضلت ان يسمع الجيران صوته فينه فاعليه واما الثاني فالحوف
من الخوف من الضياع ومن الوقوع في يد بعض العبيد الحيوة
من قبل فرعون في طلب الولدان عند ذلك من المخاوف

النبوءات النبوءات
التي فيها النبوءات

فان قلت ما الفرق بين الجزر والحقوق **قلت** الحقوق هي تلك النيران
 المتوقفة والجزر هي تلك النيران وهو في قوله والخطا فيه فنهيت عنها
 جنتها وانما هي بالوحى اليها ووعدت ما يسيلها ويظلم من قلبها
 وبذلكها عبطه وسرور وهو رده اليها وجعله من المسكن
 وروى انه خرج في طلب موسى يستحق الفدية وروى انها
 جنتا قريبت وصيرها الطلوق وكانت بعض القوابل المتكاثرة
 بها الى بني اسرائيل صافية لما نالت لها لينتفعي خيرا اليوم
 فلما وقع على الارض هاء لها نورين عنيته وارتعش كل من صافها
 وكثر حبيته قلبها ثم قالت ما جئتكم الا لبايكم ولولاكم ارضيتمون
 وكفى وجرت جنتا با وجرت مثله فاخطفه ما خرجت حاد
 عيون فرعون فليسه في جرفته ووضعته في ثوب مشهور لم
 تعلم ما تصنع لما طائر من عنيها يطالب فلم يلق شيئا فخرها
 وهي لا تدري مكانه سمعت بكاء من النور فانطلقت اليه وقد
 جعل الله النار جنتا عليه بذا وسلا فلما الحج فرعون في طلب
 المولد ان اوحى الله اليها واليه في اليم وقد روى انها ارضعته لثمة
 اشهر في نابوت من نبي صلي الله عليه وسلم في كملون هو الامم
 التي عندها التعليل كقولك جنتك في كملون في كملون هو الامم
 التعليل فيها وادع على طريق الجواز دون الحقيقة لانه لم يلق فيهم
 الى الانفاط ان يكون لهم عذرا وجزنا ولكن الحقيقة والتبني غير ان ذلك

اقرب من الاقوال
 نزدك من روى ذلك
 وهو مشهور بصدق

لا يملك

الطير الحقة

لما

الفصل
 المصنف

لما كان قبيحة التقاطهم له وعظمه شبهه النخلة المالح الذي يخال الفاعل
 ليخله وهو الكرام الذي هو شبه الحية والتأذي الذي عن الضم
 في قوله ضربه ليعذب وتجوز ان هذه اللام هي لام السد حيث
 استعربت لما يشبه التعليل يستعد السد لمن يشبه السد
 وقرى جزنا وهو التعليل والعدم والعدم كانها خاطيرة كل شيء
 فليس خطايم في تربية عذوقهم بيد من اوكافوا من نبيس نجوس
 تعاقبهم الله بان ربي عذوقهم ومن موسى هالكهم على انهم
 وقرى خاطيرة عن خطا طير او خاطيرة القوابل الى الخطاء وروى
 انهم جنتا القلوب التي تلبث على الحفا فقه فلم يقدروا عليه
 فعالجوا كسهم فاغياهم فدرت آسية فرائت في جوفها التابو
 نوراً فعالجته فنتجته فادابيتي فوة ببر عنيته وهو عنيته
 لبنا ما جنتا فكانت لفرعون بنت برضاء وقالت له الابطاء
 لا تبراء الامم قبل الحية يوجد فيه شبه اسار الاواء ما رفته
 فالتجيت البرضاء برضاء ببريقه فنتجرات وكل ما انظرت
 الحية برأت فقالت ان هذه لثمة يبارك فيها احد من خلقه
 فقال اخواته من قومده هو الصبي الذي تحرق منه فايدن ثاني
 قتله فتم بذلك فقالت آسية قره عيني وكل قال فرعون
 كل الى وروى في صدره لوقال هو قره عيني كل هو كل
 لهواه الله كما هو لهواه وهذا على سبيل الفرض والتقدير ان لو كان

من الصواب
 من الخط

الا ترى قولهم عظموز وجرو ذلك لا والله منعه ان يرضع ثوبا
 وكان لا يقبل ثوبا يرضع قط حتى اقمهم ذلك والمراد بجمع مريض
 وهو الملاء التي ترضع او جمع مريض وهو موضع الرضاع بمعنى
 الثدي والرضاع من قبل من قبل قصصها انشء روى انما كانت
 وهم لم يرضعوا لانها مانا بها لتعريفه وتعرف الله فقالت انما
 اردت وهم للثوبان صغوروا لفتح اصل العمل من شليب السداد
 فانطلق الى اخيها بامرهم فجات بها والصبي على يد فرعون
 يجعله شقته عليه وهو يكي قطب الرضاع فخير وجد رجاها
 استأشروا لتقم ثديها فقال لها فرعون من انت منه فقالت
 كل ثدي الا نديك فقالت الملاء طيبة الرضع طيبة اللبن
 اوفى بصبي الا تبلى فدفعه اليها واجرى عليها وذهبت به
 الى بيتها والتمس الله وعذره في الرزق فوجدتها ثبت واستقرت عليها
 الى سبيلون نبيها وذلك قوله ولتعلم ان وعد الله حق يريد وليت
 علمها وتمكن **فان قلت** كيف جعلها ان تأخذ لا جوعا على الرضاع
قلت ما كانت تأخذه على انه اجر على الرضاع ولكنه ما اجرى
 كانت تأخذه على وجه الاستبناح وقوله وكثر الذين لا يعلمون
 داخلة عليهم المعنى لتعلم ان وعد الله حق وكثر الذين لا يعلمون
 لا يعلمون انه حق فربا يؤمنون بيشية التعريض فربما منها حين
 سمعت خبر موسى فجزعت واصبح فوالها فارغا يروى انما

حين التفت اليه فقال لهم جاءها الشيطان فقال لها اقم موسى
 كره ان يقبل فرعون موسى فتوجرت في ذهبت فتولت بقلته
 فلما اتاها الجنيدان فرعون احابه فقالت رقع في هذا حجر ونسيت
 وعد الله وتجاوزان فعلقوا وكثر لقوله ولتعلم ومعه ان الذي كان
 لهذا الخضر الذي هو عاتقها بصدق وعد الله وكثر الذين لا يعلمون
 بان هذا هو الخضر الاصل الذي طسوا به تبع له من قوله العيس
 وهذا الخضر في استوى واعتدال ثم استكناهه وبلغ المبلغ الذي
 لا يراذ عليه كما قال القبط واستعملوا امرهم لله ذكرهم شرب المردية
 لا تخافوا ولا غصا بذلك ارجعون سنة ويروى انه لم يبعث نبي الا
 على راس اربعين سنة العلم النور به والحكم السنية وحكمة الانبياء
 سنتهم فالله تعالى واذا كن ما تبلى في يومك من ايات الله والكل
 وقت له معناه استاء سيرة الحكمة العلماء وسقمهم قبل البعث وكان
 لا يفعل فعلا يستحق فيه المذنية مصروفه من شدة غفلة الرضاع
 وصغر عقلهم ما بهر العيشاء وقت وقت القايلة وقت يومهم
 هم مشتغلون فيه بالهم وقت الماشيت وعقل احد يتكلم بالحق
 ويكلم عليهم فاحافوه فلا يكره قربة الاعلى تعقل وقرا وسبويه
 واستعانته من شدة من شيا يعمر على ذنبه من بني اسرائيل
 وقت هو السامري من عروق من مخالفة من القبط وهو
 فاقون وكان نبيهم الى اسرائيل في حمل الخطيب الى مطنج فرعون

استعمل طسوا الملاء فظروا امره
 لجلالته في القوة لا كثره او وضعه
 الشر من الله ما كان الحق في
 الموقر من ذلك في سبيلنا فنة
 باح

من فاحده ومعهم انهم
 لا جاع الماشيت العجز والاعمال

وسقطه ومنعظم فحده وقيل خرج جافا لا يعيش الا بورد البحر
فما وصل حتى سقط خفق فزيمه وبك حاد ملك على فرس من سعة
فانطلق به الى مدينة ما حذر من ماءهم الذي يسقون منه وكان يثرا فارتك
ووروه محبة والوصول اليه وجد عليه فوق شفيره ومستقاه
اشه جماعة كثيفة العدة من الناس من اناس مختلفين من دولهم
في مكان المسند من مكانهم والذو الطرد والرفع واما كاتارط
لان على الماء من هو اقوى عنها فلا يثقلان من السقي وقيل
كاسا كرها لالحاجة على الماء وقيل لئلا يخلط اغشاها وقيل
تزدان عن وجوهها نظرا لئلا ينسثرها الخطيب ما شاء نكاحا
وحقيقته ما يخطو وكما اى يطلبون من الزيادة فيهم المخطوب
خطا كما سقى المسنون نكاحا فقولك اشانك فقال شانه او قصده
قصده وقدر لا تسقى ويقدروا الرعاء بضم النون ما لبار الرأى
الرجل من مائة والرجل الرعاء اسم جمع كالرجل البناء واما الرعاء بالسر فقياس
كصيام وقيام كبير كبير السن يصفى لها فسقى عنها لاجلها وروى
ان الرعاء كانوا يضعون على ناس البرجرا لثقلها لا تسقى
رجال وقيل عشرة وقيل اربعون وقيل مائة فافقده
وجوه وروى انه سألهم دلو من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا
استبق بها وكان لا ينزعها الا اربعون فاستبق بها وصحبها الحرف
ودعا بالبركة توروى عنها واحذر دها وروى انه دفعهم عن الماء

العين بالحق الطويل
من العشاء انصرح
وقيل خرج الرمح
صاح

وحده

شانت

الرجل من مائة والرجل
والرجل من مائة

القصص

حتى سقى لها وقيل كانت بيضا اخرى عليها الصخرة واما فحل هذا
رغبة في الحيرة والاعانة للماء وروى في المعنى انه وصل الى ذلك الماء
وفداز رحمت عليه امة من الناس مختلفة شكافة العدد والضعف
من ورايم مع غنمهم ما تفرق بين افعالهم فما اخطأ فهدم في ذلك
نكل الفرضه مع ما كان له من النصب وسقط خطا لغزم والجوع
ولكنه رحما فاغاثها وكفاها امر السقي مثل تلك الدرجة بقوة قلبه
وقوة ساعده وما اتاه الله من الفضل مائة الفطرة ورضانه
الجليلة وفيه مع ارادة اقتصاص امره ويا وقيل بطش والفقير
وما لم يغفل عنه على ما كان به من انباء قرضه ويحس على القليل
في ذلك الصالح والاضايعيرهم ومزاجهم **فان قلت** لم لم يجمع
عن مذكور وقوله يسقون تزدان في السقي **قلت** اول الخدش
هو السقي لا تروى له اعانها لئلا يثقلها على الزيادة وفيه على السقي
وايرحمها لان تزدانها عنم وتشتغل مثل ذلك قوله لا تسقى في
يصد الرعاء والمقصود فيه السقي لا المسقى **فان قلت** كيف طاب
جوابها سؤالي **قلت** سألها عن سبب الزور وقالت السبب
في ذلك ان امرئنا ضعيفا مشغورا لا تقدر على سباحة الرجال
ومراجمهم فلا بد لنا من تاخير السقي الى ان تغرغوا وما راى رجل يقوم
بذلك وابونا شيخ قد اضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به ابنا
اليه عند ذلك توليها السقي فانصهر **فان قلت** كيف سألني الله

فقد تدهور
من الضيق

ومسقى

الذي هو شعث عليه السلام ان يرضى ان يفتني بسنن الحاشية **قلت**
 الاخر نفسه ليس يظن ولا يظن ولا يظن باه واما المروءة فالتاسر على
 في ذلك والاعادات متباينة فيه واحول للمعرب منه خلافا لحوال
 البيع ومنه ما هله اليد وفيه عذر مذهب اهل الحنفية خصوصا
 اذا كانت الحالة حالة ضرورة اي لا شيء انزلت الى قلندر
 او كثير غيب او سقيم لفقير واما غري فقدره باللام لانه ضيق
 معنى سائر طالب قبل فخر ذلك وان حصة التقلد على يده
 من اهل الطائفة سال الله الاكله وحملا ان يولد اذ فقير من الدنيا
 لا جارا انزلت الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانهم كان
 عند فرعون في قلندر وثقة وقال ذلك رضى الله المستي وندجابه
 وشكر الله وكان الظاهر في سيرة على اعضاءه موضع الحال
 اي شقيقة متخفة ووب فيها استترت بكاء ذرعا روكاها
 لما رجها الى فيها فالتاسر واعظا في بطان والهاما انجلا
 قالوا ودرنا دجلا صا حاد حنا نسق لنا فقال لا صرنا اذ هي في
 لي فتمسكها موسى فالزقت الريح ثوبا بحسدها فوضعت فقال
 لها امشي خلفي وانعني الطريق فلما نضر عليه قضته فالتعفف
 فلا سلطان لفرعون يا نرضا **فان قلت** كيف ساع لموسى عليه
 ان جعل يقول لمراته ان عشي معها وهي اجنبية **قلت** اما العمل
 بقول امرأة فكلما نعمل بقول الواحد فكلما كان وعبد ذكر كاف
 اولئك الشرائع والشرع في ذلك

الفسق منهم وان شئت

او اخرج الاختيار وما كانت الا تحيرة عن انبائها به ندعوه ليجني
 واما فماتته اعلموا اجنبية طارئة في بطان تلك الحال مع ذلك الاختيار
 والنوع **فان قلت** كيف صح له اخذ الاجر على اليد المعروفة
قلت لو ان يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والعلم
 وقيل الطعام شعيب واخسائه لا على سبيل الاجر ولكن
 على سبيل التقدير لغري فقدره كلفه قدره على نفسه وعرفه
 انه من بيت النبوة من اولاد يعقوب ومثله حقيق بل نصيبه كرم
 خصوصاً فدان بني من انبائها والله وليس يكره ان يغدر ذلك الاضطرار
 الفقر والفاقة طلبا للاجر ودروي طائفة من كلال القولين وحي
 انها لما قالت ليجن بك كره ذلك ولما قدم الله الطعام امتنع وقال انما
 اهل بيت لا شيع ذميا بطال في الارض ذمها ولا نأخذ على المعروف وعظما
 قال شعيب هذه عادتنا مع كل من نزلنا وعن عطاء من السائب
 رفع صوته بدعائه ليشبعها فذكر كل قيل له ليجن بك اخرا سقيت اي
 جاز سنيك والقصص فذكر ان لعل شتيه المقصود من كراهها كانت
 صفراء والاصغر صغرى والصغرى هي التي ذهبت به وطلبت
 الحايثا ان تستاجرهم وهي تزوجها وعن الزعماس رضي الله عنها
 ان شعيبا عليه السلام اخفضته الغيرة فقالوا عليك بقوة وامانة
 فذكرت اقلال الجرد ونزع الدلو وانه صوبت راسه من تلجته
 رسالته وامرهما بشي طاعة ووقها ان خير من استاجرته القوي لا يمين

اما فماتته اعلموا

الفسق منهم وان شئت

المقصود

الفسق منهم وان شئت

الفسق منهم وان شئت

الفسق منهم وان شئت

الفسق منهم وان شئت

الفسق منهم وان شئت

كلاد حكمة جامع لا ينزل عليه لانه اجتمع بها نال الخطتان اعني الكفاية
والاقامة في القام باعرك فقد فرغ بالكلية ثم ما ذكر وقد استغنى عن سال
هذا الكلام الذي سيقا في سياتر المتل والحكمة ان تقول استاجر بقوة
واما **قال قلت** كيف جعل غير من استاجرنا اسما لا والى القوت
الامن **قلت** هو مثل قوله الا اخرج الناس منكم والى الكاف
عندهم في السلاسل في انما العياية هي سبب التقدم وقد صيرت حتى
جعلها ما هو في قولنا يكون غير اسما وورد في الفعل لفظا لما هو
للدلالة على انه امر قد خربت وعرف ومنه قولهم اهلوا ما اعلت
لسان **قلت** وعرف من يسعد رضى الله عنه افرس لنا سبب
بيت شعيب وصاحب يوم **قلت** في قوله عسى ان يستعنا وابو بكر
رضي الله عنهما روى انه ضفراء وقوله ما تنزل **قلت** على انه كانت له
عزما ناخر من جروته اذا كنت له اجيرا لكونك ابوته اذا كنت له
ابا وما في **قلت** معقول له ومعناه رغبة تاني **قال قلت** كيف صحت
ان ينكح احدى بناته من غير عيب **قلت** لم يكن ذلك عقدا للنكاح
ولكن هو اهدى وصلة صفة امر قد عرف عليه ولو كان عقدا لكان
قد انكحتم ولم نقل ان له انما انكح **قال قلت** فكيف صحت ان يزوجها
اجارة لنفسه في رغبة الغنم ولا بد من تسليم ما هو مال لا ترى
الحل في صفة رجمه الله كمنفع ان يزوج امرأة بان يزوجها سنة
ويجوز ان يزوجها ان يزوجها عبده سنة او يسلمها دار سنة

الامر والامر بالمعروف
مقال عظيم في اعرف
الجنة
وما في حجة خرفة او اجرة
لذا اذا التفتة اياه في
تخريجه من بين يديه
الله ورحمته

قلت

لانه

المقصود

لانه في الاول استسلم نفسه وليس على الاثام هو مستسلم ما لا وهو
العبد والدار **قلت** الامر على صفة الى صفة على ما ذكرت
واما الشافعي رحمه الله فقد جوز التزوج على الاجارة لبعض الاعمال
والاجرة اذا كان المستاجر له او المخرم منه امر معلوما ولعل ذلك
كان جائزا في تلك التشريعه ويجوز ان يكون المراد شيئا اخر وانما اراد
ان يكون له في غنمه هذه الحرة وانما اذا كان يبيعه الله فذكر له المراد
وعلى ذلك كجاء بالرغبة على معنى انما فعل هذا اذا فعلت ذلك
على وجه المعاينة لا على وجه المعاينة ويجوز ان يستاجر لرغبة
تاني سنين مباح معلوم ويؤديه اياه ثم يقبله الله به ويجعل
قوله على ان تاجر على عيانة عاجز فيهما فانما تمت عمل
عشر **قلت** فمن عندك فاما من عندك والمعنى فهو من عندك لا من عند
يحيى لا لمالك لا اجتهد عليه ولكنك لا فعلته فهو منك بقولك **قلت**
والا فلا وما اراد ان اشوق على انهم اتموا العمل وانما **قال قلت**
ما حقه قولهم شقق عليك وشوق عليه الامر **قلت** حقه
ان الامر اذا تعاظم فكان له شوق عليك فكل ما يثير تقولا طيبة
وقال لا اطيعه او وعد المساواة والمساواة من نفسه وانه
لا يثوق عليه فيما استاجر له من شئ غنمه ولا يفعل خوفا بفعل
المخاض من من المشقة من من الحاققة في مراعاة الاوقات
واما في استيفاء الاحمال في تكليف الرعاية اشغال اجارته من الشرط

الاجرة والامر في منعه وكسبه

وهكذا كان لانشاء عليهم السلام اخذ من الاشياء معاملات الناس
 ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرى
 فكان يشرى لا يبيد رى ولا يشا رى ولا يما رى وقوله يشرى
 ان شاء الله من الضالحيين على كل يد بالصلاح خصاله
 ووطاة الخلق وليق الجاني وبجوز ان يدا بالصلاح على الخوف
 ويدخل حقه حسن المعاملة والملاذبا شرطا مشيئة الله فيما
 وعد من الصلاح لا تكال على توفيقه ومخوفه لانه يستعمل
 الصلاح ان شاء الله وان شاء يستعمل خلافه ذلك مبتلا وبنى
 ومنكر من وهو شاة الى ما عاهد عليه شعيب فريد ذلك
 الذي قلته وعاهدتني فيه وشا رطني عليه قائم بيفا جميعا لا
 يخرج كلا فاعنه لانا عها شرطت على ولا انت عها شرطت
 على نفسك فقا لي اجل قضيت من الاجل ان ظفوها او اتمها
 الذي هو الثاني فلا عذر وان على لا يبعدى على وطلب الزيادة
 عليه **فان قلت** تصورا العذر وان يا هو في احدا الاجل الذي
 هو الاضر وهو مطالبة بتممة العشر فامعنى تعليق العذر وان
 بما جميعا **قلت** معناه كما انك طولت بالزيادة على العشر
 لان عذرنا لا يشك فيه فكذلك ان طولت بالزيادة على الثاني
 اراد بذلك بعد من امرا الجبار وان ثابتت شيئا وان الاجل على السواء
 ايا هذا واما هذا من غير تفاوت فيهما في القضاء واما التبعة فتكون

الذي هو العشر

الجلل ان شئت بها والزم اجترع عليها وويل من غناه فلا يكون
 متعزيا وهو في العذر وان عن نفسه كترك كل اثم على ولا تبعة
 على وفي قوله ابن مسعود رضي الله عنه اني الاجل ان قضيت
 وقوله انما يسكنون الباء كقوله تنظرت نصرا والسكان النما على
 من الغيث استهبت مول طير وعزل بر فضيل عذر وان الكسر
فان قلت ما الفرق بين توفيق المريد في القران **قلت**
 وقعت في الحسنة فمكة لا يهاجم اني نايده في شيئا عها
 وفي الشادة ما كيد للقضاء كانه قال اني لا جلد صحت على
 قضايه وجردت عزيتي له الوكيل الذي وكل اليه الا من ولما
 استعرك موضع الشاهد المجهول والمفتي عزي على ذلك
 روى الشيخان كانه عذر عيسى الانبياء فقال لموسى علم
 بالليل الاجل لكل البت فزعصا من تكل العبي واذ عضا
 هبط بها آدم من الجنة لم يزل الانبياء يقولون بها حتى وقعت
 الحسنة فتمها وكان مكفوعا فبين بها يقال عنها فواتح
 في بدء الاتي سبع مولات فاعلم ان له شانا وقيل لجزها
 حبر سل وعرفت آدم فكانت سبعه حتى لقى موسى علمها ابلا
 وقت لاذعها شعيبا ملك في صورة رجل فامر بقتله ان اتيه
 بعضا فانت به فودعها سبع مولات فلم تقع في يدها عونها
 فدفعها اليه ثم يرم لهاها وديعة فتبعة فاختصا ورصبا

الاستغاضة بها كانه عذر

الملكوت والضرر المعاملات
 مصر انما من الدنيا العز
 اقترن به صا وصفا فاما غلثته
 ضنبره في الغلث وغلثته
 اصبر لعه صحاح

الشمس يستقبلها رطلها من نور الشمس
فكانت العصا من الذهب والفضة
أقلامها من عود
السراويل من الكتان

ان حكم فيها اقول طالع فانها تلك النقاها من رطلها فويله
فجاءها اعتراضا وعمل القبيح الشجر التي منها توردى شجرة العود
ومنها كانت عصاه ولما اضمم قال له شجيت اذا بلغت مغرب
الطريق فلما اخذ عودك قال الكلاء وان كان ما اكثر الا ان
فيها قينا احشاه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات البهن
ولم يقدر على كفاها فقتل على اثرها فاذا غشيت ورثقت لم ير مثله
فقام فاذا بالنسر قد قتل فاجابته العصا حتى قتله وعادت الى جنب
موسى وامية فلما انصهر طرية والتين فقتلوا ارباب لكل
وطارح الى شجيت شتر الغنم فوضها للاء البطون غير
اللبن فاخذ موسى فخرج وعلم ان موسى والعصا شانا وقاله
افى هبت لك من تلاح عني هذا العام كل اذرع اذرع او عاودا
فما ان اضمم بعصاك مستغنى الغنم ففعلت حتى في اخطات
واحدة الا وضعت اذرع اذرع او عاودا ففوت له بشرطه شيئا
رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنى الجليل فمضى موسى قال العجا
وانطاعها وروى انه قال فقتلها فافها وتزوج ضعفها وهذا الخراف
الزوايد التي سبقت الجدة ما لعان ائلاذت وقوى يمتز
جميعا لعود الغلظ كانت ع رايها نانا ولم تكن قال
لكن كانت لعلها يمتزها جزوا الجزو غير جلال ولا رعين
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما جدوة شديدا عليها خيرها واليهما

الوفاة من رطلها من نور الشمس
والجملات من رطلها من نور الشمس
اي رطلها من نور الشمس

الا ذرع من رطلها من نور الشمس
ما سمعوا رطلها من نور الشمس
ومنه فقتل من رطلها من نور الشمس
اللائل من رطلها من نور الشمس
لا سوادا او اناها واناها
على غير فقتل من رطلها من نور الشمس
بالشكر لوفواها اذعات

الزوايد التي سبقت الجدة ما لعان ائلاذت وقوى يمتز
جميعا لعود الغلظ كانت ع رايها نانا ولم تكن قال
لكن كانت لعلها يمتزها جزوا الجزو غير جلال ولا رعين
وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما جدوة شديدا عليها خيرها واليهما

المقصود

من ان وطعها لتأني لا يتبدل العاهة اى اقامة النداء من شاطئ الهادي من قبل
العجوة ومن العجوة من شاطئ الهادي من شاطئ الهادي من شاطئ الهادي
كانت نابتة على الشاطئ كقولها بلحنا من نكر بالجرم فينوزهم وقوى
الشفقة بالصم والعمى والرهب لمتخبر وخبر وفصح وسكونهم ضم
وسكون وهو الخوف **وان قلت** ما معنى واضمم اليك جناحك من الرهب
قلت انه ضياني احدها ان موسى عليه السلام لما قبل الله العصا
حيثه فخرج واضطرب فأتاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقتله
ان اتاك فمعضضة عند لا عداك فاذا القتها فمقتل حية
فاضرب يدك تحت عذرك كما لا تشاركها فمقتل حية ايضا وليحصل
الامر ان اجتنابها هو عضاضة عليك واظهار عجزه اخرى والملا
بالجناح اليد لان يد الانسان عذره جاني الطامر فاذا اذخر
يد التي تحت عضد البشر فندم جناحه الله والى
ان يراد ضم جناحه الله فقله وضبطه نفسه وتشدده عند
انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهه يستعان من فعل
الطائر لانه اذا خاف من ضار حيه واذا خافها والا فمخاضه فهو وان
اليه شتملان ومنه ما عكس عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله
ان كانا له كانا كيتب من ربه فاقبلت منه فقلت ربح فحل
وانكسر مقام وضرب بقاءه الارض فقال عمر فذقوا وضم حياكل
وليفرخ زوجه فاني ما يوقعها من احد الا ترميها عنها من نفسي

عصا منه بعض رطلها من نور الشمس
ولقد من رطلها من نور الشمس
عليك من رطلها من نور الشمس

من ان وطعها لتأني لا يتبدل العاهة اى اقامة النداء من شاطئ الهادي من قبل

ومعنى قوله من الذهب جعل الذهب الخ إذا اصابك الذهب
عند رؤيته الجنة فاضم اليك جناحه جعل الذهب الذي كان في
سبيل رعيته فيما أمر به من ضم جناحه اليه ومعنى اضم اليك جعل
وقوله اسلك بك في حبيبي على حد التفسير من واحد وكذا قوله
بين الجارين وانما كثر المعنى الواحد خلافا لغرضه وذلك ان
الغرض من اجدها خروج اليد بزيادة الثاني اخفاء الذهب
فان قد جعل الخناج وهو اليد في احد الموضعين مضموما
وعلى الاخر مضموما اليه وذلك قوله واضم اليك جناحه وقوله
واضم يدك الى جناحه في التوفيقين **فان** والمادى الخناج
المضموم هو اليد اليمنى وبالمضموم اليه اليد اليسرى وكل واحد
من يمين اليد يمينها جناح ويسرى النحاس ان الذهب الكرم
بلغه خير وانهم يقولون اعطى في ذهابك وليت يشعرك كيف
في اللغة وهذا شمع من النعاج الذي ينفخ عن يمينهم ثم ليت شعرك
كيف موقعه في الاله وكيف تطيقه المفضل كسابر كما ان الشربل
على ان موسى صلبت له عليه ما كان عليه ليلة المناجاة الا ان
من ضوفا على لها فذا تذكر وشبهها فالحق معني ذلك ان الله عز وجل
ذلك بها فان خناج يشيان بينان **فان** لم سميت بها ان
فان ليها وانا تها من قولهم للملأ البيضاء برهقة بقر العين
واللهم معا والليل على زيادة النون قولهم ابني الرجل اذا
جاء

لا وجه جعل شرح يضاف
مواجه الامر تقديره وتصح

الاشارة

محققا

الحجة

جاءها لهذا فظهر تسميتهم اياها سلطانا من السليط وهو الرزق
لا يان لا يقال ودأته اعنته والرزق اسم ما يجازيه فعله معي معجول
كما ان الرزق اسم لما يذوق به قال سلامة بن جندب رزقي كذا
مستحق شيئا لجزءه في قول رزقي وقرى داما لقصده كقوله
الحب رزقا يصدر في الرزق والجزم صفة ومواجه غووليا
برزقي سولا **فان** تصدقوا خيرة ما بين فيه **فان** ليس الغرض
تصدقه ان يقر له صدق او يقول الناس صدق موسى وانما هو
ان يقره بلسانه الحق ويسيطر القول فيه ويجازي الكفاية فيجعل
الرجل الخيط في اعرضة فذلك جازي كالتصدق الجيد يصدق
القول والبرهان لا يبرى لك قوله واخي هارون هو افضح مني لسانا
فادس له وفضل الصاحبه انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله صدقت
فان تعباد وما قل استويان فيه او يجعل صاحب كلامه بالبيان
حتى يصدق الذي عاينته فاستدركه تصديق ابي هارون في ذلك
والسبب فيه اسنادا مجازيا ومعنى الاسناد المجازي ان التصديق
حقيقة في المصدق فاستدركه اليه حقيقة وليس في السبب تصديق
وكن استدركه الاسناد لانه لا يبرى التصديق بالفتنة كما لا يبرى
الفاعل بل بالشرع والدليل على هذا الوجه قوله انا انا وان
يلدبون وقراءة من قرأ رزقا يصدقون وفيها تقوية للقرآن لجزم
يصدقني التصديق قولهم اليد وشبهها تشبه قال طرفة

الغاص

ابني ليس كمن يبذل يده لئلا ينبت لها عَصَدٌ فقالوا فدعنا لننبت
 شجرة الله عَصَدٌ وفي ضده فبنت الله عَصَدٌ ومعنى شجرة الله
 يا خيتك تنقو كبريد ونخيلك فانا ان يكون ذلك لا فليد تشد بشدة
 العَصَدِ والجله تقوى شدة اليد على مناوله الا هو فاما لان
 الرجل يشبه ما ايده اشتداهما مستدا اضعف فجله كانه
 قد مشدته بعصه شديده سلطانا عليه وتسلطا او حجة
 فلا ضجة باياتنا متعلق بغير ما يتعلق به في شج ايات اي اذها
 ما اياها او يتجمل لك اي تسلط كما باياتنا او بلا يملون في تحريف
 منهم باياتنا او مويل للعالمون لا صلة لاستماع تقدم الصلة
 على الموصول ولو تأخر لم يكن الا صلة له ولجوز ان يكون تسما
 حوله لا يطلون مقدم عليه او من خواصهم سمي شجرة
 ففكرت على انت قد تقتربه على الله او سخر ظاهرا قهرا او
 موصوفا لا قهرا كسابر انواع السحر يكونه منهم ولا يحاويز ان
 يكونوا كما زعم في ذلك وقد سحروا وعلوا بغيره او زعموا انهم
 لم يسمعو بعتله في ظلاله او ما كان الكهان يخبرون بظهوره ولا
 ويخبر بما جابه وهذا دليل انهم مجنونون وما وجدوا ما يدعون
 ما جاءهم من الاليات الا قولي هذا سحر وبقعة لم ينفقوا عليها
 يقولون علم منكم ان الله لا يفلح الا عظم حيث
 جعله نبيا ونجته بالهوى وعنه حزن العقبى في شجرة

وليس عجزة من عند الله في
 اياتنا حال مصونه من هذا
 اي كيان في سائرهم وياهم
 يريدون لغيرنا

دوا

ولو كان كما تزعمون كما دنا سحرنا منتمنا لما اهلكه لئلا يله غنى
 لا يرسل الكاذب ولا يبيح الساجر ولا يفتح عند الظالمين
 وعاقبة الدار هي العاقبة المحجوزة والويلد عليه قوله عز وجل
 اولئك لهم العقابي الدار جات عذابي وقوله وسيعلم الكافر
 لمن عاقبي الدار والمال الدار للدار وما وعاقبها وغياها ان
 تختم للعبد بالرحمة والرضوان في تلي الملكة بالشرع عند
 الموت **فان قلت** العاقبة المحجوزة والمزومة فبناها بفتح
 ان شئني عاقبة الدار لان الدار اما ان تكون طاعة غيبا وبشر
 فلم تختص طاعتها بالخبر هذه التسمية دون طاعتها بالشر
قلت قد وضع الله سبحانه الدار محلا الى الاخرة وازاد
 بها انه ان لا يعملوا بها الا الخير وما ضلهم الا ضلته يسألوا
 طاعة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خلافا وضعها
 الله له فقد جرد في عاقبتها الا ضلته هي عاقبة الخير
 وانما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من شراح تحريف النجار
 وقراى ابن كثير قال موسى بن خرو او على ما ع صاحبها له مكة
 وهي قلة حسنة لا في الموضع موضع سوال حيث عا اخرجهم
 به موسى عند شتمهم مثل تلك الاليات الباهرة سحرنا منتمنا
 وجه الاخرى انهم قالوا لا كل قال موسى هذا ليوارى
 لنا ظرير القول والنور ويتصر فيها احدىا وحقا لا حزن

وبضاعتها سبب الانبياء وقرى يكون بالنا والياء وروى الله ما امر
 ببناء الصرح جمعها ما ان المال خلق جميع جنس الفساق وسوى
 الذنبا والاعمال وامر بطيخ البحر والبحر وبحر الشب وشب
 المسامير فشيء في حتى بلغ ما لم يبلغه بينا من الخلق وكان
 الباقي بقدر ان يقوم على راسه بيني فبعث الله جبرئيل عند
 غرود الشمس فصرته جناحه فغطت ثلث قطيع وقطعت قطعة
 على عسكر فرعون فقلت الف قد حبل ودفعت قطعة
 في البحر فغطت المغرب ولم يبق احد من غلامه الا وقد هلك
 ويروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى ثوبه فرمى بنشابة
 نحو السماء فاراد الله ان يفتنهم فردت اليه وهي مقطوعة
 بالرم تقال قد نزلت آله موسى فعندها بعث الله جبرئيل
 لخدمته والله اعلم بحقيقته فقد بقي عليه بآية عن نفوذ جوده
 فغطاه ما كان من آله عيسى كما قال عز وجل فليست في الله بالاد
 يعام في السموات والارض عناه ما ليس فيهم وذلك لان العلم
 تابع للعلوم لا يتعاقبه الا على ما هو عليه فاما كان الشيء
 معارفه فاما يتعاقبه وجودا فمن كان انشاء العلم بوجوده
 لا تفاء وجوده وعينه عن انشاء وجوده ما تفاء العلم بوجود
 ان يكون على ظاهره وانها عتبه عن غلوم عنه ولكنه
 مظلون بآية قوله وان لا ظن من الكاذب واد ان موسى

البحر والبحر
 البحر والبحر

كان

كان في امانة الله عنه ولم يعلمه كاذبا فقد طرأ في الوصود الهام
 عنه ولم يكن الخبز والظن اننا كالبقر في عالمه فبعثه نوح وعلم
 يقول موسى له لقد علمت ما انزل هؤلاء السموات والارض
 بصاير لما تكلف ذلك البيان العظيم ولما تبع في بابه ما تبع
 لعلمه يطلع بزعمه الى الله موسى والاذن صاها لافراط الجهالة
 وبصفاته حيث حبس الله في مكان فهو مكان رايته يطلع اليه
 كالكلي يطلع اليه اذا تعدد عليه وانه ملك السموات كما انه ملك
 الارض ولا يرى مينة اثبت شهادة على افراس جهله وعبارته
 وجهل اهله وملائكته وعباوتهم من انهم لا يؤمنون بالسلطان الحق
 بصريح بينونه وليقت شعري الا ان يلبس على اهل بلاده ويحكم
 من عقولهم حيث صادفهم اعني الناس واخلاقهم من الفطن
 واشبههم بالبهائم بذكر اسم كان في نفسه بتلك الصفة وان صح
 حكم من رجوع الشبهة مطلووعة بالدم فبهم به بالعدل كما
 التهم بالقول في غير موضع من كتاب الله يتطوارة من الكفر
 ويحولوا في غير الطر على القول الاول ولا ينكر قوله فقلت
 لم ظنوا بالحق في شيء ويكونوا الصريح مناقضة لما ادعاه من العلم
 واليقين فذخيت على قومه لعبادتهم وبطونهم اولم تخف عليهم
 وكلر كالكاذب على نفسه سوطه وشيفه وانما قال ان في ايمان
 على الطر في تلك طر الى البحر واجده لانه اول من علم البحر

ان لو كان عالما بعينه قول موسى
 ان الله آله تكلف لسانا اخر

كانان

الغلبة الغلبة والحق الغلبة

دخ نفسه بالسلاح معطاه
 فهو يروى ومضى

وهو يعلم الصنعة ولا يلهي العيان اخضر طلبة فافصحوا القلائد
وعلو طبقهم واسبقهم بكلام الجانية واقرها ما كان وهو رين وركبته
بالايقاد على الطين منادى باسمه يباغ وسط الكلام دليل العظم
والجبر وعرضه رضى الله عنه انه حبر ساخر الى الشام وراى
الفضول المشيدة بالاجر قال اعلمت ان احدا بيني بالاجر عرضت
والظلم والاطلاق الضعوف سال طلع الجبل والطلع يعنى
الاستكبار والحق انما هو الله عز وجل وهو المتكبر على الخلق
الى المتباعد كبرياء الشان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما على عز ربه الكبرياء ولا الهى والعظمة ان اراى غرنا رعى
واجرا منها القينة في النار وكل مستكبر سواء فاستكباره بغير
الحق يرجعون بالضم والقبح فاحرناه وجنوده فبذلناهم
في الهم من كلام الفصح الذي دل على عظوة شانه وكبرياء سلطانه
شبههم اسقوا لهم واستقلا لا بعدد هم وان كانوا كثيرين واجم العفد
بخصيات اخذوا اخذ في كفة تطرحهم في البحر وعوز كل قوله
والقيناها رواسي شامات وملت الارض والجبال فلا تذكاة
واحدة وما قدر الله حق قدره والارض حياقضته يوم القامة
والسموات بطويات بعينه واهل التصورات وتبيلات
لاقدار وان كلفه دوران عظم وقيل هو مشقة خد الى حسب قدرته
فان قلت ما معنى قوله وجعلناهم امة برعوف الى النار قلت

قوله

معناه ودعونا هم امة دعاة الى النار وقيل انهم امة دعاة الى النار
كل من يحى طاعة كما يدعى طاعة الحق امة دعاة الى الجنة وهو من قولك
جعلته خيلا فاسقنا اذا دعاه وقال له خيل فاسق ويقول اهل اللغة
في نفسه غلة وفسقه جعله خيلا فاسقا ومنه قوله عز وجل جعلنا
الملائكة الذين هم عباد الرحمن ايتا ومعنى دعوتهم الى النار دعوتهم
الى صوبها من الكفر والمعاصي ويوم القيامة لا تبصرون كما
يبتصر الامة الدعوة الى الجنة ويكون خذلانهم حتى كانوا امة الكفر
الحذر لا يمنع الاطراف وانما يمنعها من علم انها لا تمنع منه وهو الحق
على الكفر الذي لا يتغير عنه الايات والنذر ويجراء مجرى الكناية
لان منع الاطراف يرد في التصحيح والعرض يرد في النصم نفسه
فكانه قتل ضموا على الكفر حتى كانوا امة منه دعاة اليه والى
سوء عاقبته فان قلت واتى ما يرد مع تدرك الميزان في الخلل اذ
قلت ذكر الرادفة يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف
مع الدليل الشاهد لوجوده فتكون الرادفة اقوى لثباته
من ذكر الاتزانك تقول لولا انهم مضى على الكفر مطلق امره
مبتوت حكمه لما منعت منه الاطراف فيذكر منع الاطراف في العلم
بوجوده انصهم على الكفر وزيادة وهو قائم الحق على وجوده
ويبصر هذا الوجه قوله ويوم القامة لا تبصرون كانه قتل ضموا
في الرساوم يوم القامة محذوفون كما قالوا ليعتصم في هذه الدلالة

انظر اذا انبعاث من الجنة ونوم القامة هم من المقبولين انهم
 الحظير وروى الطبري بنصه ان نصيب على الحال والمصرح نور القلب
 الذي يشبه صبره كما ان المصنفون الغير الذي يقصرون به يريد ابتداء
 التوراة انوار للقلوب لايها كانت غنيا لا تقصير ولا تعرف
 حقها من طالعها رشاقا لا يهم كانوا يحيطون في الضلال ووجه
 لا يهم لو عيّنوا بها وصلوا الى نيل الدرجة لعظم يتكروا في الدادة
 ان يتكروا في شئ الا ان لا يترجى فاستعبد لها ويكفر ان يناديه
 ترجي موسى عليه السلام ليتكروا به كقولهم نعله يتذكر العز
 المكان الواقع في شرق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميتات
 موسى من الطور وكتب الله له في الانوار والاشراق المضي الى
 الوحي الذي اوحى اليه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما كنت حاضرا لما كان الذي اوصناه الى موسى ولا كنت
 من خلفه الشاهد من الوحي اليه او على الوحي اليه وهم ثقلوه الذين
 اختارهم للميثاق حتى يقف من جهة المشاهدة على جري من ان
 موسى في مقامه وكيفية التوراة له في الانوار وغير ذلك **فان قلت**
 كيف يتصور قوله ولكننا انشاء ما قروا بهذا الكلام ومن ان يحضر يكون
 استدراكا **قلت** انشأ به وكونه استدراكا له من حيث انشأه
 ولكننا انشاء ما بعد عهد الوحي الى موسى قرونا كثيرة فمطاولا على
 وهو القدر الذي كنت فيهم انما انما انقطاع الوحي واندرست

معطو وعلو فظا

الملك

الخلق فوجب اوسا كل لهم فان سئلوا كسبنا الى العلم بقصص الانبياء
 وفقه موسى كنهه قال ما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه وكنت
 او عيناه اليك فذكر سبب الوجه الذي هو ازالة القشرة وذلك
 على المستند على عادة الله في اختصاراته فان هذا الاستدراك
 شبيه الاستدراك الذي بعده وما كنت ناديا اي قوما اهل من
 وهم شعيب والمؤمنون به تتلو عليهم اياتنا فقرأها عليهم
 تعلم منهم يريد اياتنا التي فيها قصة شعيب وقومه ولكننا
 ارسلناك بها وعلما لها الا نادينا بربنا دة موسى ليلة المناجاة
 وتكلمه ولكن علمنا ان درجة وقوى حجة بالرفع اي هي راحة ما اتيهم
 من ربهم في ما الملائكة ينكروا عيسى وهو خمارة وخسوف
 ونحو قوله لتذر قوما ما اندر اباؤهم لولا الاولاد عينا عينة
 وجوانها محرووف ولثانيه تخفيضه واحدا العاين للعطف
 والاخرى محراب لولا كلونها في حكم الامم من قبل الانبياء
 باعث على الفعل والباع والخصم من واحد واحد
 والمكفر ولولا انهم قائلون اذ لعو قبلوا بما قدموا من الشر
 والمعاصي هذا ارسلت اليها رسولا حتى ينظروا علينا بذلك
 لما ارسلنا اليهم يعني ان ارسلنا لرسول الله اما هو ليرسل
 الحجة ولا يتركها كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة
 بعد الرسل ان يقولوا ما جاءنا من نبينا بل قد رسلنا اليك الانبياء

مع

يعني انشأ الله اليه
 والعدل انما للسر

رسولا ففتح آياتك **فان قلت** كيف استفهام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الارسال الى القول بالرسول في الامتناع عليها دون **فان قلت** القول هو المقصود بان يكون سببا لارسال الرسل ولكن العقوبة هي السبب للقول بان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كالتاسيت الارسال بوجاهة القول فادخلت عليها لولا وجي بالقول معطوفا عليها بالناء المعطية معنى السببية يؤول معناه الى قولك لولا قولهم هذا الاصابتهم مصيبة لما ارسلنا ولكن اخبرت هذه الطريقة لتكنة وهي انهم لو لم يعاقبوا مثلا وانما السبب قوله هذا هو العقاب لا غير لا التاسيع على ما فاتهم من الارباع والتم في هذا من الشهادة القسوية على استقام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى بقوله تعالى وكوردوا لما نهوا عنه لعادوا ولما كانت الكثرة لا عما انما اول الابدى جعل كل عمل فخر اعنه باختراع الابدى بقدم الابدى ان كان من اعمال الجاهلوه وهذا الاشياء في الكلام ونصيرها لا فانها بعد الاكثر تعليلا لاكثر على الاقل فلما جاء الحق وهو الرسول المصطفى والكمال المعجز مع سائر المعجزات وتطعت معاذيرهم وسد طريقا حجاجهم فالتوا لولا اوتى مثل ط اوتى موسى من الكتاب ليعزل حجة واحدة **فان قلت** العصا حجة وقلوب الجسد وغيرهما من الامارات فجاءوا بالافتراءات

لما كانت

على لغتهم وقد عاينوا ما
الذي جاء الى العالمين
لم يقولوا الا انزلت ايات
رسولا صريح

المسألة

المشبهة على التعنت والعتاد كما قالوا انزل عليه كتابا وجاء معه ملاك وما اشبه ذلك ولم يكفروا يعني ايضا جنسهم وكفرهم منهم وعياهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى كما اوتى موسى وعزرا **فان قلت** قد كان للعرب اضلاع ايام موسى عساه على هذا اوم بكفروا اياهم فالكواع موسى وهارون ساحران تطاهرا اى نهارا ونا وقرى تطاهرا على الارغام وسحران عني روا سحر او جعلوها يسخر من تلك اللغة ووصفها بالسحر واذا دخل من السحر فكذلك **فان قلت** لم علمت قوله من قبل في هذه التفسير **قلت** با ولم يكفروا ولما اذ علمه باوت فيقبل المعنى الى انما ملكه الرب قالوا هذه المقالة كما كفروا محمد صلى الله عليه وسلم والقران فقد كفروا بموسى وما التوراة وقالوا في موسى وعزرا سحران تطاهرا وذلك صريح في الرضا الى نساء اليهوديا مدنيه يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فاجبروهم انه نعتهم وصفته وانه في كتابهم فرجع الرضا الى فرس فاصبروهم يقولون اليهود فقالوا عند ذلك سحران تطاهرا هو اهدى كما انزل على موسى وما انزل على هذا الشرط من عفو ذكرت اننا لم نزلنا من الحق بعقبة لان امتناع الانبياء بكتاب اهدى من الكتابين انما تعلمون محققا بما فيه للشكر والجودان يقصد بحرف المشكك فيهم **فان قلت** ما الفرق بين فعل الاستجابة وبينه قوله فلم يستجيب عند ذلك

فوعان
الكتابين سحران تطاهرا

شرط

عجب حيث عوى في غير اللام **قلت** هذا الفعل تبعه على الدعاء
بنفسه واللام الذي باللام وحذف اللام اذا عرى الى اللفظ في الغالب
فيما استجاب له دعاءه واسماؤه ولا يكاد يقال استجاب له
دعائه انا البيت فعناء فلم يستجب دعاءه على صوابه **قلت**
فلا سمحاً لتتضي دعاءه ولا دعاءه ههنا **قلت** قوله فانوا
بكتاجا من زنا لا ينافوا الا في نعت على الفعل ودعائه اليه فكانه
قال فان لم يستجبوا دعاءه كل الاثباتا لكساد الهدى فاعلم انهم
قد ارضوا ولم يقولهم حجة الا اتباع الهوى ثم قال ومن اظلم
من لم يتبع في هذه الاهواء بغير هدى من الله اى مطبوعا على
قلبه ممنوع اللطاف لان الله لا يهدي العالين طغيانهم فليست
على الظلم الذين لا يطف بهم عايت وقوله بغير هدى في مع
الحال معنى غير ولا خلاصته ويزهوا وقرى بضمها لشد
والقنفذ والمعنى ان اقرانهم تتابعوا اصلا وخراد وعيلا
ومضما وعبرا وموطا ونصائح اراة ان يتذكروا فيفعلوا
او ترك علمهم فزولا متبلا بعضه اثر بعض كقوله وما يأتهم
من ذكر من الرحمن عذرت الا كانوا عنه معرضين فزرت
في مؤمنى اهل الكفاة عن رفاعه برقرطة فزرت في عثرة
وانا احذرهم وحب كل اربعين من مسلمي اهل الكفاة لا يحل
اشار فقلون جاك مع جعفر من ارض الجبهة رئاسة من انشام

والله

والله من قبله القرآن **فان قلت** اى فزرت الاستينافير
انه وايا **قلت** الاول دليل الامارة لان كونه حقا من الله
حقنوا من يومئذ به واللفظ بيان لقوله اسماؤه لانه عمل ان يكون
ايما قريب العهد بعبد فاحترقوا اى ايمانهم به متعادلا
ايام القدماء قوله واذا الكتب الاول ذكره وانما علم من بعده
من قبله من قبل وجوده ونزوله مشاهير كاهن على ان الظالم
لان الاسلام حجة كل معصية ومصدق للوحى ما صبروا بصبرهم
على الامانة لتوربه والاعيان بالقرآن وبصبرهم على الامانة
بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله وبصبرهم على اذى المشركين
واهل اللباب ونحوه يؤمنكم كفلين من رحمة الله بالحسنة السيئة
بالطاعة المعصية المتقدمة او ما يحلهم الاذى سلام عليكم
تودع ومناذرة وعن الحسن كانه جلي من المؤمنين لا يتخلى
الجاهل ولا يورد مخالطتهم وضميتهم **فان قلت** من خاطبوا
بقولهم ولكم اعمالكم **قلت** الا غير الذي ذكر عليهم قوله
واذا سمعوا اللغو لا يهدى من حيث لا تقدر ان تدخل
في الاسلام كل من حيث ان تدخل فيه من قومك وغيرهم
لانك عندك تعلم المطبوع على قلبه من غيره ولكن الله يدخل
في الاسلام من شاء وهو الذي علم انه غير مطبوع على قلبه
وان اللطاف تنفع فيه فيقره في الطاعة حتى تدعوه الى القبول

اغلبهم خلا بعد الامانة ايضا

وقواعلم بالحق من فعله لا يقبلوا قال الزجاج انما الخيلون
 انها نزلت في طالب وذلك ان طالب قال عند موته
 يا معشر بني هاشم اطيعوا امرنا وصديقنا فلقوا وقالوا
 صلى الله عليه وسلم يا نعم قائمهم بالحق لا تقبلوا قالوا
 قال فما نريد يا ابن ابي طالب قال اريد منكم كلمة واحدة فانك اجد يوم
 من اقليم الدنيا ان تقول لا اله الا الله الله هكذا عند الله
 قالوا ابن ابي طالب قد علمت انك صادق اكره ان يقال خبيث عند
 الموت ولو ان تقول عليك وعلى بني ابيك عضاة ومسنة
 وجرى لقلتها ولا تترك بها عيشك عند التراق لما ادى من
 وخذرك ونصيحتك وكفى شوقا فوفت على كلمة الاستيحاء
 عبد المطلب وهاشم وعبد مناف قال قريش وقتلوا القليل
 الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف عن لعلم انك على
 الحفوف كلها غافلا لا تتعاور ما لعنا العرب بتركك وانما غنى كلمة
 رايسر اي قليلون ان تحفظنا من ارضنا فانهم الله الحارث بن
 مكن لهم في الحرم الذي احبته بحرمه البيت امن نظام بحرمه
 وكانت العرب في الجاهلية يقولون يتغابرون ويتناجرون
 وهم آمنون في حرمهم لا يخافون بحرمه البيت فاذن
 بواحد عندي رزق والتمت والاذن ان يحجى اليهم من كل ارض
 فاذا حقولهم الله ما حقولهم من الارض والرزق بحرمه البيت

الطهر بالظهور والبر بالحيث
 والحق ومنه الطهر والظاوة
 ونوصف الجاهل بالخروج

استحال

القوانين
 ان افعالك من غير حق
 ونسار

وخذها وهم كفرة عبيدا لا صنم فليس تقدم ان تعرضهم للقتل
 الى اهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز يحكي اليه محلب ومجذع
 وقرى بالمنا والياء وقرى تحكي بالوزن والحق وتعدته بالحق
 كقوله تحكي اليه وفيه تحكي الى الحافة وثمرات كصنم ويضيق
 سكونه معنى الكمية الكثرة كقوله وارضيت من كل شيء ولكن
 اكثرهم لا يعلمون فخلقوا قوله من لينا اي قليل منهم يقررون
 ما وركل رزق من عند الله واكثرهم بهمة لا يعلمون ذلك ولا
 يظنون له ولو علموا انه من عند الله لعلموا ان الخوف
 والامن من عنده وخافوا القتل اذا امسوا به وخلقوا
 انذاره فان ذلك بم انتصت رزقا لك ان حالته مضللا
 جانا انتصت معنى ما قبله لان معنى تحكي اليه ثمرات كل شيء
 وثمرات كل شيء واحد وان يكون بقوله له وان جعلته
 بمعنى من رزقك كل حال من الثمرات لقصصها ما لا ضارة كانت
 عن النكاح المخصصة بالمفهوم هذا فيوفى لها حكمة من سوء
 عاقبة قوم كانوا يولدون في حالهم من انعام الله عليهم بالرزق
 في خلال الامر في فضل العيش فخلقوا المعقوبات بالاولى
 والبطر فذم الله وخبر ديارهم وانتصبت بحديثها انا محرم والمجاز
 واليهما اللحد كقوله واختار موسى قومه ولما على الطرف
 بنفسها كقوله رزقني مقيم او تقدير جرف الرزق الى الله بخرت

انما هو المرسل من الخلد

في حاله انما حال
 انما كان كثره لا يلزم تقدم الحال

الخطاب الساكن من جواردها
 من مدحهم وعظمها بالفتح اي بطورها
 ومقرها

ايام معيشتها كنفوق البصر ومقدم الحلاج واذا تبصر من نظرت
معنى كبرت وعظمت وقيل المظرسوءا جلالا لغفور هو
ان لا يخطئ حق الله فيه الا قليلا من السكتي قال الله عز وجل والله اعلم
لم يسكنها الا المساكين واما الطريق يومها وساعة وعمل ان يوم
معا صواحيك لكن لا تشد في ديارهم فكل من سكنها من اغنياءهم لم يبق
فيها الا قليلا وكنا نحن الوارثين لفضل المساكين من مساكنها ان
تركناها على حال لا يسكنها احدا وخرت بناها وسبق بناها الا
تظننا اننا نزلنا بها جيبا ونيزها الفناء فبيح وما كانت
عادة ربك ان يهلك القرى في كل وقت حتى يبعث في القرى نذرا
هي انما اى اهلها وقصبتها التي هي اهلها وتوابعها رسولا لا يزلهم
النجدة ووطع المعذرة مع علمه انهم لا يؤمنون او ما كان في حكم الله
وسابق قتاله ان يهلك القرى في الاوطار حتى يبعث في القرى نذرا
رسولا وهو محمد صلى الله عليه وآله خاتم الانبياء وقرى اخبا بضم الخاء
وكسرها لا يتابع الجزر هذا سان لعله وتقدس به عن الظلم حيث
اخبار ما لا يهلكها الا اذا استحقوا الا هلاك يظلمهم ولا يهلكهم
مع كونهم ظالمين ان بعدنا كذا النجدة والايام بعثته الرسول في
تجدي علمه ما جوالم نجدة عليهم ونزه ذاته ان يهلكهم وهم ظالمين
كما قال وكان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون فبيح قوله
بظلم انه لو اهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلاما منه واقتضاه

وعفا

وعفا وحكمته عنا فيه للظلم كذا كل من في الفصح لانه كانا ملكا لله
ليضبح ايماننا واتي شئوا جنتوه من ايماننا فاما هو الا تمنع
وزيننا اياها ملائكة وهي مدة الحيوة المشقة وما عند الله وهو ثوابه
حيوة نفسه من كل ما في الدنيا لا يقاء دائم شريد وقرى عقابون
ما يبا وهو ابلخ في الموعظة وعقابون عابرون رضى الله عنه ان الله
يخلق خلقا لا يبا وجعل اهلها ملائكة صا والمؤمن والمنا في
والكافر والمؤمن من تزداد والمنا في تزداد والكافر يفتح هذه الآية
تقرروا بياض الحق فيها والوعيد الحسن للثواب لانه منافع
دائمة علم وجهه التعظيم والاستحقاق في شئ احسن منها وكل
تقوى الله الجنة ما عسى كذا في قوله وكما نضره وسور ولا عسى
فسوف يلقون عذابا من الحضر من الايمان الحضر والنازحون
لكن من الحضر فكفوه فانهم حضروا في كل ليلة رسول الله
والى جهنم في كل علي وجدة والى جهنم في كل غمار يوم
والوليد من المعص قال فبيح في الغاية وفيه والخير في
عن مواعيد قال قد ذكر في الآية التي فيها منافع الحيوة الدنيا
وما عند الله وثوابها في عقبها بقوله فمن وعدينا على معق
ابعد هذه الفارقات الظاهر في شئ من ايمان الاخر واما الدنيا
فهذا معنى الفاء الاولى وبيان موقعها واما الثانية فللمشبه
لا في لقاء الموعود مستتب عن العمل الذي هو الفاء في الخير

ان الله عز وجل
مع

وأما قللتنا في حال الإضمار عن حال التثنية لا لقلتنا وقتية عند
 قرينة فهو يسكنون الماء كما قلنا عند غرضه فاستقيم في التثنية
 وسكون الماء فهو متوقف على خبر لا في الخبر الواحد لا
 ينطوق به وهو كالمقتضى على شريك أي مبني على زعمهم
فإن زعم يطلب من قولهم كقولهم ولم أر غير ذلك غير
 فإينها **قلت** محذوفان بقرينة الدرس كتم تزعمونهم شركاء
 وهو محذوف والمضمر على طاعتهم ولا يصح إلا ضمها على وجهها
 الذي هو علم القول الشياطين واليه الكفر وزعمهم ومعنى
 هو علمهم القول بجهنم مقتضاه وثبت وهو قوله لئلا
 يجهنم من الناس جميعا وهو استلزام الدرس أعني استلزامه
 والراجع إلى الموصول محذوف فاعلموا من الخبر والكافضة متضدية
 محذوف فاعلموا من غرضهم فاعلموا من غرضهم فاعلموا من غرضهم
 الاختيارية لأن فوفا مغنونا غرضنا يغنوننا فاعلموا من غرضهم
 الخ لخي وسؤلوه كما هو لا كذلك غرضنا اختيارهم لأن غرضنا
 لم يكن إلا تسوية وتسوية لا تفرق إلا بالاختلاف لا ففرق لا ففرق
 وغرضهم وإن كان مغنونا داعيا لهم إلى الكفر فقد كان في مقابلة دعاء الله
 لهم إلى الإيمان وضع فيهم من إرادته الاعتقاد بما بعث إليهم الرسل
 وأنزل عليهم من الكتب المشيئة بالوعيد والوعيد والموعظة
 والتهديد والوعيد والوعيد والوعيد والوعيد والوعيد والوعيد

الخ

الصبر دعونا بصبر
 دعونا لا مردود دعونا

معني ما حكمه الله عن الشيطان الذي لا يملك وعذركم وعذركم فاعلموا
 وما كان عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم في هذا الآية
 ولو لموا انفسكم والله عز وجل قد علم هذا المعنى حيث قال
 لا يلبس ابن عيسى ليس كل علمهم سلطانا لا مثل انتم من الغاوين
فإن أي كقولهم ومنهم اخاروه من الكفر بانفسهم هو علمهم للباطل
 ومقتضى الحق لا ينفق ولا يتكلم على شكرهم ولا سلطانا ما كانوا انبأنا
 بجندونا كما كانوا بجندونا وشواهم ونظيغون شهادتهم وأخلاق
 الجحش من العاطف كونهما مقررين في الجنة الأولى كما كانوا
 محذوفين لوجههم من وجوه الجحش قد فغور به الجحش إلى أن
 كانوا محذوفين من غرضهم فاعلموا لو كانوا محذوفين من غرضهم
 عند ربيته ومبشرون فلا يجهنم في طريقهم إلى ما يؤمنهم بطريقهم
 له شركاء كما يقول الشياطين لا إله إلا الله عند ربيهم لا إله إلا الله
 الآية اعتدوا بأن الشياطين فيهم الذين يستغفونهم ويستغفونهم
 هم ما يشبه الثمانية منهم من استغفرتهم الهتهم وحز لا لهم وعجزهم
 عن نصرتهم ثم يكتفون به من الإيقاع عليهم بإرسال الرسل
 وإذا جاء الجحش فعميت عليهم الأنبياء فصارت الأنبياء كالغمر عليهم
 جميعا لا تفكر اليهم هم لا يتسألون لا يسأل بعضهم بعضا كما
 يتسأل الناس في المنكالات لأنهم يتسألون جميعا في الأنبياء
 عليهم والحج عن الجحش وقري عذبت والملائكة بالبناء الخ

السدور والصلابة
 الصبر دعونا بصبر

هذا الحديث هو الذي
يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله تعالى وما تظنكم الا
انتم الذين آمنتم

عنا احاط به الميراث اليد رسوله واذا كانت الانبياء في قول
ذلك اليوم يتبعونك الجوارح من شدة السوال فينفذون
الامر الى علم الله وذلك قوله تعالى يوم تجع الله الرسل
فيقول يا ايتها الذين آمنوا انما انزلت عليكم الكتاب
فما ظنكم انتم من انتم فاما من قال من المستكر من الشك
وجمع بين الامار والعمل الصالح فغسى ان يقبل عند الله وعسى
من الكلام عتيق وكون ان تباد ترحي التائب وطهارة كانه
قال فليطع ان تفاجئ الخبيث من التوبة لطيرة من التطير
يستعمل معنى المصدر وهو التوبة بمعنى التوبة كقولهم هو ضال
ما كان لهم الخيرة بيا في قوله وتجادل في معناه وتجادل ما يشاء وهذا
ان ترحلها طرفة المعنى في الخيرة في انعاله وهو اعلم بوضوح
الحكمة فيها ليس احد من خلقه ان يحار عليه في كل السبب فيه
تولوا الولد من الخيرة لولا نزل هذا القرآن على رسلنا في
عظم معنى لا يتبع الله الرسل اختيارا المرسل اليه ربيك
معناه وتجادل الذي لهم فيه الخيرة اي تحاد للعباد ما هو خير لهم
واصلح هو اعلم بما لهم من انفسهم من قولهم في الامر من ليس
بمخار **قال قلت** فابذلها مع من القلة الى الموصول فما
جعلت ما موصولة **قلت** اصل الكلام ما كان لهم الخيرة
فيه كما مرفعه في قوله ان كل من عزم الامور لا تدهمها

ح

ان الله يري من اخذكم وما تحبهم عليه من الجلالة على الله واختيارهم
عليه لا يختار ما كان ضرورهم من عداوة رسول الله وحسبه
وما يتعلمون من طاعة عظمهم فيه وقولهم هلا اجتهد عليه غيره
في النبوة وقول الله وهو المستأثر بالاختيار المختص بها ولا اله الا هو
تقدس لذكر كقولك لا اله الا الله لا قبله الا هي **قلت** الحمد
في الدنيا ظاهر في الحمد في الآخرة **قلت** هو قولهم الحمد لله
الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعد وقيام الحمد
لله رب العالمين والحمد لله على وجه الذرة لا الكفة وفي
الحديث ياتهم قول النبي صلى الله عليه وسلم والحمد لله الذي
الآية فري لا يتم عز وجله وليس عز وجله قياسي ومعناه اخبروني
من قد وعلى هذا والشيء من المتكبر في الشدة وهو المتكبر
قولهم في الشهر الحرم ثلثة سرحد واحد فردوا لهم من ردة
مروية نعمك ونظير لا يرضى من القاص **قال قلت** هلا نزل
بنهار تنصرفون فيه كما قيل لا يسكنون فيه **قلت** ذكر الضياء
وهو ضوء الشمس لان المنافع التي يتبعها من كثرة ليس
النصر في المعان ووجه والظلام ليس يتكلم الحذر ومرتق
قوله اضياء افلا تسمعون لانه السمع يترك في ليله ركة البصر
من في كونه فده وصف فوايده وقرن المليل فلا يتصرفون
لان عندك يصير من ضعة الظلام ما تبصره انت من الشكون

هذا الحديث هو الذي
يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله تعالى وما تظنكم الا
انتم الذين آمنتم

ونحو ومن جنته وادج بين الليل والنهار لا يخرج منه لئلا يسكنوا
 في احوالها وهو الليل والنهار لئلا يغفروا من خطاياهم في الاخر وهو النهار
 ولولا اذ قد سئلوا قد سئلوا في هذه الآية طريقة الف
 في تكرير المتوحيح بان هذا الشركاء ايمان بان لا شيء على اهل الجنة
 الله من الشركاء كالا شيء اذ صار من رضائه من توحيد الله
 فكما اذ خلقتنا في اهل توحيدك فاذ خلقتنا في التاجين من وعيدك
 ومن عينا واخرنا من كل امة شهيد وهو نبيهم لان انبياء الامم
 شهداء عليهم يشهدون بآلنا عليه من الشرك وخلفاء الرسول
 فكلما جئنا الى الحق بآله ورسوله لا لهم وليسوا طينهم وقادتهم
 وغاب عنهم غيبه الشيء الضايح ما كانوا يقتضون من الباطل
 والكذب فاذ كان اسمها حجج مثل هارون لم ينص في الحجج
 والتعريف ولو كان فاعطوا من قوت لا تصرف وقدر
 مع كونهم من قومه انه امر به وقيل كان اسرائيلنا
 ابن عم لموسى وهو قارون بن عمه من قاهت برادى
 بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت وقيل
 كان موسى ابن اخيه كان سمي لموسى لموسى وزنه وكان
 اقراء من اسرائيل للتوراة ولكنه نافر كما نافر قال امرى
 وقال لاذ كانت لموسى النبوة والطبع والقربان الى هارون
 فاني وروى انه لما جاءهم موسى بالبحر وصارت الرسالة

فقلنا للامة هارون ابرهائيل
 وما كنتم عليه

والبرية

والحيوة لهارون يقرب القربان ويكون اسما فيهم فكل القربان
 الى موسى محله موسى الى اخيه وحيد قرون في نفسه وحسنها
 فقال لموسى الامر كما ولست على شيء الى مخالفة قال موسى
 ضح الله والله لا اضيقكم في قلوبكم فامر رؤساء بني اسرائيل
 ان يحرقوا واحد بعصاه فيقربها والقيام في القبة التي كانت الوحي
 ينزل عليه فيها وكانوا يحرقونها بحطبهم بالليل فاصبحوا واذا بعصا
 هارون قد تنبت لها ورق اخضر وكانت من شجر النور فقال قارون
 ما هو عجب فرائض من البحر فبني عليهم من البغي وهو الظلم
 قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم وقيل من البغي وهو
 الكبر والندح فيهم عليهم بكثرة ماله وولده وقيل لاد عليهم
 في التاجين المفتح جمع مفتوح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل
 هي الخرايز في اسرارها ما يفتح بالفتح وبما يفتح به الى ان اقبله
 حتى اياه والعصبة الجماعة الكثرة والعصبة مثلها واعصو صول
 اجتمعوا وقيل كانت تحتها فتح خرابته ستون في كل اربعة
 مفتاح ولا تسمى المفتاح على صريح وكانت من خامر قال البورزين
 بكفي الكوفة مفتاح وقد فتح بفتح في ذكر كل لفظ الكوفة والمفتاح
 والنوء والعصبة واولى اللقوة وقيل في زيارته من عيسى ليكنوا بالياء
 ووجهه ان يفسر المفتاح بالخير لانه يعطى حكمه ما اضيفت اليه للالهية
 والانتصا ليقول في هبت اهل ايامه وجمال الامم وبنيها

في قوله
 القربان



وهو الكرم وما رويها شعرا
 في قوله مفتاحه وانه مفتاح
 اذا فسر به مفتاحا واما قوله الله تعالى

ذكر جمع الكسر بفتح الهمزة
 اليه وان كان معناه مفتاحا

ولا ما زرع من غير العلم
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من لم يدر ما يقول لم يدر ما يقول
 والاربعون اربعون

لا تفرح كقولك ولا تفرحوا بما آتاكم قوله القائل ولست بفلاح اذا الرزق
 ودكلك انه لا يفرح بالذي آتاه الا من رضى بها واطاها من قبله الى اخره
 ويحتمل انه مفا روف فيه عن قريب لم يحزنه نفسه بالفرح وما احسن
ما قال القائل اشدا لعم عندى في شرو وبقرة عنه صاحبه انتقلا
 واشبع فيما آتاك الله من الغنى والغنى المذلة اذا اخره بان تفعل فيه
 انما لا الخير من صافى الواجب والمندوب اليه ويحتمل ان ذلك
 الى اخره ولا تنس نصيبك من الدنيا وهو ان يأخذ منه ما يغيرك
 ويضلك واخيرا الى عباد الله ما احسن الله اليك احسن من الله
 فطاعته كما احسن اليك والفساد في الارض ما كان عليه من الظلم
 والبغى وقيل ان القائل موسى عليه السلام وقوى واتبع على علم
 اى على انخفاق واستيقاظ لما في من العلم الذي فطنت به الناس
 ودكلك انه كان اعلم منى اسرائيل بالتوراة وقيل هو علم الكليلا
 عن سعيد بن المسيب كان موسى يعاين علم الكليلا واطا ديو شخ
 بنو اسرائيل وكالب بن يافى فثا ثلثه وقادون علمه مخدعها قارون
 حتى ضاوع علمها الى علمه وكان اخذا الرصاص والفضة فجمعها اجما
 وقيل علم الله موسى علم الكليلاء فعلمه موسى اخيه معلته
 اخيه قارون وقيل هو بصرة ما افاد البعاج والذهبية و
 المكاسب وقيل عندي معناه في طي كقول الامر عندي كذا
 كانه قالها او بينه على علم كقولك تعلم اذا قولنا نعمة منا قال

تنتهي
 الجوز

قالها او بينه على علم ثم لا اعرف على وجه ظني وانى هكذا يكون
 انما بالعلم بان الله قد آتاك من القرون قبله شروا فاني منه واعني
 لانه قد قرأه في التوراة واخبر به موسى وسمعه من حفاظ التوراة
 والامام كانه قيل لم تعلم به فله ما عنده من العلم هذا حتى يعترف
 ما له وقوته ويجوز ان يكون نبيا عليه به كذا لانه لما قال الفتيه على علم
 عندي فنتهي ما بعلم وتعظم به قيل اعندة مثلا كذا العلم الذي اعلمه
 وراى نفسه به مستوحية لعل تعلم ولم يعلم هذا العلم النافع حتى
 يقوى نفسه مصارحها كذا وكذا لعل كذا كذا كذا وكذا
قال قلت ما وجه ايقال قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون
 قبله **قلت** لما ذكر قارون من آله من قبله من القرون الذين
 كانوا اقوى منه واعني في العلم سبيل الهدى والى الله مطلع على
 ذنوب المجرمين ولا يحتاج اليه في العلم عنها ولا يستعجلهم وهو قادر
 على ان يعاقبهم عليها كقوله والله خير ما يعملوا فما الله ما تعلم
 وما استبه ذلك ربيته قال الخرج الحقة والصفرة وقيل خرج
 على تغلة شهابا عليها لانها لا عليها شرج من ذهب ومعه
 اربعة ارفل عونه وقيل علمهم وعلى فيقولهم الدراج الامم
 وعن عونه ثمانية غلام وعرضه ثمانية جارية يضر علمهم الحن
 والدرج وقيل في شجر العلم عليهم المعصفتات وهو انهم
 روى فيه المعصفتان لان المعصفتان قوتا مثل من رانا تنوء على سبل الرنة

وقد علم ان من ترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه فقد كفر
 وقيل ان من ترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه فقد كفر
 وقيل ان من ترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه فقد كفر

ان من اجتمع من عند الله ببال قصص من عروق فانتصر ان
 منعه منه فاحتج قريته كرا لا يصور ولا يراه اليوم الذي قبل يومك
 وكذا الرقبة المستقر على طريق الاستعلاء مكانة منزلته في الدنيا
 وفي مفضولة عن كل ذي كرامة تليه على الخطاء وتقدم ومناه أن
 القوم قد شبهوا على خطيئهم في عتبتهم وقوله باليت لنا مثل ما روي
 قارون من قوله قالوا لانه لا يفتح الكافور ولا في ما شبه الحمار
 بان الكافور لا ينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسيبويه
 قال ويكفر من كلفه شئ من غير ان يترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه
 وعلموا انهم ان اعوانهم قالت لزوجها انك قال انك لانه
 دأبنا البتة وعند الكوفيين انه يدرك عفو ذلك وان المعنى
 لم تعلم انه لا يفتح الكافور وجود ان يكون الكافور الخطاب
 مضمومة الى روى كقوله ويكفر عن شأهم وانه يعني لانه واللام
 كلاما لينا في القول لاجله هذا القول لانه لا يفتح الكافور
 كان ذلك وهو الحشف بقارون ومير الناس من رفق على رفقته
 لانه ومنهم من رفق على رفقته قالوا لا عشر لوتر الله علينا
 رفق الحشف بنا وفيه ضمير الله عز وجل ولا تحشف بنا كقولك
 الفطخ به ولتحشف بنا تلك تعظيم لما رفقهم لسانها يعني
 تلك التي سمعت بذكرها وتلك وصفها ولم تعلق الموعد بترك
 الغلو والفساد وكان تركها ايرادها وميل القلوب اليها كمال

وقيل ان من ترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه فقد كفر
 وقيل ان من ترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه فقد كفر
 وقيل ان من ترك ما امر به من غير ان يترك ما نهى عنه فقد كفر

ولا تركه

ولا تركوا الى الله ظاهرا وتعلقوا الموعد بالترك وتحسن على رضى الله عنه
 ان الرجل ليحبه ان يكون في كل ثقله اخيرا من شئ لا يترك صاحبه
 من دخل بها وعسى ان تضل انه قراها قال ذهبت الاماني
 ههنا وعسى ان يهدي العزوب انه كان يتردد بها حتى ترضى ففت
 الطالع من جعل لعلوا فزعون والفساد لقارون وتعلقوا
 لقوله ان فزعون علاخ الارض ولا تبخ الفساد في الارض
 ويقول من لم يكن مثل فزعون وقارون فله تلك المدا والخر
 ولا يترك قوله وانما فيه المتعذر كل يتركه على ولا يتركه عن
 معناه فلا يجوز في موضع الذي علق الشيات موضع الضير
 لان اسناد عمل العيشة اليهم فلو كان فضل فخير من العلم وزيادة
 معصية السيئة الى قلوب النساء بعد الاما كانوا يعملون الاما
 كانوا يعملون هذا من فضله العظيم وكرمه الواضح ان لا يترك
 العيشة التي عملها ونحو على حسنة بعشر امثالها وسبع مائة وهي
 قوله فله خير منها فرض على كل الفراق وجب عليه ذلك ولا يتركه
 والعمل عا فيه يعني ان الذي جعلك ضحية هذا التكليف فليس لك
 عليها ثواب لا يحيط به الوصف وترا ذكر بعد الموت المعاد
 اي معاد والى معاد ليس بعينك من البشر وتلك المعاد لذلك
 وقيل المراد به مكة ووجهه ان ترا دة اليها يوم القمع
 ووجهه تليها انها كانت كل اليوم معاد الى شاة من حاله

تفسير

له اعتداد بعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وتبوء لافها
 وادخلوه عن الاسلام وأقبله وذل الشرك وجزيه والشوق
 ملكة فكان الله وعدة وهو ملكة أذى وعليه من أكلها أنه
 بها جزيه منها ويعدده إليها كما هو الظاهر وقت نزلت عليه
 حين بلغ الحجة في مهاجرة وقد اشتاق إلى قول الله ومولانا
 وحرم إبراهيم فنزل جبرئيل فقال له اشتاق إلى مكة قال نعم فاجازها
 إليه **فان قلت** كيف اتصل قوله فليد في علمه بما قلته **قلت** لما
 وعد رسول الله الرقا إلى معاد قال قل للشرك من علم من صا
 ما لم يرضى نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده من هو
 في ضلال التغيير وغيرهم وما يستحقونه من العقاب في معاده
فان قلت قوله الأرحمة من ترك ما وجه الاشتاء فيه
قلت هذا كلام محمول على المعنى لأنه قيل وما أتى عليك الكتاب
 الأرحمة من ترك ما يجوز أن يكون لا يعني كثر الاستدلال على كثر
 لرحمة من ترك ما أتى عليك وقيل قصر ترك ما صفة بمعنى صفة
 وهي في الحقيقة كليب وقالنا مثل صفة الناس بالسفوف عنهم
 ضروا السوط في عنان فالحوايم بعدا إذا نزلت النكاح وقت
 أمزاله وأدبنا في الله أساء الزمان كقولك جيت في الليلتين
 ويومين وما أشبه ذلك والتميز عن مظاهر الكافر ونحو ذلك
 من باب التخصيص الذي سبق ذكره الأوجه الألياء والوجه

الأبوالعطاء

نظر

الغالب

يقدر عن الناس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طم القصر
 كان له من الأجر عدد من صدق موسى والرب وم من قرأ طم القصر واللام
 الأشهد له يوم القيامة أنه كان صادقا أن كل شيء ما كمال الأوجه
 له الحكم واليه ترجعون **سورة العنكبوت** **سورة النحل**

بسم الله الرحمن الرحيم

الحسبان لا يفتح تخليقه بمخالفات المفردات وكثر عظام من الجمل
 الأثرى إلى لو فت حست رندا وطمنت الفرس من ثيابا حتى
 تفول حست رندا عالما وطمنت الفرس هو كما أن قولك رندا
 أو الفرس هو كلام والعلو مضمون فاردت الأخبار عن ذلك المصوب
 ثابتا عندك على وجه الظن لا يقدر فلم تجوئ تلك العبان عن شاة
 عندك على ذلك الوجه من ذكر شطري الجلة مخرجها عليها فعمل الحسان
 حتى يتم كل عرضك **فان قلت** فإين الكلام القائل على المصوب الذي
 تقصيه الحسان في الآية **قلت** هو في قوله ان تتركوا ان يقولوا آنا
 وهم لا يفتنون وذلك أن تقررهم أجسبوا تركهم غير مضمونين لقولهم
 آنا فالنزل أول مفعول حست ولقوله آنا هو الخبر وأما عن قولهم
 فتية الترك لأنه من الترك الذي هو يعني التمييز كقوله فتركته
 حذرا للشيء يشتهه لا ترى لك قبل الحجي بالحسبان فقررنا بقول
 تركهم غير مضمونين لقولهم آنا على تقررنا حاله ومسقط قبل اللام
فان قلت ان يقولوا على تركهم غير مضمونين فكيف يخرج من القبح

المواد مزدواشب نيك

خبر مبتدأ **قلت** كما تقول خذوه لخافة الشر وضيقه للتأديب
وقد كان للتأديب والخافة في توكيد خرجت مخافة الشر وضيقه
تأديبا تقيلا وتقول ايضا حسبت خذوه لخافة الشر وظننت
ضيقه للتأديب فمعلمها مفعولان كما جعلها مبتدأ وخبرها والفتنة
الا متحالة بشعائير التكليف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعدا
وسائر الطاعات الشاقة وهي المشقة والملاذ وبالفقر
والخطوات انواع المصائب كخوف النفس والاموال ومضايقة الكفار
على اذاهم وتدنؤهم وضارهم والمعنى حسب الدلائل خذوا كل المشقة
على انفسهم واظهروا القول بالايان انهم يتذكرون ذلك غير محتمل
بل نعمهم الله بضر هذا الخرج حتى يثبوتهم صبرهم وثبات اقدامهم
وصحة عقائدهم ونصوح قلوبهم ليؤمنوا بالحق من غير الخلق والارادة
في الدين من المضطرب والمتكبر من العباد على خذوه كما يقال
ليثبوت في اموركم وانفسكم وتشتت من الغيرة وتوالت الدباب
منكم ومن الدين اشركوا الذي كذبوا وان تصبروا وتشفوا فان
ذلك من عزم الامور وروحي انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله
قد جرت بهم اذي المشركين وقيل في عمالي بنو نضير وكان يعذب
في الله وقيل في ناس اسلموا اليك فكتب اليهم المهاجرين فبقوا
اسلامهم حتى شاوروا فخرجوا فبعضهم المشركون فزادهم فلما ترك
كثروا بها اليهم فخرجوا فبعضهم المشركون ففانقروا منهم من قتل

ومهم

ومهم من خذوه **قلت** في محجج بر عبد الله موطأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وهو اول فقيه من المسلمين يوم بدروا مع حارث بن الحضر في قتال
رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء في محجج وهو اول من نزل في
الحجاب الحجة من هذه الامه فخرج عليه ابواه وابناؤه ولقد قضا
موصول يا حبيب اوبلا فيقتول كما تقول الا تفتن فلا تفتن
من هو خير منه يعني ان اتباع الانبياء وقيامهم قذا صابهم من الفتن
والخروج وما اصابهم او ما هو اسد منه نصبروا كما قال وكان من نفي
فتنه ويقتول كثر ما وهبوا الآية وعزل النبي صلى الله عليه وسلم
قد كان من قتلهم يؤخذ فيوضح المنشا على راسه فيفترق قوس
ما نصبره ذلك ان يند ويشتط باشتط الجديدا دون عظمه من
وعصب ما يجره فمذلك عز دينه فليعلم الله بالامتحان الذي
صدقوا في الامان وليعلموا الكاذبين فيه **وان قلت** كيف هو
عالم بذلك قال يزل **قلت** لم يزل يعلمه بعد هذا ولا يعلمه مؤجروا
الا اذا وجدوا المعنى ولينزل الصادق عنهم من الكاذب ويجوز
ان يكون عذرا وعينا كانه فالعائدين الذين صدقوا وليعلموا
الكاذبين وقيل على قول الله عنه والزهري رحمه الله وليعلموا
من الاعلام اي ليخبر قوما لله الناس من هؤلاء ليس بهم بعلم الله
يعرفون بها من يراهم الوجوه وسواها وكما لا يعرفون زواياها
ان يستنبطوا ان يقولوا ما يعنى ان الجزاء يلقاهم لا يجالده وهم لم يعلموا

الزوجة كبريت

في القلوب ولم يلقوا به نفوسهم ولكنهم لغفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة
 واجلارهم على الخاص في صورة من قدر ذلك وقطع فيه ونظروا
 وما هم بمحذرون عن الارض ولا في حسيب انهم كفروا بسبقوا انهم يغفرون
فان قلت ايرفعوا حسيب **قلت** استمال صلة ان على من سجد
 ومسند اليد سجد مسند المفعول كقولهم ام حسبت ان نوحنا
 الجية ويجوز ان يفتح حسيب معنى قد ندمت ام منقطعه ومعنى الج
 فيها ان هذا الحسيب ان تطلع من الحسيب الاول لان ذلك فقد رآته
 لا يفتقر الى بانه وهذا يفتقر انه لا يجازي عساويه ساء ما كانوا يش
 الذي حكمه ونه حكمهم هذا او يفسر على ان حكمهم هذا غير المحسوب
 باليوم لقاء الله مثل للوضوء الى العاقبة مرقى على كمال الموت والبعث
 والحساب والجزاء ثم كنت تكلل بالان عبيد قديم على سيرة
 بعد عهد طوبى وقد اطلع مولاه على ما كان يلقى ويكره فاما ان يلقاه
 فيفسر وترجيح لما رضى من افعاله او يفسر ذلك كما يفسر منها فمحي قوله
 من كان يرفعوا لقاء الله من كان في كل حال فان يلقى فيها الكرامة
 من الله والبشرى فان اجل الله وهو الموت لايت له فانه فليست له
 العلة الصالح يفسر في جابه ويحق له الله ويكتسب به القربة عند الله
 والزلز في وهو اسمع العلم الذي على علمه شيء فاقوله عباده
 وقا يفعلونه فهو جنة من الموت والحشيه وقد نرجوا الخاف
 من قولهم انهم في صفة عبيد الله السعة الذين يترج يستعها
فان قلت

البشرى ان روى
 الترجيح مرجحاً كقوله

البربر ما عدا من يورثون

البربر ما عدا من يورثون

فان قلت فان اجل الله لايت كتم وقع حوالا للشرط بل
 انما علم ان لقاء الله غنيث به تكلل الحال الجملة والوقوف للذي يقع
 منه تكلل الحال هو الاصل المضروب للموت وكانه قال من كان يورث
 لقاء الله لايت لان اجله لا يقع فيه اللقاء كما قلنا من كان يورث لقاء
 التكلل فان يوم الجمعة لم يزل اذا علم انه يقعد للقاء يوم الجمعة
 ويحيى ما هو لنفسه في فعلها ما نأمر به وجاهها على طائفة فاما ما جاهد
 لها لان منفعة ذلك الجمعة اليها وانما امر الله ونهى رحمة لعباده وهو
 الغنى عنهم وعن طاعتهم اما ان يرد قوما منهم صالحا من حاله
 في بعض اعمالهم وبيئاتهم بخوفه حسنا بهم فهو يلقاهم اي يسقط
 عقابها بتوابع الحسنات ويجزيهم احسن الذي كان في فعلها عاينهم اي يسقط
 جزاء اعمالهم واما قوما مشركين امتوا وعملوا الصالحات فالله
 عز وجل كفر سيئاتهم بان يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر
 والمعاصي ويجزيهم احسن من اعمالهم في الاسلام وصلى على من علم امره
 في معناه وتصرفه يقال وصيت زيد ان يفعل خيرا كما يقول امرته
 بان تفعل ومنه بيت الاصلح **وذي ثمانية** كما لو قال امرته بان تفعل
 ومنه قوله وصي بها ابن ابيهم بنيه اي وصاه بكافة التوحيد ما سرهم
 وقولك وصيت زيدا بغير وصيته بتعديده ووصايات له
 وغود ذلك وكذلك حتى قوله **ووضيها** الانسان يورثه حسنا وصنيها
 نائيا والبر له حسنا او بالبر والبر له حسنا اي فعله اذا حيز

البربر ما عدا من يورثون

وذا ثمانية وصيته بتعديده
 كقولها امرته بان تفعل
 امرته بان تفعل
 امرته بان تفعل

اول البشرى ان روى
 احوال الاحسان

او ما صوغ ذاته حسن لغيره حسنه كقوله يقولوا للناس حسنا
 وتكون حسنا واخسنا وتكون ارحمنا من باب قولك زيد
 با ما ارضاهم اذ اشتهى للضرب فتعصبه ما صار اولها ارق
 افضلها لان التوضيحه بها كانه عليه وما بعده مطابق له كانه قلنا
 اولها معروفه ولا تظلمها في الشرك لا لجلال عليه وعلى هذا التفسير
 ان في قوله تعالى هو الذي لا يشركه حسنا حسنا لوقته وعلى التفسير
 الاول كقول من ضاها القول حسنا وقلنا ان جلاله كآية الانسان
 ما ليس كغيره علم اى لا عام كعلم الحيثية والحدائق العلم في المعاني
 كانه والشرك في شيئا يصح ان يكون لها ولا يستقيم وقاه بوالديه
 وامره لا احسن اليها فبينة بنيتها عن طاعتها اذا اراد ان يعلم
 ذكر علمه في كل حقل عظم سافظا اذا جاء حق الله وانه لا طاعة
 لمخلوقين معصية الخالق ثم قال اني ترجع من امن بكم ومن اشرك
 فاجازيكم حق جزائكم ومنه شيئا اجدوها في اجزاء التي لا تمنعها
 رزقها النازل المتزدين من ضا بها على الشرك الحث على الثبات
 والاسقام في الدين بذكر المخرج والوعيد ووجه ان سجدة الى
 وقاصلا الزهر من اسام قالت امه وهي حنفية بنت ابي سفيان بن
 أمية بن عبد شمس بن عبد المطلب انك قد صلبت فقال الله لا يطعن
 متفق بين من الضمير والذبح وان الطعام والشرب على حرام
 حتى تكفن عجزه وكان اجبت ولربها اليها فابي سعد وبقيت ثلثة ايام

لانها ما احسن حسنا

فلا تحث نفسك بمقوة
 والربيل وعقودتها
 لشركها ولا تحث بها
 بذكر ومع ذلك في الدنيا
 كما هو

الضوء مورا الشمس

في آسعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكك الله قذرت
 هذه الآية والذين في القرآن والذين في الانجيل فامر رسول الله ان
 يقرأ بها ويقرأها بالاحسان وقد وثقت في عتاش بن ابي نعيم
 الحصري في ذلك انه ما جرح حسنا اخاه لامة اسماء بنت مخزوم
 اشركت في عبي من بني حنظلة فتزاد بغيرها وقوله ان من
 محمد صلة الارحام ويراوا الذين قد نكثت انك لا تطيع ولا
 ولا تياوي بيننا حتى نكحل وهي اشركت في كل شئ فاختيرت معناه وتلقا
 منه في الزوجة والغارب فاستنشا ر عمر فقال لها خذ عاتك وكن
 على ان قسم ما لي مني منك فان لا اله الا الله حتى طاعها وعصى
 فقال عمر رضي الله عنه اما اذ عصيتي فخرنا فتي فليس في الدنيا
 بغير ميلجها فان ناك منهم رتب فارجع فلما اتموا الى الدنيا
 قال ابو جهل لفا فتي قد كنت فاحلتي منك قال نعم فتدل
 ليقول لنفسه وله فاحلها وشدها وثاقا وجلبه كل واحد
 ما به جلدة وذبحها به الحامة فقالت لا تملأني عذاب حتى ترجع
 عن بن محمد فمزلت من الصالحين فجلتهم والصلاح من المبلغ
 صفات المؤمنين وهو ممتلئ انبياء والله قال الله تعالى حكاية
 عن سليمان وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال ابو ابيهم
 وانه في اخره من الصالحين وفي مدخل الصالحين وهو الجنة
 وهذا غوثه ومن طمخ الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم

مع عمر بن الخطاب
 حتى بنا المنة
 الهمال من
 والحارث بن

الزور سر كوها وان اعاد
 حياكة كوها
 وما في فلاله بصلح فلال
 من الزور وان اعاد
 من الزور

قار

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

ثم تأتوا بآياتهم فاستجاب لهم ربهم فلهذا نزل القرآن وهو خير الذكر
المراد بآية الناس كل ذلك صاروا لهم على الإيمان كما ان عند الله
صاروا للمؤمنين على الكفر كما عاينوا من عند الله صاروا
واذا نصر الله المؤمنين في غيبتهم اعترضوهم وقالوا انكم تكذبون
اي متابعين لكم في دينكم فاستجاب عليهم فثبت انهم ما قد راوا جبرائيل
فاعطونا نصيبا من الغنم ثم اخبر سبحانه انه اعلم ببلد صدور
العالمين من العالمين ما عاين صدورهم ومن ذلك ما لئن صدور هؤلاء
من الدنيا في هذا الاطلاع منه للمؤمنين على ما ابطونوه ثم وعد
المؤمنين بآياتهم فثبت انهم قد راوا جبرائيل فثبت انهم قد راوا
بانتفاع سيماهم وهي طريقهم التي كانوا عليها من دينهم وامرنا
انفسهم بحمل خطاياهم فخطاها لا شئ لادراكها في هذا الايمان
في الوصول الذي يتبعوا سبيلنا وان لم يخطاها والمعنى في خلق الجبر
بالاستماع وهذا قولنا قد قرئتم انتم انتم انتم انتم انتم
تخبروا انهم فان عسى كان ذلك فانما يتجلى عنكم الامم وتروى المتبينين
بالاسلام من تشبهوا وتلك فيقول صاحبها اذا اراد ان يشهد على
ارتكاب بعض الخطايا فاعلم هذا وانما في عينيكم من غير من يدرك
هذا الضمان من ضعف العامة وجعلتهم ما يملكى الدنيا جعفر المنصور
رفع اليه بعض اهل العشوة جواحه فلما قضاها قال ما امل من الناس
بفتنة الحاجة العظيمة قالوا هو من عاينكم في يوم القيامة فقال له

على سواد

المشجع دلهي كرد
رد لبر مولد

ومنه

عروس

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

عمر ومن غدا تبارك وهو لا اله الا هو فانه قطع الطريق على المؤمنين
كيف شاء كما ذكرنا وانما صبروا شياعا لله انهم لا يقدر من على الوفاء به
وضامن ما لا يعلم اقتدار على الوفاء ولا يمتي كادبا ليعين على لونه
في الحاضر لا يدخل تحت هذا الكذب وهو المحذور عن النبي لا على ما هو عليه
قال سنة الله حالهم حيث علم ان ما صبروا لا طريق لهم الي
ان يقوا به فكان ضالهم عنده لا على ما عليه المصنوعون الكاذبين
الذين خبرهم لا على ما عليه المصنوعون وبه وان راوا انهم كاذبون لانهم
قالوا ذلك فلو لم يكن على خلافه كالكاذبين الذين يجهلون الشئ في
قلوبهم سنة الخلف ولتجلى انما لهم اي انما انفسهم وانما لا يبعثني
انما لا اخرج غيبا خطايا التي صبروا للمؤمنين خبايا وهي انما الذين
كانوا سبيبا في صلاتهم وليست ان سوالا فيخرج غيبا فاستدرك
اي غلبوا من الكاذبين والادبا طين في قلوبهم خطاياهم كان غلبوا
عليه اللام الفا وخمس سنة نعت على اسرارهم من ذلك في قلوبهم
تسعيائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعشرين اية عاش
الفاو اربع مائة سنة **قال** فلا فلتعجابه وخمس سنة
قال ما اورد الله احكم لانه لو قيل كلفنا ان يتوهم اطلاق
هذا العذر على اكثره وهذا التوهم لا يأتى مع محبة كذا كذا فكل
تسعيائة وخمسين سنة كاملة واخيه العذر الا ان ذلك اخصر غيب
لفظا وانما في الفارقة وفيه ثلثة اخرى وهي ان الفضة مسوقة لذكر

لا حين

الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه

الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه

الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه

ما أتيت به نوح من أمته وما كابد من طول المصائب تسليمة لرسول الله
صلوات الله عليه وسلم تسليما له وكان ذكر ناس العبد الذي لا بأس الكبرية
أو وقع ولا فصل الخط العرضي بين طالة السحاب مئة صبره **قلت**
فلم جاء غير أولاد السنة وثانيا بالعام **قلت** لأن تكرير اللفظ
الواحد في الكلام الواحد موقوف لا يجنب في البلاغة إلا إذا وقع ذلك
لأجل عرض تقديم المنكر من تقديم أو توكيد أو تنويه أو غير ذلك
والظروف الطافنا بها كبرية وغلبة من سبيل الظلام نيل
أو نحوها قال العجاج وغيره طوفان الظلام إلا بالاصحاب
السنية كانوا تامينه وسبعين نفسا ينفهم ذكر ونفهم أيات منهم
أولاد نوح ساءم وجام ذيات وساءم وعن جبريل استأف كقول
عشرة خمسة رجال في خمس سعة وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم
كانوا تامينه نوح وأهله وبنوه الثلاثة والهمزة وجعلنا ما للسفينة
أو لكادته والفتنة منصب إبراهيم بما صار ذكر وأبدر عنه إذ يدل
الاستئذان لأن الأحياء تشتمل على ما فيها أو هو معطوف على نوح وأز
طرق لا سلنا يعني أرسلناه جبريل بلغ من الشرح العام مبلغا صالح
فيه لأن يعطى تومته ويصحبهم ويعرض عليهم الحق يأمروهم بالعبادة
والقوى قرأ إبراهيم النعمي وأبو حنيفة وإبراهيم بالرفع على
معنى ومن المرسلة إياهم أن كنتم تعلمون يعني أن كان فيكم عالم
مؤمن بكم ما هو شريككم إقرار نظري بعين الإثباته ما ينصرف دون

للبار

الجفلا الخياء علم انه خبيثكم وقرى خلة ونور خلق على الملك في خلق
وخلقوا من خلق على نكرك وعرض وقرى فيك وفيه وسمان أن يكون
مصدرا عنك ولا عيب والافكر ينفق منه كالنكف واللعجب من اظلم
وال يكون صفة على بعدا في خلقا انك اذا افكر وباطل فاجللا تهم
الافكر فتعجبهم الا ونا ان الهية وشركا لله تعلى او شفعاء
الدة او سمي الا صنام انك وعلمهم لها ونجيتهم خلقا لا افكر **قلت**
لم تكرر الرزق عرقه **قلت** لأنه اراد لا يستطيعون ان يزدقوا
شيئا من الرزق فاستغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزاق
وقد لا يزدق عين اليه ترجعون وقرى يفتح الماء فاستغروا
للغاية بعدادته والشكر له على انعمه وان تكذبوا فلا تضرونني
بكل قولكم فاني ارسل قبلي في كل قبيلة منهم ائمتهم واما صبرهم واما صبرنا
الفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل واما الرسول
فقدوم اشء حيث بلغ البلاغ المبين الذي لا معه الشكر وهو اقتلانه
بآيات الله ومعجزاته او وان كنت تكذبا فيما بينكم فليخ سائر الاشياء
اشوة وسلوة حيث كذبوا على الرسول ان يبلغ وما عليه ان
يصرف ولو يكرب هذه الآيات التي بعد ما في قوله
فما كان جواب قومه محتملة ان تكون من جملة قول إبراهيم عليه
لقومه وان تكون آيات وقعت معترضه في شأن رسول الله
صلوات الله عليه وسلم وشأن في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخيرا **قلت**

وقصة

الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه
الكتاب من كتابه

اذا كانت من قبل ابراهيم فما المراد بالدم قبله **قلت** قوم شسب
 واخرس ونوح وغيرهم يعني قوم نوح في معنى امة مكنية ولقد
 عاش ادريس الف سنة في قومه الى ان دفع الى النار واسرى الف
 انسان منهم على عذر سلبه واعيانهم على القاذب **فان قلت**
 فانضج بقوله قد يبرأ في الارض **قلت** هي حكمة كلام الله حكاة
 ابراهيم عليه السلام لقومه كما على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام الله
 على هذا المنهاج في اكثر القرآن **فان قلت** فاذا كانت خطايا
 يعزى في اوجه توشيحها بنظر في قضية ابراهيم والجملة او الجمل
 الاعتراف منه لا يتركها من انصاف او قوت معتضة فيها الا انك
 لا تقول حكمة وزيد ابوه قائم صريح في الله **قلت** انما لا يقض ابراهيم
 ليس الا اداة للتفسير عن رسول الله عليه السلام وان يكون مسئلة له
 ومقتضى جوابي لباء ابراهيم عليه السلام كان قلوبا بجموع ما في يده
 قومه وعبادتهم الا انما في اعتراض بقوله والى كذا وما على معنى ان
 يا معشر بني اسرائيل اني اريد ان اذكركم ابراهيم قومه وكنة امة بيننا
 لان قوله فقد كذب امة من قبلكم لا تكون شارة الى اخوة ابراهيم وهو
 كما ترى اعتراض واضح متصل لم يسبق له ايات الواطية عقيبها من
 اذبالها وتوابعها لكونها ناطقة بالتوحيد وقهر الشرك وتوحيده
 قواعده وصفه بخلقه الله وسلطانه ووضوح جهته وبشره انه
 قوي بقرآن ما شاء واليا وبه يبرأ وقوله لم يعتد ليس

امه

التفريح الشراعت

نفا لقوله وسينته اذا
القلية صلاح

معه

معطوف على يديك وليس الرؤية واقعة عليه وانما هو اختيار
 على جباله بالاعادة بعد الموت لا وقع النسخة قوله كذا
 الخلق الله ينشئ النساء الاخرى على المبدئي دون الانشاء
 وعق قوله ازلت ام لم يزل ما لا سيطرة على ما عاينه **فان قلت**
 هو معطوف على قوله الحطوف فلما ذكره من معطوف عليه فامى
قلت هو جملة قوله اول ثم قال كيف شد في الله الخلق وكذا واستخفه
 معطوف على جملة قوله ما زلت اوثر فلما ذكر كل مرجع الى مرجع الله
 هو قوله وهو اقوى عليه من معنى يبيده ذلك بقوله النساء
 الاخرى على انما نشأتا ذوات كل واحدة منها انشاء اعلى من الاولى
 وارجح من الخدم الى الوجود لا تفاوت بينهما الا ان الاخرى انشاء
 بعد انشاء قبله والاولى ليست كذلك وقوى النساء والنساء
 كالملافة والناية **فان قلت** ما معنى الاوضح باسمه مع انما عده
 مبتدأ في قوله ثم الله ينشئ النساء الاخرى بعد اتمام في قوله كيف
 بلا انما خلق وكان القياس ان يقال كيف بدء الله الخلق ينشئ
 النساء الاخرى **قلت** الكلام يحتمل كان طعنا على الاعادة وفيها كانت
 تعطف على كذا فلما قد تم في الانشاء بانه من الله ايضاً عليهم بان الاعادة
 انشاء ينشئ لا ابتداء فاذا كان الله الذي لا ينجو شيء هو الذي لا ينجو
 الا ابتداء هو الذي وجب ان لا ينجو الاعادة فكانه قال ثم ذلك الذي
 انشاء النساء الاخرى هو الذي ينشئ النساء الاخرى فلان قوله

الامطالكهم كقوله شرا
ماج الاطام

مسجد

المهوى ميانه دوگون
الحق معاني ناج

من روح الله ولا من حتمه والادب من عناية وعقابة اذ صفة
 المؤمن ان يكون لا جباله ضابطا قري صواب قومه بالنص والرفع
 قالوا قال بعضهم لبعض اوفاه ولا حزمهم وكانوا يقولون ضيق
 فكانوا جميعا على القائلين وروى الله ان يتنفع في ذلك اليوم بالشار
 يعني يوم القيامة في النار وذلك لذهاب حرها قري على النصب
 بغضا ضافة وعلى الرفع كذلك فالنصب على وحسين على التعليل
 اي لئلا يوافقكم ويتواصلا لاجتماعكم على عبادتها وانفاقكم
 عليها ولا يثبلكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب
 عبادهم وقضاؤهم وان يكون معولنا ليا كقوله واخذناهم من واه
 اي عذبة الاوقات سبب المودة بينكم على تقدير حذف الحذف
 او اخذوها مودة بينكم مخم مودعة كقوله تعالى ومن الناس
 من يخذل الله والله انما اذا يحبونهم كتب الله فيهم ويحذف
 ان يكون ضابطا على اذ قام موصولة وان يكون ضمير مبتدأ محذوف
 والمعنى ان الاوقات مودة نسلك اي مودودة وسبب مودة
 وعمر عاصم مودة نسلك بفتح نسلك مع الاضافة كما ترى فترتبط
 ببيكم ففتح وهو فاعل وفراة ابن مسعود رضي الله عنه اوتانا
 ان مودة نسلك في المودة اي انما يتولد عن عليها وتولد في الحق
 الدائم يوم القيامة تقوم ببيكم التلا عن النبا عن النبي والتعاذ
 بتلا عن العبد الاوتان كقوله عز وجل ويكونوا عليهم فضلا

من ملاحق العين

كان لوط ابن اخ ابراهيم وهو اول من آمن به حينئذ من اهل الناصرة
 وقال لى ابراهيم اني فاجز من كوثي وهو من سواد الكوفة الخ
 ثم منها الى فلسطين من قالوا لكل من هجرة ولابراهيم هجرة
 وكان معه هجرته لوط وامر الله سارة وهاجر وهو ابن خمس
 وسبعين سنة الى نخع حيث امرني بالهجرة اليه انه هو العبد
 الذي تعني نزل على الخلق الذي لا يات في الخلق وهو مصلحتي
 اخبرني الشايع الحسن والصلوة عليه اخبرني عن الزينة الطيبة
 والنبوة والاهل للملك كانه يتوكلون **فان قلت** ما بال اسمايل
 عليه السلام لم يذكر وذكر اسماعيل وعقبه **قلت** فقد ذكر عليه قوله
 وجعلناه ذرية النبوة والكتاب فكل من الدليل لشبه امره فكل
 قد ذكره **فان قلت** ما امراد بالكتاب **قلت** قد ذكره حسن
 الكتاب حق ذلك ما نزل على ذرية من الكتب الاربعة التي
 هي التوراة والنبوة والاحكام والقرآن ووطا معطووا على ابراهيم
 او على عطف عليه القاضية الفعلية لبا لعة في القام وما سبقها
 من اجد من العالمين حلة مستأنفة منقذة لها شلة لكل الفعلية
 كان غايلا قال كانت فاحشة فقتل ابا صلا قبلهم لم يقدم عليها
 انتم انما منها طبايعهم لوقا طبايعهم حتى تقدم عليها قوم لوط
 بنيت طبايعهم وقدر طبايعهم قالوا لم يتذكر علي ذكر نبيك
 قوم لوط فقط وقرى انهم بغير استيقانهم في الاول في من السلف

هاجر من طائفة من
 من المهاجر

وهو اسلمنا

والراي

قال ابو عبيد وعبد الله في الامام محمد بن ابي عبد الله والشيخ الثاني
 عمر بن الخطاب والنور وقطع السيد عما طاع الطريق من قتل الانس
 واخذ الاموال وقيل اعتل اظههم الشياطة والفاحشة وعمر الحسن
 قطع النسل باقتدار ليس كحريش والمكر من عمر عباس رضي الله عنهما
 هو الخنزير في الحصى والزرق في البياض والفرقة ومضغ العلكة السوداء
 يبل الناس ويحلل الارلا والسبا في الخشخاش والملاح وعمر عاتله الذي
 كانوا يتحلقون وقيل السخنة عن من منهم وقيل الحماصة
 في ناديهم بذلك الخمل كل معصية فاعلمهاها اقم من سننها ويزك
 جاء من خرق جلباب الحياء فلا عيبه له ولا يقاتل المجلس نادر الاما
 دام فيه اهله فادقا فاول عندهم بيوتنا ربا اركت من الصادقين
 فيها بعدنا من نزل العذاب كانوا يفسدون الناس بحكم علما
 كانوا عليه من المعاصي والقوا حشر طوعا وكرها ولاهم ابتدعوا
 الفاحشة وشقوها فحرمهم وقال الله تعالى المرس كفروا وحدها
 عن سيد الله وذا نام عننا فوق العذاب بما يفسدون فاراد لوط
 عليه ان يشهد غضب الله عليهم فذكر لكل صفة المعصية في دعائه
 بالنبوة في الشارة بالولد والنافلة وبها اسما في يعقوب ورافقة
 فبها اضافة عفيف لا تعريف وانهم لا يستقاروا القرية سيزعم
 التي قبلها اجور من قاضي سزوم كانوا طامس معناه أو الظلم
 فلما ستم منهم ابادة في الايام الشالفة وهم عليه مضطرون وظلمهم كعدم

منهم من طائفة من
 من المهاجر

منهم من طائفة من
 من المهاجر

والذين عاصوهم ان فيها لوطا يسرا جبارا لم يكونه فيها وانما هو
 جبار في شانه لانهم لما غلبوا اهلها لم يظلموا بها واعتصموا فيها من
 صوبتي من الظلم وادركا الجبال اظلمت الشفق عليه وما حجج المؤمنين
 من التحريم لاجنه والشمس في نضرة وحياطته والخوف من ان عيشه
 اذى او يلحقه ضرب في الحانة لا يرى المؤمنين ان لا يحوط المؤمنين
 الا ترى انهم بالهم اعلم منه عن ربهما يعترفون انهم منكم
 واخبرنا لوط وجال قومه وامنيان منهم الا مينا لا يبرر انه لا
 يسفاهم يستأجلون تحقيق على نفسهم فيقولون على الخلف
 وقرى نصيبه بالشديد والقفيف وكذلك يقولون ان صلبه الكاف
 وجود الفيلس عتبا اهداها على الاجرة فقتلوا وذلوا فاحد
 منها كما وصله خبر واحد من الزمان كانه قيل ان احسن عبيهم قتلته
 الحساة من غير دين خيفة عليهم من قومه وصا قومه ذرعا
 وضا قتلهم وتربوا منهم ذرعه اى طاقته وقد جعلت العرب
 ضيق الدراح والري عيان عن قتل الطاقم كما قالوا رجب الزمان
 كذا الحاك في طيقا له والاصل فيه ان الرجل اذا طالت ذراعه ناك
 ما لا يباله التصير للراح فضرب مثلا في العبد والقدرة الرجوع والرجوع
 العباد من قولهم ارجعوا وارجعوا اضطررب لا يلحق طاعت
 من القتل والاضطررب وقرى عند ذوق حقا ومشددا منها
 من القرية آية ينهى انما لم الحزبه وقيل بقية الحجاز
 وقيل الا

عليهم

شأن

الاربع

وبس الماء الاشود على رءوسهم وقيل الخبز مما صنع بهم ليقوم به
 بتركنا او بيته وارجوا واحدا ما ترجون به العاقبة فاقم المسيت
 مقام السبب او امر بالرجاء والاشد ما يشق اياها بسوء عهد من الامان
 لا يؤمنه الكافر بالشر عيات على اداة الشوط وقيل هو من الرضا
 بمعنى الخوف والرجفة الزلزلة الشديدة وعن الضواك صبحه من ربه عليه
 لان الفلج قد خطت لها في دارهم فيلزم وارضاها وبعدها فاكنت
 بالواجب لانه لا يلبس جاعل يلبس على الزك فتيب وعادكا
 من صوبتها فها اهلنا لان قولهم فاخذتم الرجفة يدل عليه لانه في
 معنى الاهلاك وقد بين لكم ذلك عني ما وصفه من فلاكهم من جهة
 مسالكهم اذا فطرتم اليها عند مروركم وكذا اهل مكة يتركون عليها
 في اسفارهم فيصرون بها وكانوا مشتبين من غفلة او فلكهم من الظن
 والافتكار وكنتم ما يتعلق اوكافوا فتيبوا الى العذاب نازليهم
 لان الله قد بين لهم على السنة الرسول وكنتم جفا حتى فلكوا سابقين
 فاني بين لكم انما الله فلم يفلحوا الحاصب لقوم لوط وهو ربح عاجل
 فيها خضا وقيل فلك كان يرميهم والصحة لم يرب وتوكدوا تحسفت
 لقارون والعدو لقوم نوح وفرعون الغرض تشبيه ما اخبروه
 شكلا ومحنة في دينهم وتوكدوا من دون الله بما هو مثل عند الناس
 في الوهن وخضعوا للفق وهو سيج العكسوت الا ترى انهم لم يفتلوا الشبه
 وهو قوله وان اولئك البيوت ليست العكسوت **فان قال**

ما معنى قوله لو كانوا يعابون وكل احد يعاب ومن يت العكس
قلت معناه لو كانوا يعلمون ان هذا شأنهم وامر دينهم بالتحسين
 هذه الغاية من الوضوء وجه آخر وهو انه اذا صح تشييد ما اعتقد
 في دينهم بنبينا العكس وقد صح ان اوصل اليهوديت العكس
 فقد ثبت ان دينهم اوصل لاديان لو كانوا يعلمون واخرج الكلام
 بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فانه قال ان اوصل يتعلم عليه
 في الدين عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون ولما قيل ان يهوديت
 المشرق الذي يعبد الاوثان بالناس الخ المومنين الذي يعبد الله
 يتكلم بكونه يتخذ بيننا بالاضافة الى جاري بيننا باجي وجبر او
 يتخذ من صخرى كان او من السيوت اذا استقرت بيننا يتقارب
 العكس كذا في هذا الاذيان اذا استقرت بيننا دينها عبادة
 الاوثان لو كانوا يعلمون فترى تدعون بالناس والنا وهذا يؤكد
 المثال وريادة عليه حيث لم يجعل يدعون شيئا وهو العزيز
 احكم فيه بحسب حاله حيث غير ذلك ما ليس بشيء لانه جاز ليس
 معه صبح العلم والقدرة اصلا وتركوا عبادة القادر القاهر
 على كل شيء احكم الذي لا يفعل شيئا الاحكام وتذهب كاد الجحمة
 والسفها في من يترش يقولون ان ريت حجة يرضى الخ لا بالراج
 والعكس وتضيقون من ذلك فلذلك لا يقع فيها الا العالمون
 اي لا يفعل صحتها وحشها ووايدتها الا هم لان الامثال والتشبيهات
 جنتها

المستوفى من هذا القول
 كذا في شهرها

انما في الظرف الى المعاني الحقيقية في الاستدراك حتى تتركها وتلقب عنها
 وتصورها بالانهايم كاصور هذا التشبيه المفسر من حال المفسر
 والمؤخر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هذه الآية فقال
 العالم من عقار عن الله في لبطا عنه واجتنب سقطه بالحق
 اي العرض الصحيح الذي هو صوابا طار وهو ان يكونا ميسا كن
 عبادهم وعندهم للتشديد من منهم وكذا في كل علم عظيم قد رتبته الولى
 الى قوله ان عذركم الى الله للمؤمنين وخوف قوله تعالى وما ظننا السماء
 والارض وما بينهما باطلا قال ذلك ظهر الدين كقول الصلوة تكون
 لطفاء في كل المعاصي فكأنها ناهية عنها **قلت** لم من صلاتي
 يتركها ولا نهاه صلواته **قلت** الصلوة التي هي الصلوة على الله
 المستحق بها الثواب ان يتركها بها مقدره للقوية النجوة منقيا
 لقوله انا يتقبل الله من المؤمنين ويحبها خالصا بالقلب والواج
 وقد روى عن جابر ربه الله كان رجلا على الصراط والجنة عن جابر
 والنار عن يسار ومثل الموت عن فوفى وافى من الخوف
 والرجاء في عظمها بعد ان يظلمها فلا يحطها في الصلوة التي تنهى
 عن الفحشاء والمنكر وعمر ابن الخطاب رضى الله عنه من ان من
 صلواته بالبحر وفوقه من المنكر يردد بصلواته من الله الا بصل
 وعمر ابن الخطاب رضى الله عنه من انه صلواته عن الفحشاء والمنكر
 فليست صلواته بصلوة وهي وبالي عليه وكيل من كان في عباد

في هذا

للقلوب حين ذلك الحان يتهيأ عن السيئات يوماً فقد روي أنه
 قيل له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قللاً ما يصلون بالنهار وكثير
 بالليل فقال ان صلواته لتردعه وروى الحسن بن الحسن ان
 يقولون بها الصلوات ولا يبعث شيئا من الفواحش الا كرهه فوصفه
 فقال ان صلواته سبقتها فاميلت ان تاتي وعلى كل حال فان الخلق
 للصلوة اينما يكون ان بعد عن الفحشاء والمنكر عن ليل ونهار
 وايضا قائم من صلواتهم الصلوة عن الفحشاء والمنكر واللفظ
 لا يقتضي ان يخرج واحد من الصلوات عن فضيلتها كما تقولون ان
 ينهي عن المنكر فليس غير ذلك انه ينهي عن جميع المنكيات وانما
 تؤيد ان هذه الصلوة موجودة فيه وطائفة منه من غير اضافة
 للمؤمن وذكر الله البين بين الصلوة الكبر من غيرها من الصلوات
 وسماها بذكر الله كما قال في شقها الى ذكر الله وانما قاله لذكر الله
 ليس بصلوة لتعظيم ذكره فالصلوة اكلها ذكر الله وذكر الله
 عند الفحشاء والمنكر وذكره فيهما وعنده عليهما اكلها فكان
 اولى ما ينبغي من اللطف في هذا الطوع وعمر بن الخطاب رضي الله عنه
 اياكم بريحته الكبر من ذكر الله اياه بطاعته والله يعلم ما تصفون
 من الخير والطاعة فيبينكم احسن الثواب ما التي هي احسن الخصال
 التي هي احسن وهي تقابلته الحشونة بالليل والنهار ما كان في الصلوة
 بالآية كما قال في دفع ما التي هي احسن الا الذين طمأنوا قلوبهم

ما سمعوا الى طمأنينة قلوبهم

في الاعتداء والعباد ولم يقبلوا النصح ولم ينفع منهم الرقة واستعملوا
 معهم الغلبة وقتلوا الزموا في الزموا رسول الله وقتلوا الذين
 ابيحوا لولا ذلك والشركاء قالوا يا الله مغلوبة وقتل معناه وكما
 تكادوا انما جليل في الدفة المؤيد من الحجة انما التي هي احسن الا
 الذين طمأنوا قلوبهم والارادة ومنعوا الجزية فان اولئك مجادلهم بالسيد
 وعن قتادة الآية منسوخة بقوله تعالى فاقولوا الذين لا يؤمنون
 بالله ولا باليوم الآخر ولا عباد الله انشد من السيف وقوله وقولوا
 انما بالذي انزل علينا من احسن الحجاد التي هي احسن وعلى النبي
 صلى الله عليه وسلم ما عزكم اهل الكتاب فلا تصدقوه ولا تكذبوه
 وقولوا آمنا بالله وكنته ورسله فان كانا طامنا تصدقوه
 وان كانا ضاغا فام تكذبوه ومثله ذلك لا ينزلنا ايكال الكتاب
 اي انزلناه مضطرا لساير الكتب المتفاوتة تخفنا لقوله آمنا
 بالذي انزل علينا وانزل اليك وقتلوا كما انزلنا الكتاب من قبل
 انزلنا اليك الكتاب فالتوا انتم الكلاب هم عبد الله من سلاله
 وعمر بن الخطاب رضي الله عنه من هو اولى من اهل مكة وقيل ان ارا دنا الذين
 ليثوا الكتاب الذين فقدوا عهد رسول الله من اهل الكتاب
 ومن هو اولى من عهدهم وما يجد ما يات مع ظهورها وقال
 الشبهة عنها انما المصنفون في الكفر الحشون عليه وقد
 هم كعب بن الاشرف وطخانة وامتاجي ما عزكم احد قطب بلاد كنانة

كان

ولا خطا اذن لو كان شئ من ذلك من الدلالة فان خطا لا يثبت
 المبتطلون من اهل الكتاب وقالوا الذي عجزوا به في كتابنا
 ان لا يكتب ولا يقرأ ولا يسمع او لا تكتب من غير ان يكونوا
 ليكنه تعلمه او كتبه بيده **فان قلت** لم يتكلم بمبطلين ولم
 يكثر امثالا وقالوا ليس بالذي عجزوا به كتبنا لكانوا صادقين محققين
 وكان اهل مكة ايضا على حق في قولهم تعلمه تعلمه او كتبه فانه
 رخصا في كتاب **قلت** متكلم بمبطلين لانهم كفروا به وهو
 ان يبعيد من النبي فكانه قال هؤلاء المبتطلون عكفهم به
 لولم يكثر امثالا لولا انهم اشتد الرتب عجز ليس يثابروا في كتاب
 خلا وجه لا يثابروا وتسمى آخر وهو ان سايرا الانبياء لم يكونوا
 امينين في ايمانهم وما جاء به لكونهم مصدقين من جهة
 الحكيم بالمعجزات فثبت انه قارئ كتاب قالهم لم يؤمنوا به
 من الوجه الذي آمنوا به موسى وعيسى عليهما السلام لم يزلوا
 معجزين وهذا المنزلة معجز فاذ لم يبتطلون حيث لم يؤمنوا به
 وهو ان يبتطلون لولم يؤمنوا به وهو عجزوا به **فان قلت**
 ما يرد قوله بمبطلين **قلت** ذكرنا الميز وهو الحاجة التي تزاو بها
 الخط زياذة تصوير لما في عنده من كونه كائنا الا ترى انك لو
 اذا قلت في الكتاب رايت الا صير خط هذا الكتاب بمبطلين
 كذا فقد لا تباين انه تولى كتبه فكذلك النبي صلى الله عليه وآله

م يثبت

يثبت صدقوا لعلماء به وحفاظهم وهما من خصائص القرآن
 كقوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ان كنتم
 الا انه ظاهره غلا وسائر الكتب فانها لم يكن معجزات وما كانت
 تقرأ الا من الحاح في صدق ما جاء في صفة هذه الآية صدقهم
 انا جيلهم وما يحذر يا ايها الله الواضحة الا المتوغلون في الظلم
 المكابرون قري آية وآيات ارا في هذا انزل عليه آية مثل
 ناقة صالح وما يرد عيسى ونحو ذلك آيات عند الله تبارك
 آياتها طاعة ولو شاء ان ينزل ما يقترحونه لفعلا ما انا انزلت
 الا بقرار و آيات الله ما اعطيت من آيات وليس في ذلك عجز
 على الله آياته فاقول انك على اي حال كذا دون كذا مع علمي ان
 العجز من الآية بثبوت الدلالة والآيات كلها في مقام اية واحدة
 في ذلك قال ولم يكفهم آية من غيبه عن سائر الآيات ان كانوا
 طالعين للحق غير متعصبين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم
 في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تتزل ولا تتبدل
 كما تزل كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون ان هذه الآية
 الموصودة في كل مكان وزمان في الحدا الدهر لوجه البعثة عظيمة
 لا تشكروا وتذكروا لتقوم يؤمنون في كل اولم يكفهم يعني اليهود
 ايا انزلنا عليكم الكتاب فيبقى عليهم بتحقق ما فيهم من نبيك
 ونعت دينك وقيل ان ناسا من المشركين انزل رسول الله صلى الله عليه وآله

م يثبت

آية

مثل

محال

في ما عيرون وتقدم المفعول **قلت** الفاعل هو شرط عزوف
 لا ان المفعول ان ارضي واسعه فان غلبوا العبادات لغيره فخلصوا
 في غيرهما ثم خذوا الشرط وعوضوا به تقدم المفعول مع افادة
 تقدم معنى الاختصاص والاختصاص في امر عبادة بالحرص على العبادة
 وصدق الاهتمام بها حتى يتطاولوا بها وقال البلاذري انهم سعت
ان يحجزوا كل نفس من عبادة الموتى وايضا في مزارقة وكرية كما يجد
 الذين يطعم المذوق ومناه انهم يبتون فوا صلوا الى الجحيم وكانت
 هذه عاقبتهم لم تكن تدرى انهم يبتون فوا صلوا الى الجحيم وكانت
 لتفكرهم من الجنة علامت وقرى لتفكرهم من الجنة وهو التوفيق
 للاقامة يقال قوي في واثوى غيره وكوي عزمت فافان عزمت
 بزيادة همة الفاعل يتجاوز مفعولا واحدا غود هب ولا ذهبنه
 والوجه في تعدد المفعول هو المفعول في الجحيم والوجه في الجحيم
 لتفكرهم وتنبؤهم او ضروفا لاجاز واما الفعل وتثنيه الطرف
 الموقوت بالجنة وقيل في من وثاب فمع بزيادة الفاء الوجه في
على معارضة الاوحاد والوجه في لاجل الله وعلى اذى المشركين
 وعلى الجحيم والمصاب وعلى الظالمات وعلى المعاصي ولم يتوكلوا
 في جميع ذلك الا على الله لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من اسلم بكلمة بالجنة خافوا الفقر والضبعة وكان يقول الجحيم
 منهم كيف اقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فقلت والذات كل

الشكوك في ذلك

المعقول

نفس

ف

نفس دنت على وجه الارض غفلت اولم تعقل لا تحذر في ان تطيق
 ان تحذر لضعتها عن حمله الله يزرعها وانما الى لا يزرعها ولا توات
 الضعاف والاله ولا يزرعها ايضا انها لا تقوى الا هو وان كنتم تطيقون
 بحملها فكم وكسبها لانه لو لم يزرعكم ولم يزرعكم اسباب التمسك بكم
 انتم من الولا التي لا تحمل وعن الحسن لا تحمل زقا لا تدخره
 اما تصبح فيزرعها الله وعن ابن عيينة ليس شيء يحيا الا بالانسان
 والجملة والقان وعن بعضهم رأت البليد يحترق في حصى
 ويقال المحقق في الحيا الا انه ينسأها وهو الصحيح لقولك في
 الفقر والضبعة العليم بما في ما تتركهم القهر في شاكلتهم لا فاعله
 فاني يؤفكون فكيف يزرعون عن توحيد الله وان لا يشركوا به
 مع اقوالهم بانه خالق السموات والارض قد ازرع وقدره
 عبيد اذا صيغه **وان قلت** الذي رجع اليه القهر في قوله
 ويقدره هو من نشاء فكان بسط اليرزق وقدره جعله الواحد
قلت يعمل الوجه من جميعا ان يريد ويقدر على نشاء فوضع
 الضير موضع من نشاء لان من نشاءهم عنه غير وكان القهر
 بها مثله وان يريد بها فب الامر على واحد على حسنة المصلحة
 ان الله بكل شيء عليم يعلم ما يصلح العباد وما ينسأهم استمر رسول الله
 عليه من اقرنوا ما اقرنوا به فنعلم كل توحيد الله ونفي التباد
 والشك عنه ولم يكن اقوالا عاظلا كما قرنا المشركين وعلى انهم اقوالا

عدا

بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله وقد جعلوا العبادة للغير
 ثم قال لعلكم لا تعقلون ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان
 الشرك وصحة التوحيد ولا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفتنون
 لم تحدث الله عند مقالهم هذه فيها اوردوا الدنيا والارض غير انهما
 وكل ما يصغرهما وهي لا تترن عند جناح بعوضة من رزما والشمعة
 رطل لا غير افعالها وموتها عنها الا كما يلعب الضبان ساعة ثم تعرق
 وان الاحمر هي الحيوان اي ليس فيها الا حية متممة دائمة خالدة
 لا موت فيها فكذلك ذواتها حيوة والحيوان مصدر حي وقياسه
 حيان فقلت الياء الثانية واو كما قال في حية فليس رجل
 وبه شئ ما فيه حية حيوانا قالوا اشتبه من الحيوان ولا تشبه
 من الحيوان في بناء الحيوان زيادة معق ليس بناء الحيوة وهو
 في بناء فجعل من معنى الحركة والاصطلاب كالنور والظلمة
 والحيوان وما يشبه ذلك والحيوة حركة كذا ان يكون شكله
 على بناء ذرا على معنى الحركة مباينة معنى الحيوة ولكن كل حية
 على الحيوة في هذا الموضع المقتضى للبا لغة لو كانوا يعلمون
 فلم يؤثروا الحيوة الدنيا عليها **قال قلت** بم انقل قوله فاذا
 ركبها **قلت** محذو وزاد عليه ما وصفتم به وشرح من امرهم
 معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعبادة فاذا ركبوا في
 الفلك وعرفوا الله فخلصوا له الدين كما ينسب في صورة من خلص الدين

الله من المؤمنين حيث لا يدركون ولا اله الا الله ولا يدرعون معه هذا آخر
 وفي تسميتهم ملخص ضروري لثباتهم فلما اقام الحجة والبرهان
 عادوا الى حال الشرك واللام في ليكنها محتملة ان يكون لام ك
 وكذا كح وليمتعوا بمن قراها بالكر والاعتقالات يعودون
 الى شركهم ليكونوا ما يعودوا الى شركهم كما في رتبة النعمة فصار
 التمتع بها والتلذذ لا عن علم ولا فطوة عارة المؤمنين الملخص
 على الحقيقة اذا اقام الله ان يشكر وان ينعمة الله في افعالهم ويجعلوا
 نعمة الهامة ذريعة الى الدرب والطاعة لادخل المتع والتلذذ
 وان يكونوا في الامور قرة من قرا وليتمتعوا بالشكوف شهادة
 وعون قوله تعالى عملوا ما تشيتم الله بما تعلمون بصير **قال قلت**
 كيف جاز ان ياخذ الله تعالى الكفر وان جعل العصاة ما شاؤا
 وهو باء عن كل ومتوعد عليه **قلت** هو عما وعز الخلق
 والقبلة وان ذلك كل امر يستحق العقاب ومنها ان تدعى الجبل
 قد عزم على امره عند كل ذلك الامر خطا وانه يؤدي
 الى ضرر عظيم فبالتالي في نصحه واستناده عن الله فلهذا لم يتر
 منه المدايا والنعمة خير وقت عليه وقلت انت وشانك
 في ما فعل ما شئت فلا تزيد هذا حقيقة الامر وكيف الامر بالنبي
 من ربه وانت تشكر الله هذه مقبلة ولكنك لا تكفي في هذا فقلت
 انيت قبول النجوة وانت اهل ليقال كل هذا شئت وشيئت عليه

ليقين كلالا خايعا فحة لا علمنا وجه وفساد راكلا كاستلح
 حوكتة يغزو بعضهم بعضا ويغزو ذوقا ويتباهون فهاهنا
 قاروا ليتوز فيها لا يغزور ولا يغار يعلمهم مع قلوبهم وكثرة الغر
 فركر هذه النجاة الخاصة ووجعها بهم فومنون بالباطل
 الذي لم عليه ومثل هذه النجاة المكشوفة الظاهرة وغيرها
 من النعم التي لا يقدر عليها الا الله وحده مكشوفة عندهم افتادهم
 على الله كذا يزعم ان الله سبحانه وتعالى بهم بما جاء من الحق
 كقرهم بالرسول والكتاب قوله لما جاء تشفيه لهم يعني لم
 ينكروا في كبريه وقت سمعوا ولم يفعلوا كما يفعل الظالمون
 العقول المشبوهة في الامور يشعرون الخير فيستعملون فيه الذم
 والفكر ويستبشرون بالانصاح لهم صدقوا وكذبه السب
 قهرهم ليتولاهم في حجة كقولهم انتم خير منكم منكم الخطايا وال
 بعضهم ولو كان استعملها اما اعطاه الخليفة مائة من الببل
 وحقيقته ان الهمة همزة النكار دخلت على النفي فخرج الى
 معنق النقيض فها وهما ان صدها لا يتوزون في جهنم والا
 يستفوجون ليتولاهم فيها وقتا فترا مثل هذا الكثر على الله
 وكذبوا بالحق هذه التكرار والسلف لم يصح عندهم انهم
 مقوى للمكافاة حتى اخبروا مثل هذه الجزوة المظلمة
 ولم يقيدوا بغيرها ليتولاهم كما يجب مجاهدته من النفس المارة

سيرة الروم في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم

بالسوء

بالسوء والشيطان ما غلبه الذين يفتلحون منا ومن اجلنا وليومنا
 خالصا كنههم سبلنا لنزدتهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا
 كقوله والذين اهتدوا زادهم هدى وعن آياتهم الى المراتب
 والذين ضلوا زادهم الضلالا والذين كفروا زادهم كفرهم
 من عذابا يعلم وقولهم لا يعلمون ان الذين كفروا من قبلنا
 جالوا نعلم ما كان لهم من نصيبهم ومنعهم والرسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قراء سورة العنكبوت كان له من الاجر
 عشر حساسات بعدد كل الحرف من الروم فخير

سيرة الروم كلها لا قوله فسبح الله وهو مستودع ربي اشج و

بسم الله الرحمن الرحيم

القراءة المشهورة الكثرة غلبت بضم الغين وسيعليون
 بفتح الياء والاولى ارض العرب لادى الارض المحبوبة عند
 ارضهم والاعنى غلبها على ارض العرب منهم وهي ارض الشام
 او ارضهم على ارضهم اللام منا فاعطاه ظليها ارضهم
 الحرة ولم قال فجاءه ارضهم المزمون وهي ارض الروم
 الى فارس وعراقها من رضى الله عنها الا ردو فلسطين
 وقروى ارض الارض والبضع ما بين النلت الى العشر على المعنى
 وقيل اجريت فارس والروم بين ارضها وبصرى فغلبت
 فارس الروم فبلغ الحجة على رسول الله والمسلمين

سيرة الروم في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم

الالف واللام لا بعد على هذا
 الحروف

الالف واللام لا بعد على هذا
 الحروف

لا في فارس عيسى له كتاب لهم والروم اهل كباد وقبرج المشركون
 وشتموا وقالوا انتم والنصارى اهل كباد وقبرج فارس اميون
 وقد ظهر اخواننا على اهل كباد ولنظهرن عن عليكم فتمرت
 فقال ابوبكر رضي الله عنه لا يقرب الله اعيانكم فوالله كيطهرني
 الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له اني في خلاف كذبت
 يا ابا فيصلا جعلت مني اجملا انا جبر عليه والمناجحة انما ائنه
 فمناجحة على عشر فلا يصح من كل واحد منها وجعلنا المجد
 بثلاث سنين فاحضر ابوبكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال البيض ما بين العت الى الشيع فزايته في الخط ووادة
 على اهل كباد ما حاية فلو صير الشيع سنين ومات اني
 من فجر رسول الله وظهرت الروم على فارس يوم الحزينة
 وذلك عند ابي سريخ سنين وقيل كان النصر يوم بدر الفريسي
 فاحضر ابوبكر الخطر من ذرية ابي وطاء به الحمد رسول الله فقال
 تصدق به وصد الاديه من الايات النبيته الشاهدة على صحة
 النبوة واتي القول ان من عند الله لانها ابناء عن علم الغيب الذي
 لا يعلمه الا الله وقرى عليهم تسكود اللام والغلب والغلب
 تصد وان كالجلب والجلب والجلب والجلب وقرى غلبت
 الروم بالفتح وسخطون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا
 على بيت الشام وسخطهم اهل الموخ بجمع سنين وعند
 انقضاء

في كتابه
 السيرة النبوية

اما قد مررت بها في كركر
 الخطاط في روماني كندجون
 ورجلتي كورنقود

الزحف من كركر

انقضاء هذه المدة اخذ المسلمون في جهاد الروم وازادوا عليهم حلف
 اختلاف القتل لقتلهم اجداهما اضافة المصد والخط تحول
 وفي الماشه اضافة الحلفاء على مناهلهم بموتهم على اهل كباد
 ولما حلف الله بعده **فان قلب** كيف صحت المناجحة وانما
 هي **فان قلب** عن قتاده رحمه الله انه كان ذلك قبل فتح القار
 ومن ذهب الى صفة وخمد رحما الله اهل العقود الفاسدة
 من عقود الربيع وعندها جاس في دار اشرور من المسلمين والكفلا
 وقد اجتمعوا على صفة ذلك طاعقه ابوبكر رضي الله عنه سده من
 ابي من خلاف ومن قبله من معناه عاقل للموقف من غيرها
 من غلبوا وصيرت غلبوا كانه قتل من قتل كونهم غلبوا وهو
 وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت
 كونهم غلبين مع خيال كونه مغلوبين اولاد وغالبين اخر اليس
 الا انما هو الله وقضائه وتلك الامام ندا لها رسول الناس وقرى قتل
 ومن بعد على الجند من غلبوا بقدر مضاق اليه وانقطاع مكانه
 قتل قتل وتبعوا بعوا اولاد اخر او تومئذ يكون مغلب الروم
 على فارس وعلى طاعقه الله من غلبتهم بفرج المؤمنين الله
 او غلبهم من له كتاب على من لا كتاب له وغلب من شتمه
 من قتل ملكه وقيل نصر الله هو اظهر اصد والمؤمنين فيها
 اخبروا به المشركين من غلبه الروم وقيل نصر الله انه ولي

في كتابه
 السيرة النبوية

بعض الظواهر بعضها وفرق بين كليهما حتى تقاوا وتماقضا
وقد هو مستوكف هو أدع ذكر قوة للاسلام وعرضا بسجد
المؤمنين عن الله عنه واقو كل يوم بر و هذا اليوم نص
المؤمنين وهو العرش الرجم نص عليكم بان ونص اخرى
وعدا الله مصدر موكدا لكن على الف درهم عرف ان معناه لمن
لكنها اعترا اذا و عدا الله ذلك عدا ان ما سبقة معنى عند هم الله
بانهم عقل ان امور التي تنبأ في امور الدين وكل انهم كانوا اخبارات
تجارات ومكاشف وعن الحسن رحم الله طلع من حرف أدع
أنه ياخذ الدرهم فيقتر بأجبه فيعلم أدع هو ان جد قوله
يعلمون بأن قوله يعلمون في هذا البيان من الكلمة أن قوله منه
وجعله حيث يقوم مقامه ويستد سنة لن يعلم الله أفرق
بين عدم العلم الذي هو المجهول بين وجود العلم الذي لا يقاوم
الرضا وقوله ظاهر من الحق الذي يقيد ان للرضا ظاهر
بأطنا ظواهرها ما يجري في الخيال من الاشع بمخارجها والشع علا
وإطائها وحققها انها تجاري الاحر تترو منها الها بالطاهر
والاشغال الصالحه وع تكير الظواهر انهم لا يعلمون الأظاهر
واحلا من خط ظواهرها مع الثانيه بجواز ان يكون مبتدا وعلا
خير والجمله خير الأولى ان تكون تكر للأولى وعلا فولون غير
لاولى وأي كانت مذكرا ها منا على انهم حجرو الغلبة عن الآخر
ومقا

انه

ومفترها ومعها وايها الله وحد تفكر والهم ترجع في الانفس محتل
ان يكون ظرفا كانه فيلزم عند تقوا العلم انفسهم اي قلوبهم الفاوعة
من الفكر والفكر لا يكون لحد القلوب ولكنه زياده نصوير كال
التفكير بكون كل اعتقده في فكر وا ص نفسه ان يكون صلة للفكر
كقولك تفكر في الذي واجال فيه فكر والطوق تجروا القول الحزب
معناه اولم تفكر وا فتقولوا هذا القول وق معناه تفكر وا
ان في الكلام دليلا الاسما واحد سما ما خلق بها طلا وعينا
بغير خوض صحيح وحيه بالع واليتق حال ان ما خلق بها مفردة
بالحق مضوية بالحكمة وتقدر باجل سمي لا يكون ان يتق اليه
وهو فنام الشاعة ووقت الحساب والنواج والعقاب
الان تدري القول ان انفسهم ما خلق بها كم عشا وانكم اليها لا ترجعون
كذلك تدعي تركهم غير اجعل اليه عشا والتي في قوله الذي خلق بها
في قوله دخلت عليه بشاج السفر والشتر على المفسر بسرجه
ونجامة تزيد استثرت نفسه وهو فليس بالشرح واللجام غير منفك
عنها وكذلك كل للع ما خلق بها الاولى في التي مفردة فان
اذا جعلت في الانفس صلة للتفكر فما معناه فان معناه اولم
تفكر في الانفس التي هي اقرب اليهم من غيرها من الحوادث
وهي اعلم واخبر بها جوهرا منهم باصول اعداها فيتدبر بها الانفس
الله ظاهر وباطنا من ع التي الحكم الذات على التي تدبر الانفس

وانه لا بد لها من انتهاء الوقت بخلافها فيه الحكيم الذي يترامها
 على الاحسان الحسنات وعلى الاساءة مثلهما حتى يعلموا عند ذلك
 ان سبابا ظاهرا يكون كذلك اخرها جار على الحكمة والتدبر والله لا يتركها
 من الاثم والخطيئة وقت والله لا يلقاها منهم الا ما يمشي على
تقدريهم في البلاد ونظيرهم الخالق والمقدر يرى من عاينهم
وعينهم من الخلق لاجل انهم اخذوا بغيرهم كانوا اشد منهم
قوة وانا نزلوا الارض وهم ثقلوا قال الله تعالى لا تدعون شريكا
 لي في الدين المؤمنين وقالوا مضى ثقلوا لا تاتوا الارض بغير قوة لانها
 تفرها اي تشقها وعمرها يعني ذلك المجرور والامر فما عاينهم
 من عمان اهل مكة واهل مكة اهل وادي عذري ذبح طلم اثار
 الى وادي اصلا ولا عمان لها لاسا فاعلموا انهم وضعف حالهم
 في الدنيا لانهم ما يستظهرون اهل الدنيا ببيتا هونيه من اليقظة
 وهم ايضا ضعاف القوي فقولوا كانوا اشد منهم قوة اي من عاينهم
 وشهودوا اهلهم من هذا القبيل كقوله اولم يروا ان الله الذي خلقهم
هو اشد منهم قوة وان كان هذا يلحق لانه خلق القوي والضعيف
 فما كان تدبيرهم اياهم ظاهرا لان حاله منافية للظلم ولكنهم ظلموا
 انفسهم حيث عاينهم اي اوجب تدبيرهم وقري عارضة بالانص
 والرفع والسوء تائب الاشياء وهو الاقبح كما ان الجسني تائب
 الاخر والمعواينهم عن قبولهم في الدنيا ما لم يردم كانت عاينهم السوء

اجرامهم

وضعهم في دنياهم

الآية

الذاته وضع المظهر موضع المظهر العفوية التي اشوبها الخفويات
 في الآخرة وهو جهنم التي اهدت للكافرين وان كانوا يحسبون انهم
 ان عيني اى عند اذا كان نفسا لاساءة التكذيب والوسوسة والكات
 في معقول القول غونا دى وكتب وطا اشته ذلك وجدهم ان يكون
 اساءة في السوء عيني اقترعوا الخطيئة والتي هي اسوء الخطايا
 وان كانوا عطف سائر لها وجبركان عجزوا وكثرة وجوابا واول
 ارادة اليهم فما ليه مرجعوا الى الخلق به وعقابه وقري بالآية
 والنا الى بلا سائر تقينا سائنا ساكنا مقترعا ليا خطيئة فائس
 اقام يلبس سوء عجز ومنه النافذة الى بلا سائر التي لا تدعو وقري
 يلبس بعض اللام من اللامسة اذا اشكته موت كما هم من الذين
 عبدوهم مردو في الله ولا يول بشركا هم كافرين اي يلقون وطا هتتم
 وتجرؤ بها او كانوا في الدنيا كافرين اي يلقون ويبيهم وكتب تقراء
 في المصنف وهو قبل الالف كما كتب فما عاينهم اي سائرهم وكذلك
 كتب السوء عينا لالف قبل الياء اثنا الله في عو صوره الحرف
 الذي منه حركاتها الصيرة في تقري في الله والكافرين لكان الله ما جده
 عليه وعمر الحرف في تقري في الله والكافرين هو آية عاين
 وهو لوى اسفل سائر فليز وعري قبان غرة لا اجتماع بعدها
 في روضه فبسا زهي الحجة والتكثير لايها امرها ونقصها والروية
 عند العرب كل ارض ذات نبات وما في اشغالهم خسر من ضجة

معنى لان كانوا

ويشبه

اي لا يبين فيها حتى يكون لها غور

الحوض وقادسها بها
لرقها

حالی

صلوة العصر ينظر من قبله الظهور وقوله عشياً من قبله من قبله
من غروب وقوله وله الحمد في السموات والارض عتراض بينهما
ومعناه ان علم الخلق من كلام من اهل السموات والارض ان محمده
فان قلت لم ذهب الخصال الى الآية مرثية **قلت** لانه كان
يقول فرض الصلوات الخمس بالمرثية وكان المواعظ عكة ركعتين
في غير وقت معلوم والقول الاكثر ان الخمس انما فرضت عكة ^{عليه}
رضي الله عنها فرضت الصلوة ركعتين فلما قدم رسول الله عليه السلام
المرثية اقرت صلوة السفر وريضة صلوة الحضر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سنة ان تكالها فالتفتن ادوئي فليقل صلوات الله
عنه يحسنون ومن تصبونها لايه وعنه عليه السلام من والصلوات تصح
فصبوا لله من يشون ومن تصبونها الى قوله وكذا تجزى
اذكر طاعة يومه وموقلهما من يحيى اذ كان طاقته في ليلة وكى
قراءة عكره حينما عسبون وحسا تصبونها والمعنى عسبون ^{فما تصبونها}
فما كقولهم يوم لا تجرى نفس عن نفس شيئا بمعنى فيه الحق من الطين
الطائر من البضة ومن الطين من الحق البضة من الطائر والحياء
الارض اخراج الطين منها وكذا تجزى وعنده كل الاشجار
تخرجون من البثور وتبعثون والمعنى اذا ابداء والامانة
متساويان في ذلك من هو قادر على النظر والعكس من اخراج
الطين من الحق واخراج الحق من الطين والحياء طين وامانة الحق

وغيرنا حيث بالتشديد وتكون يفتح الفاعل من تالي له
خلق اضم منه واد للناجاة وتعدده في فاعله وقت كونه
تفتت من الارض كقوله وبنت مهابدا لا كقوله والنساء من انفسهم
ادواجا لان قولهم خلف من ضلح ادم والنساء بعد ما خلقت
اصلاح الرجال لغير شكل انفسهم وحبها لا من غير آخر وذلك
لا يثبت الا ثبوت من جنس واحد من الالف وشكوك ما بين الجنين
المتغير من الفاعل وجعل انفسهم التواضع والفرح بعجزه لا يفتح
بعد ان لم تكن انفسهم سابقة معروفة ولا تفاع ولا سبب يوجب
التعاطف من قباية اوجع وعن المحرر رحمه الله المودة كناية عن
والرحمة عن الولد كما قال رحمه الله وقال ذكر رحمة ربك عبده
ونفاك شكر الله اذا مال اليه كقوله انقطع اليه واخفى اليه
ومنه التسكن وهو الارض المسكون اليه فعل بمعنى مفعول
وقيل ان المودة والرحمة من قول الله وان الفير من قول النبي
الاستسقاء الخاف او اجناس النطق وانكائه مالف عن وجد
ببر هذه الاستسقاء حتى لا تكاد تسمع شطوطه من غير واحد
ولا جهانه ولا جرحه ولا رفاقة ولا فضاة ولا كئنه ولا نظرا ولا استسقاء
ولا غير ذلك من صفات النطق واصوله وكذلك الصور وتخصيصها
والالوان وتنويعها ولا اختلاف ذلك وقع التعاطف والافق
انقص وتساككت وكافيت ضربا واحدا لوقع البقاها والاشياء

ولتعطلت

ولتعطلت مصاحف كثيرة وتاريت تواء من تشبهان في الجلية
تتبعون كل الخطايا وما اتهمتم فيها وتعرف حكمة الله اعلم المتبينين
الحل في حد ذاته بيقينه حيث وليد وامر اجب واحيد فترعوا
من اصل في ذمهم على الكثرة التي يعظمها الا الله عز وجل متفانين
وقرر للعالم من نسخ اللام وكسرها وينتهي لكثرة قوله تعالى
الا العالمون هذا من باب الملق وترتبية ومراعاة مناسباتهم واستقام
من فضله بالعلم والاعمال الا انه فصل بين الملقين بين قوله تعالى
الا خير منكم في ايمانهم والزمان فالف فيه كشيء واحد مع اعانة الكلف
على الخاد وكجوزان يوادعنا ما هم في الزمان وما يتبعواكم فيها والظاهر
هو الاول المتكرر في القرآن ولا سيما المعاني ما دل عليه القرآن
يسمونه بالادان الواعبيه في بركهم وجهان ضاران وانزال
الفعل منزلة المصدر وها فتسل مثل يسمع بالمعينة خير من ان تراه
ومثل المعائل وقالوا ما تشبهوه قلت اني اخطى صاحب ان يردى
اثرى خوار من الرضا عفة او من الاخلاق في العيش ومثل خوار
للشفا فوكما الحاضر بها متصوفا على المعنوية **وان**
من حق المفعول ان يكون فعلا الفاعل الفعل المفعول والخوف
والطرح ليسا كذلك **فان** فيه وجهان احدهما ان المفعول فاعله
في المفعول انهم راؤن كانه فيلحظ حكمه لا يبر البرق وخوار وطحا
والسائر ان يكون على قدر خبره والمضاف الى الماده خوار فلا داعي

القول العبد في الف

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَلَا يَنَامُ وَلَا يَخْضَرُ وَلَا يَبْزَخُ
وَالْأَقْبَلُ وَالْأَشْرَقُ وَالْأَكْبَرُ

والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكذا من أن يفعل في أهوال ويتبرج فيها
الإنسان بل كل الحق وقيل الأهون على الهيئته وجه آخر وهو أن
الإنشاء من قبل الله أفضل الذي يقتضيه الفاعل من أن يفعل وإن
يفعله والاعادة من قبل الواجب الملزوم له من فعله لأنها لا تخلو
الأعمال عن وجوبها واجب والأفعال إما محال متعذر أصلاً خارج
عن المقدور وإما ما يضر الحكيم عن فعله وهو العيتم وهو زديف
الحال الذي صار في منع وجوب الفعل كاعتقاده الإحالة وإما يتصل
والفضل حاله يبرهن للفاعل أن يفعله وإن لا يفعله وإما واجب
لا بد من فعله ولا سبيل للإفلاته فكان الواجب بعد الأفعال
من الامتناع وأقربها من الأصول فإلّا كانت الاعادة من قبل الواجب
كانت أفضل من الثانية والتشبه وكانت أهون منها وإلّا كانت
أهون منها كما ثبت ^{للمتبرج} أهون من الإنسان وكذا المثال الأعلى أي الله
الأعلى الذي ليس بخبر من مثله وقد عرفت أنه ووجه في السموات
والأرض على النسبة الخلاق والنسبة الداليل وهو أنه الفاعل
الذي لا يعجز عن شيء من الإنشاء واعادة وغيرها من المقدورات
وبدل عليه قوله وهو العز من الحكم أي القاهر لكل مقدور الحكيم
الذي يجري كل فعل على قضايا جليله وعلمه وعمره على ما مثل
الأعلى في حاله الإله ومعناه وله الوصف الأعلى الذي
وهو الوجه في الوضو بينه ويفضله قوله ضربكم مثله الضلع

وقار

7

卷之四

卷之四

الحمد لله

دکتر

1

1

الأعلى

وقال المذبح وله مثل السموات والارض اي قوله هو هو عليه
قد ضرب حكم مثلاً ما مضى وتبين من قول النفسين الاول **ان**
اي فرق بين الاول والثانية والثالثة قوله من انفسكم مما
ملك اي انكم من شركاء **قلت** الاول للمبتدئين قال اخذ
مثلاً وانترعه من اقرب بقى وهي انفسكم ولم يعبثوا الثانية
للتعبيض والباله فزود لما كيد الاستعظام الجاوى عبر على النفس
ومعناه هل ترضون لانفسكم وعبيدكم انما لكم بشركائكم
وعبيدكم عبيدان ليشاؤكم بعضكم يمارد قائم من الاموال وغيرها
تكونون انتم وهم فبدل على السواء من غير تفضلة بين خذ وعبد
تعاينوا ان ليس بينكم تفضلة فخذوهم وان يقنوا فبندوهم عليهم
كما يجاب بعضكم بعضاً من الاحوال فاذالم ترضوا بترك انفسكم فله
ترضون لرب الزباب وما كذا الاحوال والعبيدان تعاينوا بعض
عبيد له شركاء كذلك اعينوا هذا التفضيل ففضل العباد اي شئنا
لان الحصيل فاكشف المعاني وبقيها لانه عند الله الصون
والتشكيل لها لا ترضى كيف صوروا الشرك بالصون الميسر وهم الذين
ظلموا اي اشركوا بقوله تعالى ان السركم لظلم عظيم تعذر علم
اي ابتغوا افواه جاهلين لا في العلم اذا ركب هواهم ومارد عده
علمه وكفه واما الجاهل فيهم على وجهه كالبهيمة لا يفقه شئ
من اصل الله من خذله ولم يخطف به لغيره انه من لا يظفله

و هو قوله في كتابه في بيان ما قاله

فمن تقرر على هالكة مثله وقوله وما لم من ناصر دين الله انما الله
 بالاضلال الخيالي فانهم وجهك للدين فقوم وجهك من الدين فقوم
 عنه عينا ولا شيا ولا هو عينا لا قبله على الدين واستقامته عليه
 وثباته ولحقها به ما يشابهه فان من اهتم بشي عقد عليه طرفة
 وسدد نظره وقوم له مقبلا عليه وحقيقا حال من المأمور
 او من الدين فطرة الله ارعكم فطرة الله وانما اصرفه على
 خطاك الجاعلة لقوله من يدير الله ومن يدير صلح من الضمير
 الرهق وقوله واتقوا ولا تكونوا معطوف على هذا المعنى
 والفطرة الخلقه الا ترى الى قوله تعالى احسن الى الله والحق
 انما خلقهم قابليين للتوحيد ودين الاسلام غيرنا بين حبه ولحقه
 لا يونه مجاورا للعقل مساونا للنظر القوم حتى لو تركوا ما
 اختاروا عليه دينا آخر من غيرهم فباغوا الشياطين الخ
 والاضرار منه قوله عليه السلام كل عبادي خلفت جفنة فاجابهم
 الشياطين عن دينهم وامرهم ان يشركوا به غيره وقوله
 كل مولود على الفطرة يولد فريضا او يهودا او نصرانيا
 ويبيح ان لا يبدل خلق الله اى ما ينبغي ان يترك الفطرة او
 تغير فان **خاتمة** وجه الخطا لا تخرج **قالت** فوطيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا وخطاب الرسول خطا
 لامته مع ما فيه من القاطم للامم في حجب تعدد كل البيان والخص
 انما يصير

وجهك
 الرضا فخر الله

الحارون باسحق كرسى

من قوله
 فوطيت
 فوطيت
 فوطيت

من الدين

من الدين بدل من المشرق كرسى فوطيتهم تركوا دين الاسلام وقوى
 تركوا دينهم اى طوعا او دبرا لا خلافا في قولهم وكانوا شيعا
 فوطيتهم اى شيوخ امامها الذي اصابها كل حزب منهم فرج عنهم
 مشروء بحسب باطله حقا وتجاوزا فان يكون من الدين فوطيتا
 قبله ومعنا من الفارق من دينهم كل حزب فوطيتهم وكله
 فرج فرموا على الوصف لكل كلمة كل كلمة فوطيتهم
 الضمير الضمير من هذا الموضع او خط او غير ذلك والرجح
 الخلاص من الشدة واللام في ليعلموا انما لها يكون لهم عتقا
 فوطيتهم نظرا على ما يشتم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 كما تقول كما به باطوق وهذا في انطق به القرآن ومعناه التزلة
 والتهنئة كما قال فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 مصدره اى يكون ماله بشر كرسى فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 ويرجع العهد اليها ومعناه فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 ويحتمل ان يكون المعنى ان اتركنا علمهم فاسلطان اى علمهم
 فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 واذا اذ قتلهم رجلا اى نعمة من فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 وان فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 معاجيلهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم

فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم
 فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم فوطيتهم

هو الباسط القابض فالهم ينفطون من رحمته وما لهم لا يرحمون
اليه تابين من العاصي التي عوقبوا بالشر من اخطاها حتى
يُعبد لهم رحمته مؤذ في القصد من الرخ ومق المسكين
وابن السبيل نصيبها من الصدقة الحقة لها وقد اجتمع اليه
رحمة الله لهذه الآية في وجوب النفقة للحاكم اذا كانوا
محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشناوحي رحمه الله لا نفقة
بالقرابة الا على الولد والوالدين قاسمها القرباى على ابن
العم لانه لا ولد بينهم **فان قلت** كيف يتعلق قوله فان
ذا القرى حقه بما قبله حتى ينفى **قلت** لما ذكر ان النسبة
اصابتهم بما قد مضى ابرهم انتبه ذكر ما عجب ان يفعل وما عجب
ان يترك ان يرد وجه الله محتمل ان يراد بوجهه ذاته او وجهه
وجانبه اي يقصدون عيرونهم اياه ظاهرا وصفه كقوله تعالى
الز ابتغاء وجه ربه الاعلى ويقصدون جهة التقرب الى الله
لا جهة اخرى فالمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة هذه الآية
في معنى قوله عز وجل يحق الله الرزق ويترك الصدقات سواء
يسوا يتركها واغطيهم الكفاة الرزق من ثلثه يتركها لغيره
ليتركها لغيره ويتركها لغيره فلا يتركها عند الله ولا يتركها
وما انتم من رزق اي صدقة يتبعون ربه وجهه خالصا لا يطلبون
مكافاة ورياء ولا سمعة فاركبهم المضعفون ذوو الاعفان

من

وتركوا لهم

من الحسنات ونظموا المضعفون والموسرين والفقوة واليسار
وقرى بفتح العين **ب** نزلت في تنبيه كانه يتركها لغيره
المراد ان يتركها للرجل للرجل والفقير له ليعقوبه اكثر منها
وهب او فليست تلك المرادة بحرام ولكن الموقوف لا يشارب
على تلك المرادة وقالوا الرزق رزقهم فالمراد كل قدر يوزنه
اكثر منه او كثر منفعته والى ليس بحرام ان يستدعي به بقره ان
يتركها اكثر منها في الحرب المستعز بنكاح من هبته وقرى
وما انتم من رزق ^{هو الذي يتركها لغيره} حتى ما غشيتهم او رزقهم من اطفالهم
وقرى ليرى اي لتزيدوا في اقلهم كقوله ويتركها لغيره
اي يتركها وقوله فاركبهم المضعفون والمساكين حسن كانه قال
للا يتركه وقواص خلقه فاركبهم المضعفون وجه الله بصدقائهم
هم المضعفون وهو اصح لهم من ان يقول فانتم المضعفون والمساكين
المضعفون فيه لانه لا بد من ضرر يرجع الى الخ ووجه آخر وهو
ان يكون قدره مؤثرا في اقلهم المضعفون والمساكين الكالم
من الرزق عليه وهذا سهل فعدوا الاول اصداء بالفايرة الله
منه وحين الذي قاله اي الله هو فاعل هذه الاعمال الخاصة
التي لا يقدر على شيء منها احد غيره ثم قال هذا من رزقكم
الذي اخذتموه ابتداء له من الاضام وغيرها من رزقها فاعلموا
من تلك الاعمال حتى يصح ما ذهبتم اليه فلا شئ بعد حاله حتى كان

ب

ورفعنا الخواص الملائكة منكم

ويجوز ان يكون الذي خلقكم صفه للمبتدأ والخبر من حيث كانكم
وقوله منكم هو الذي بطا الخلق بالمبتدأ لان معناه من خلقه
ومن الاول والثاني والثالث كل واحد منهم مستغله بتاكيد
لتعجيز شكائهم ونهيهم عن عبدتهم الفساد في البر والبحر والجو
والخط وقله النزع في الزلازل والبرق والرياح والحيوانات ووقوع
الموت في الناس والدرجات وكثرة الجن والعترة والحقاق
الضباب والنجاسة ومحق المبركات من كل شيء وقلة المنافع
في الجملة وكثرة المضار وعن ابن عباس اجرت الارض وانقطعت
ما في البحر قالوا اذا انقطع القطر عثت دروات البحر
وعن الحسن رحمه الله ان طراد البحر من الدرة والقرص الذي على
شاطئه وعن عكرمة العرج يشي الخصال الحار وقرص البحر
والبحر وما كسبت ايدي الناس بسبب معاصيهم وذنوبهم كقوله
يعلى وما احباكم من مصيئة ما كسبت ابركم وعن ابن عباس
ظهر الفساد في الغر قبل ان يدم اخاه وفي الجربان قبل ان يدم
ياخذ كل سيفه غصبا وعن قتادة كان كل قبل للبعث فلما بعث
رسول الله رجع راجعون عن الضلالة والظلم ويجوز ان يريد
ظهور الشكر والمعاصي بسبب الناس **قلت** ما معنى قوله
ليزيدهم بعض الذي عملوا انهم يزدحمون **قلت** اما على
التقسيم الاول فظاهر وهو ان الله قد انفسد اسباب دنياهم
وخلقها

الموت في الموت بعد وضع
في الارض موتا سرمد
بحال

اي رجع قوم لا يخشون
في الاستسلام لاجلهم

ورفعنا ليزيدهم وبالي بعض انهم في الدنيا قبل ان يعاقبهم بها
في الارض لعلهم يزدحمون على عالمهم واما على الثاني واللام فظاهر
على معنى ان ظهور الشرور بسببهم مما استيقضوا به ان يزدحموا
وبالي انهم ارادوا الرضوخ لكانهم انما افسدوا وتشتتوا المنشور المعاصي
في الارض لاجل ذلك وقيل ليزيدهم بالثبوت في الدنيا قبل ان يعاقبهم
المعاصي لفضل الله ونكاله حيث امرهم باليسير والقيصر وكيف
اهلك الله الائمة واذا اثم سوءا لعلهم يعاصيهم وذلك بقوله
كان اكثرهم مشركين على ان لا يشركوا من لم يكن بسبب تدميرهم
وان اردوه من المعاصي يكون سببا لذلك لقيم اليباح الاستغناء
الذي لا يتناق فيه عروج من الله اما ان تعلو بيوت فيكون المعصية
من قبل ان ياتي من الله يوم لا يزدرك احد كقوله فلا يستطيعون
انها او يزدرك على معول يزدرك هو بعد ان يحى ولا يزدرك من جهته
فالمراد مصدر معول الذي قد عول في شغلهم كقوله ويوم تقوم
الساعة يومئذ ينفذون عليه كفرهم كانه جامعة لا غاية
وكثرة من الخصال من كان حارة كفرهم ففرا حاطت به
كل مرضة فلا تقسم يهدون في شيوهم لا تقسم ما يشيرون لبقية
الذي يهدون في الله ويوطئه ليللا بصيبه في مضجعه ما يفتينه
عليه ويغتر عليه مرقرة من تنق وتفضا وبعض ما يورى
الراقد ويجوز ان يريد فعلى انفسهم يشفقون من قولهم المشفق

في الارض

الفسخ الذي الذي تعلوا القراش
وبالارض من مضجعه

أم قد شئت فأما مت وتقرم الظروف الموضوعة للزيادة على أن
 ضرر الكافر لا يعود إلا على الكافر فلا يتعداه ومنفعة الأيمان تعود
 الصالح ترجع إلى المؤمن لا يتجاوز لغيره وتعلق بهدرون تعليمه
 من نفعه فما يفضل عليهم بعد توفيقه الواجب من الثواب وهذه
 يشبه الكتابه لأن الفضل تبع للثواب فلا يكون إلا بعد حصوله
 هو شيع له أدارا من عطائه وهو ثوابه لأن الفضل والفضل
 هي الأعطية عند العرب وتكون لذات أطوارها والاعطية
 وترك الضم إلى المصحح لتعديده لا يقع عند إلا المؤمن الصالح
 وقوله أنه لا يحب الكافر بعد تقريره على الطرد والعكس
 الرياح هي الجنوب والشمال الصبا وهي رياح الرحمة وأما الريح
 فريح العذاب ومنه قوله عليه السلام اللهم اجعلها ريحا ولا
 تجعلها ريحا وقد عذر الأغراض رسلها وأنه أرسلها للبيان
 ما لغيت ولذا فيه الرحمة وهي نزل المطر وحصول الخصب الذي
 يتبعه والرياح الذي مع جنوب الريح وذلك كما لا ريب في رسول الله
 إذا كثرت المؤثقات كثرت الأرض وأزلة الغفوة من الأرض
 وتبين الجنوب وغير ذلك وتجري القلعة الصخر عند جنوبها
 لما أراد ما قره لأن الريح قد تهب ولا يكون غلبة في الريح من الرياح
 السقوف لا جبال الجبال وراعى فافت فاعرفها وليست تعلق
 من فضله يزيد تجارة البحر ولتسكروا نعمة الله فيها **قال قلت**

الموضع الذي ذكره الله تعالى
 في قوله تعالى ولا تجعلها ريحا
 من قوله تعالى ولا تجعلها ريحا

المؤثقات الرياح التي
 كثرت من هبها من
 من هبها

ثم تعلقوا لنزولكم **قلت** فيه وجهان أن يكون معطوفاً على غير شئ
 على المعنى كأنه فيل التبرك ثم وليد فيكم وأن تعلق بحزب فليس
 وليد فيكم وليكون كذا وكذا أرسلنا ما أغضب الطرف إلى الغرضين
 بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر ذكر الفرقة وقد أطلق الكلام
 أو لا عذر فيهما وقوله كما وصفا علينا فصل المؤمنين فخطب المؤمنين
 ورفع من شأنهم وأهبط الكرامة بسببه وأظلم الفضل بسببه
 وميزة حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم مستوجبين
 عليه أن ينصرهم ويفرهم وقد توقف على حقا ومعناه وكان الانتقال
 منهم حقا فاستبداء علينا فصل المؤمنين عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما من أشاء مسلم يركب عن عرض أحبها إلا كان حقا على
 أن يرد عنه ما رجعهم يوم القيامة ثم لا قوله وكان حقا علينا
 نصر المؤمنين فليست بمتصلة تارة ويجعله كسلفا أي فصلا تارة
 فنزل المؤمنين كرجح من خطابه التاوتر حيجا والمرايا التاوتر
 شئت السماء وشقيها كقولهم وفيه غلغلاء وأصابه العباد
 أصابة بلالهم وأراد صيغهم من قبله من باب التكرير والتوكيد
 كقوله تعالى فكان عاقبتهم الظلمة التاوتر حال ليس فيها ومعنى التوكيد
 فصار الالاء على أن عهدهم بالمطر قد نطا ولا يتخذ فاشتهر بينهم
 وتادى لئلا شهم فكان لا شيشة على قدرا غناهم بذلك لئلا
 وأراد على المؤمنين والجمع وقراى أبو حنيفة وعنه كيف يحيى الخلق

في

أو ذلك يعني أن ذلك الفلاح الذي عني الأرض بعد موتها هو الذي عني
 الناس بعد موتهم وهو على كل شيء قدير وروايت قلادرو هذا من خلق
 المقرولات برليل لا يشاء مرقاة فراوا أن رجحه الله لا زوطه
 هي الخبث وأنزها النبات وعرفها بالجمع رجع النضيد إلى معناه
 لأن معنى لئلا الرجحة النبات يقع على القليل والكثير لأنه
 مصدر شتى ما يثبت وليكن اللام الموطئة للنفس دخلت على
 حرف الشرط لظننا جواب القسم سببا لجوابين أعرف جواب
 القسم وجواب الشرط ومعناه ليظهر لكم الله عز وجل حاله
 إذا جبر عنهم فقتلوا من رحمة وضربوا الزفانهم على صدورهم
 فليسبروا فاما أصابهم برحمته ورزقهم الحطيل يشيشوا وأما الجواب
 فاما أرسل رعا فضر جردوهم بالضرار ففجوا وكفروا بربهم
 فمجمع هذه الأموال على الصفه المذمومة كان علمهم أن
 سواهم على الله وقوله فقتلوا وإن يشكروا نعمته وعمدوا عليها
 فلم يردوا على الفرج والاشتيتشار وأن يصبروا على بلاية كفرها
 وأخرج التي هي قولها النبات يجوز أن يكون خبرا وخبرها فكلها
 مما يوضح بها النبات ويوضح شيئا قاله فقتلوا لأن كل صفة
 حادثة وقيل فبأنها الشهاب مفضل لأنه إذا كان كذلك لم يخطئ
 فربما صادفتموها في الغنائ والطم اقوى في القلة لما
 رأى أن غير قال قبلها على رسول الله من ضعفها فمرا في

واسم النبات

لظننا صادقا وأصلها القول
 بالها أو لست على موضح صاد
 فبذلك يوضح وأسى يوضح موضح

القطر

الصغار أو نصف
 من الزرع

مضمون
 من قوله
 فقتلوا

من بعد

من ضعف وقوله خلقكم من ضعف كقوله خلق الإنسان من عجل
 يعني الأساس منكم وما عليه جلالكم ويليكم الضعف خلق
 الإنسان ضعيفا أي ابتداءنا لكم في أول الأمر ضعيفا وكذلك حال
 الطفولية والنشأ حتى ينعلمهم وقت الأجل والشيبة
 وكذلك حال القوة إلى الكهال وبلوغ الأنثى ثم رددتم إلى الضل
 حاكم وهو الضعف بالشيخة والهرم وقيل من ضعف
 من الضعف لقوله من طاع هير وهذا التردد في الأحوال المختلفة
 والتعيز من جهة إلى جهة وصفية أظهر من دليل واحد فهاهنا
 على الصانع العليم القديرا الشا عه القيامه سميت بذلك
 لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أولها تقع بختة
 ونزلة كما تقوم في ساعة من ساعات الجنة وحررت على ما كان في
 الدنيا والكلوب للزهره والآداب لتبهم على الدنيا والقبور
 أو ما يبرق في الدنيا إلى المبعث ثم الحزوت ما يبرق في الدنيا
 الحزوت المبعث ارجعون قالوا لا يعلم الله ارجعون سنة
 ارجعون السنة وذلك وقت يقفون فيه وينقطع عنهم
 وأما يقفون وقت تبهم بذلك على جدا استقصارهم له أي
 يسؤلون ويكرهون ويحزنون كذلك كانوا يؤفكون أي يفترون
 الضحك كانوا يضحون عن الصدوق والخفوق الدنيا وكلوا
 كانوا يسؤلون هم على خلاف الحق ومثل ذلك لا فيكونوا يكونون

من ضعف
 خلقكم من ضعف

في قوله
 فقتلوا

الذين
قالوا خذوا سائرنا فمضى الله بهم

في الغنجان ما يقرب لهم الآن انما ما كان الاتساع الذي يكون له الملكة والاشياء
 والموثوقه كما حمله في الموح او علم الله وقضاه او نيا كنهان وجه
 حكمته رؤيا ما قالوه وحلفوا عليه واطاعوهم على الحق فم وصلوا ذلك
 بقربهم على انك لا البعث بقولهم فهل يوم البعث ولكنكم كنتم تعلمون
 انكم سوف تقرن بكم في طمس الحق وانما فان قلت ماهذه القاء وما
 حقيقتها قلت في الحق قوله فقد جئنا خيرا سائنا وصديقتها انها جوار
 مشروط برؤا عليها الكلام كانه بالارض ما قلتم من ان خيرا سائنا فمضى ما
 يزاد بنا فقد جئنا خيرا سائنا ان لنا ان غلبت كذا كذا كنتم منكرين البعث
 فمضى يوم البعث اي فقد تميزت بالان فوكم وقرا والآخر يوم البعث
 بالتحريك لا تنفع قريتنا واليا يستعجبون من قولك استعجبى فلان
 فاعينهم الى سر ضا في ارضيته وكذلك اذا كانت جانيا عليه وصديقه
 اعينته اذ لست عنيها لا ترى الحق قوله غضب فتم ان ينكر عاجز
 يوم السار واعينوا بالصين كنف جعلهم غضبا باخر قالوا عنيوا
 اي اذ ين غضبهم والعصبه معن العتب والمعنى لا يقال لهم اذوا
 ركنكم نبوة وطاعة ومثله قوله تعالى لخر جهن منها ولهم يستعجبون
فان قلت كيف جعلوا غير مستعجبين في الالباب وغير مستعجبين
 في بعضها وهو قوله لان يستعجبوا فاهم من المعنى قلت اما كونهم
 غير مستعجبين فمضى ما اما كونهم غير مستعجبين فمضى انهم غير مستعجبين
 بما هم فيه فتمت حالتهم حال قوم حتى علمهم فمضى عابثون على الخلق
 غير

اي عصبته هذه العبيد
بقدر عابثه ذلك اليوم
فان ضلوا بالسبب

غدا اضر عنه فان استعجبوا الله اي ضالوا اذ لم يلقوا فيه من الخبير
 الى الله ولقد وصفنا لهم كل صفة كانا مثل عرابيها وقصصنا عليهم
 كل قصة عجيبه الشان كصفة الجعوث في يوم القمامه وقصصنا ما يقولون
 وما يقال لهم وما لا ينفخ من اعتذارهم ولا يسع من استعجابهم وكلهم لقصوة
 قلوبهم ورجح اشاعهم حدث الاخرة اذ اجبتهم بآية من آيات القرآن
 قالوا اجيبا بزور وبالطلب ثم قال مثل الطبع فطبع الله على قلوب
الجهلة ومحق طبع الله من الاطفا فالحق يشترح لها الصدور حتى يعلم
 الحق واما غيبها من علم انها لا تجرى عليه ولا تغني عنه كما يمنع الواغطة
 الموعظة من تميزه ان الموعظة تلغى ولا تنفع فيه فوقع ذلك كانه
 عن قسوة قلوبهم وركوب الصلابة والذين اياها قال كذلك لنفسوا
 ونصروا قلوبهم الجهلة حتى يشعروا الجحيم فطبعواهم احرق قلوبهم
 في تلك الصفة واصبر على عدائهم ان وعد الله ينصركم واطهار دينكم
 على الذين طهروا قلوبهم من الحار والواو ولا يجملنك على الحق والخلق
 جرعها يقولون ويجلون فاهم قوسها كوز ضالون لا يستبدع
 منهم ذلك وفري الخفيف النون وقوله اننا لخلصق ونعقوب
ولا يسهقناك اي لا يسهقناك في كلوك ويكونوا احقوبك من المؤمنين
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل سور الروم كان له
 من الاجر عشر حسنة بعد ذلك ملك صحح الله له سائر ما
 والارض واذركا ضيع في يومه وتليته

ذلك هو

وكانه

سورة لقمان عليه وعلى اريح ولا تؤذ آية وقبل بلالون

بسم الله الرحمن الرحيم

الحاكم الحكيم ذي الحكمة أو وصف صفته الله عز وجل على الاشهاد الحارث
ويؤثر ان يكون الاصل الحكيم قابله فخر والمخاض ما قيم المصداق واليقظة
فما لقلا حمة عز فوعا بعد الجناستين في المصطفى المشبه به هو
ورجة بالنصب على الحارث عز الديات والعامان فها طة تلك معنى
الاشارة وبالرفع على انه خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف
للمحسنين للذين يعملون الحسنات وهي التور ذكرها من اقامه الصلوة
وايتاء الزكوة والاقان بالآخر وتطير قول لوسر الا لمعني
الذي يظن بك الطريق فان قد لا يقدسها حكى عز الضيع
انه شيل عن الابعى فاشبه ولم تزد او للذين يعملون جميع ما عسى
من الاعمال ثم خص منهم القايين من هذه السلك لفضل العباد
الله هو كان ظاهر الحق عن الخبير وحقا يعني وهو الحديث عنوا السمر
بالاساطير والاحاديث التي لا اصل لها والقرآن بالخرافات
والمضاجيل وفضول الكلام وما ينبغي من كاذب كاذب وعوا الجنا
وتعلم الموسيقار وما اشبه ذلك وقبل فزلت في التفسير
الحادث بقدر الى قارس فبشرى كتب الاعاجيب ففكرتها قد نشأ
ونقول ان كان محمد بن عيسى عدي عاي و هو قانا احد قاتم باج
شترتم وبهرا ص والاكاسية واملوك الجيرة فيستقيمون عديته

وغيره

وهو كقول سراج القرآن وقيل كان شير على المعينات فلا يظفر باحد
يبدأ الاسلام الا انطلق به الحقيقة فيقول كل عجمه واسفته وعيته ونقول هذا
خير مما يزعول اليه محمد من الصلوة والصيام وان بها تالين ربه وهو جوف
التي صلى الله عليه ولم لا يحل مع المعينات ولا شرا وهو ولد التجار فتم
ولا انما يتر عنه طامر جاب فمع صوته بالعباد البيعت الله اليه شيطان
احدهما على هذا الملك والآخر على هذا الملك فلا يذلل الا بغير يانه
بارجله حتى يكون هو الميرسكت وقيل الغناء مستقرة للمال مستحقة
للرب مفسدة للقلب فان قلت ما معنى اضافة الله الى الحرب
قلت معنا ما التيقن وهو الاضافة بمعنى من لا يظفر بالشيء والما هو منه
كقولك حجة خير وواجب ساج والمعنى من شترى الله من الحرب لان الله
يكون من الحرب ومن غيره شترى الحرب والملا في الحرب الملاح
الملك كجاء في الحرب الحرب في المسيو باكل الحساسة كانه كمال الهبة
الحشيش ويجوز ان يكون الاضافة بمعنى من التعيين كانه قد امر الناس
من شترى بعض الحرب الذي هو اللهو منه وقوله شترى الله من الشر
على طردي عن الضر من شترى كتب الاعاج او من شترى على القيان
واما من قوله اشترى الكفر بالاعان ان شترى منه واحترقه عليه
وعرف قناده اشترى استجابة بخار جديت الباطل على حد شترى
وقرى يضل يضم ابياء رقيقا وسيد الله دس الا بسلام او الفزان
فان قلت القارة بالقمة بقة لان المظفر كان عرضه باشرى الله

هو الذي

كَأَنَّ الْخَفَّةَ كَأَنَّهُ

الشمس

الشيء وضده فيعطى النعم من شاء والبؤس من شاء وهو اظلم لا يشاء
الا ما نوجبه الحكمة والعقل فربها الصبر فيه للتمولات وهو انتم هذا
بؤسيتهم لها غير معجزة على قوله بتغيير عودكم تقول لها جاك انك بالسيف
ولا ترجع نذاري **وان قلت** ما علمها من الاعراب **قلت** لا يحل لها
لانها مستأنفة او هي محل الخوصفة للحرى بتغيير عود مزية يعنى
انه عودها بتغيير لا ترى وهو اقساها بقدرته هذا اشار الى ما ذكر
من مخلوقاته والمخلوق يعنى المخلوق والذين **من ذرية اجهنم** بكيتهم بان
هذه الاسباء العظيمة مما خلق الله وانشاءه فارزوا خلقته اجهنم
حتى استوجبوا عندكم العبادات ثم **اظرب** عن تكليمهم الخلق بعد علم
بالنور طبع ضلال ليس بخرق ضلال هو لها ان يلعنوا ابنا لخت
ايوب او ابن خالته وقيل كان من اولاد زورعاش له سبعة
واذكر ان اود عليه السلام واحدمنه العلم وكان يفتى قبل بعثه اود
فلما بعث اود قطع الفتوى فبطل فقال لا الكنى اذا كُنيت وقيل
كان قاضيا بنى اسرائيل واكثر الافراد له كان رجلا ولم يكن نبيا وعاش
عنا سر رضى الله عنه فلما لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان ذوا عا اسود
فردقه الله الجنون رضى قوله ووصيته فنصائره فى القرآن
ليسكوا ابو صيته وقال علمه والشجرة كان نبيا وقيل خير من
البؤس والحكمة فاخذ الحكمة وعمر المسبب كان اسود من سودان
مصر خياط وعنه مجاهد كان عبدا اسود غليظ الشفتين مشفق العزيم

مكتبة

انك

وقيل كان غيابة وقت لا عيا وقت كان يحط باله كانه يوم
خزوة وعنه انه قال لرجل ينظر اليه ان كنت تتلوا غليظ الشفاعة
تخرج من بينا كلامه زيق وان كنت تتلوا شهود فقلوا ان يضره ويح
رجلا وقف عليه في مجلسه فقال للمستمع الذي تروي معنى مكان كذا قال
بل قال طباخ بك اري قال صدق الحديث والتمسعي بعيني وروى
انه دخل على داود وهو يشرك اليزع وقد لبس له الحريز كالطير
فاراذا نسياله فاذركه الحكمة فسكت فلما اتها لبسها قال نعم لبوس
فقال نعم التفت حكم وقليل فاعله فقال له داود حق ما سمعت حكما
وروي عن داود اخره برفع شاة بان تخرج منها اطينت مضطربا فخرج
اللسان والقلب ثم امره بمثل ذلك بعد ايام وان تخرج اخبت مضطرب
فاخرج اللسان والقلب مثاله عن ذلك قال لها اطينت ما فيها اذا
طابا واخبت ما فيها اذا اخبنا وعن سعيد بن المستب انه قال لا شهود
لا تخرون فانه كان من هذا الناس من انزلت من السواد ان يلا في مجمع قولي
عن رويان ان هم المفسر لا يلبسوا الحكمة في معقول القول وقيل الله
على الحكمة الا صليبه والعلم الحقيقي هو العبادات وعبادة الله والشكر
حيث فسرنا ياتنا الحكمة بالبعث على الشكر عن غير محتاج الى الشكر
حيند حقيق بان محمد وان لم يجد احد من الناس كان اسم الله انهم وقال
الكني انشأهم وقيل كان اسمهم وامرته كافر من قالها حتى انما
لظلم عظيم لان السوءة يتر من لايحه الا هي منه ومن لايحه

منه

منه الله ولا يشق وان يكون منه ظلم ولا يشق عظمه اي حمله من
وهنا على وجه كقولك ترجع عودا على يدى معنى يعرود عودا
على يدى وهو موضع موضع الحان المعنى انها تضعف ضعفا فوق
ضعف على تراد ضعفا وتضعف عفا فلما زاد عظم
الزاد تظلا وقرى وهما على وجه القصر بك عن اذ عن رويان
وهو يوهن وهو يوهن وقرى وفضل ما ان شكر نفسه لوصفا
ما ليس له علم اهل بيتي العلم به نفيه ان لا تشرك في البس
يرى الاضداد كقوله وما يدعور منى وانه من شىء معروفا
او مصاحبا معروفا حسنا خلق جميل وجم واجمال وبر وصالح
تقصيه الكرم والمروة واتبع سبيل من اناب الى يربيد
المؤمنين في دنياك فلا تشع سبيلها فيه وان كنت ما موزع
مضاهيها في الدنيا فالحق مرجعكم ومزجتها فاجازيك على
ايما نكروا خاويها على كفرها علم كذلك علم الدنيا وما يحب علم الانسان
في صحتها ومعاشرتها من مائة عاة حق اليقوت وتعظيمها واهلها
من المعالج التي لا يسوع الا خلا لا ياتهم بين حكمها واهلها الاخرة
وروي انها نزلت في سعد بن الجرد قاصروا فيه وفي القصة انها
ما كنت لئلا لا تطعم ولا تشرب حتى تنجيها فاما عود وروى
انه قال لو كانت لها سقود نفسها فخرت لما ارتدت الى الكفر

قال فالت هذا الكلام كيف وقع في انشاء وصية لقمان **فالت**

صاحباً

وأيضاً

الله

عزمت من عزمت ربنا ومنه عزمت الملوك ذلك ان يقول الملك
 لبعض من عزمت به عزمت عليك لا فعلت كذا اذا قال ذلك لم يكن
 للمعزوم عليه تترن فعله ولا مند وجه تركه وحقيقته انه من تسمية
 المعزول بالمصدر واصله من عزمت وابت الامور من قوله تعالى
 فاذا اعزمت الامر فكذلك الامر وصرف معنى المعزول عنه
 الامور من قوله تعالى فاذا اعزمت الامر فكذلك الامر وصرف معنى المعزول عنه
 واما هيكل هذه الآية مؤذنه بغير هذه الطاعات واما كانت امورا
 بها من سائر الامور وانما الصلوة لم يزل عظيمة الشأن سابقا القدم على
 سواها موصى بها في الاديان كما نطاعوا وصعدوا للتشديد والتخفيف
 سائر الصلوات وصحته وصاعده فكذلك اعلاه وعلاه وعلاه بحسب
 والاضحى والصيد داء يضرب البعيد يلقى منه عنقه والمعنى
 اقبل على الناس بوجهك تواضعا ولا يوفى بشوق وجهك وصحته كما
 يجعل الخلق يترددون له ولا يترددون له في شئ من شئ
 الحال بمعنى منجى ويجوز ان يراد به شئ لا يصلح الملح والاشهر الى
 لا يكن عزمت في المشق البطالة والاشركا كثير من الناس كذلك الكفاية
 هم ديني اؤذني ويخوف قوله ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم
 بغير اذن ربهم والناس واجتبا لغير الله سركا وكذلك الغفلة للمصدر
 حذو كثيرا او قصده متشبها واعلم فيه حتى يكون متشبها بغيره لا يترك
 كذب الخيال وتبرؤا كذب وثيب الشيطان قال رسول الله صلى الله عليه

ان من مقطوعاتها من مضاتها
 ونحو ان يكون مصدر اتي
 معنى الماعل اصل من عزمت
 لا مصدر

فيه وجوه بل انه معقول المطاوع
 وعازا المعقول له

الذين يترددون له

الذين يترددون له

سورة

سورة المشي تذهب بها المؤمن وما قولنا الله رضى الله عنها غير
 رضى الله عنه كذا كما مضى اشيع فاما اذا دبت السورة المشي
 عن ريب المماوت وقري فالتقط قطع الهمة اي يستدعي من شئ
 من افضل الناس اذا ابتدئتهم نحو الرمية واعترض من صوتك
 وانقص منه وافترض من قولك فلا انقص من غلا اذا قصرت وقصرت
 منه الى انكرا لاصوات او يجنبها من قولك شئ كثيرا اذا انكرت النفوس
 واستوحشت منه ونفرت والجاء مثلا في الذم البليغ والشيء
 وكذا نفاقه من استعجابهم لكره مجرذا وتناديهم من اسماء انهم
 تكونون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون طوبى لادنين
 كائني عن الاشياء المستغفلة وقد غدرت مساوي الاداء وان مجرئ
 ذكر الجوارح تجلس نوم من اول المرق ومرة العروق والركب الحاد
 ايستكا فاولا يبعث منه الرحلة فلتسببه الافرعين لصورها بالخير
 ومثيلا لصورها بالنهاية فاجللا الكلام من لفظ التشبيه واخرجه
 فخرج الاستعانة وان جعلوا جهيزا وصوتهم فافانبا لعه شديدا
 في الذم والتعجب والفرط في التسلط عن رفع الصوت والترديد عنه
 وتنبه علوانه من كراهه الله بكان فان قلت لم وقصوت الخير
 ولم يجمع قلت ليس المراد ان يذكر صوت كل واحد من اهل هذا
 المجلس حتى يجمع واما المراد ان كل جنس من الحيوان الناطق له صوت
 وانكرت لاصوات هذه الالهة من صوت هذه الجنس فوجب ترجيح

السنة الحادية عشر

الحظوظ التي لا يرى على الأرض منه والعلل مستعار
 من الجرام الغليظة والملا الشدة والتقل على المعتد فلا يجوز
 التمسك على اعتبارهم بأن الذي خلق السموات والأرض هو الله
 وحده وأنه بحسب ما يوزن له الخلق والشكر وإن لا يعبد معه غيره ثم قال
بالكثير لا يعلمون أن يقرهم وإذا بهوا عليه لم يشعروا عليه أن الله
هو العسى عن خال الحار من المستحق للحمد وإن تحمده وقرى بالحمد
 بالنص عطف على اسم أن وبالرفع عطف على نعم أن بها الرفع
 عطف على عمل الله معونها على لو ثبت كون لا شعرا فلا وثبت
 البحر قد وذا بسبعة أنجزا وعلى الدنيا والواو والها على معنى
 ولو أن لا شيئا فلا تلام في حال كون البحر محدثا وفي قوله البحر محدود
 ويحده على التلكلر ويجب أن يحمل هذا على الوجه الأول وقرب
 يده وعده بالنا والياء **فان قلت** كان مقتضى الكلام أن يقال ألوان
 الشجر أقلام أو البحر مراد **قلت** أعني عن ذلك ما لا بد قوله يده
 لأنه من قول هذا الدواء وأما جعل البحر لا عظم بمنزلة الدواء
 وجعل البحر السبعة مملوء فلا خلاف في نص فيه ويراد بها
 صبا لا ينقطع والمعنى ولو أن الماء استجاء لأرضه أقلام والبحر محدود
 بسبعة أنجزا وكثرت بتلك الأقلام وبذلك المراد كلمات الله ما
 نفدت كلماته ونفذت الأقلام والمراد قل لو كان البحر مرادا لكلمات
 ربي لقد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي **فان قلت** زعمت

دكر

أن قوله والبحر محدود في أحد وجهي الرفع وليس فيه خبر
 راجع إلى الجمل **قلت** كقوله وقد أخذت من الطين فوكتنا بها
 وجهت والطين مضطربا أشبه ذلك من الجواهر التي خلطها لهم
 الظرف ويحذر أن يكون المعنى وقبضها والصب للارض **فان قلت**
 لم يقل من شجرة على التوحيد وراسم الجبل الذي هو شجر
قلت أراد تفصيل الشجر لقصتها شجرة شجرة حتى لا يبقى من
 الشجر إلا واحدة لا قد برئت أقلاما **فان قلت** الكلمات جمع قلة
 والموضع موضح الكثير لا التقليل فملا قيد كلم الله **قلت** معناه
 أن كل كلمة لا شيء فكيفها البها فكيف بكلمة وعرا من عباس أنها نزلت
 جوا باليهود لما قالوا قلنا وتينا التورية وفيها كل كلمة وقيل
 أن المشركين قالوا إن هذا يعشون الوحي كلام سيئ فاعلم الله
 أن كلامه لا ينفذ وهذه الآية عند بعضهم مرفية وانزلت بعد الوحي
 وقيل بكيفية وأما أمر اليهود وقد قرئوا بقولها لرسول الله
تيلوا فيما أنزل عليكم أنا قد ألتورية به وفيها علم كل شيء أن الله عز وجل
 لا يخرج شيء حكيم لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا سقد كانه
 وحكمته لا ينفسر واحدة كلها وتبعها أي سواها في قلبية القليل
 والكثير ولما أحسن الجمع لا تتفاوت وذلك أنه أعا كانت تتفاوت
 النفس الواحدة والنفس الكثير العذر فان لو شغل شأن
 عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالج كل أن الله سمع بصير

في قوله
 والبحر محدود
 في أحد وجهي الرفع

فصل

五

321

العطر من كل ما يشبه
أف ورجل واسع العطر
رجب النجاشي
محرم

فَعَلَّ الْجَاهِلُونَ كَمَا فَعَلَ فَعَلُوا عَلَى مَذْهَبِ التَّغْوِيزِ وَبَيِّنَاتِ اللَّهِ لِسُكُونِ
الْغَيْرِ وَعَنْ مَضَلَّاتِ بَهْوٍ فِيهَا الْفِتْنَةُ وَالْكَسْرُ وَالشُّكُوكُ بِحُجَّةِ اللَّهِ
بِإِحْسَانِهِ وَدُخْنِهِ صَبَّارٌ عَلَى بِلَالِيهِ شَكُوبٌ بِنَجَائِهِ وَهَامِصٌ تَائِبٌ
الْمُؤْمِنُ فَكَانَهُ وَاللَّهِ ذَلِكَ لَا يَأْتِ لِكُلِّ مَوْفٍ يَرْتَفِعُ الْمَوْجُ وَتَتَكَلَّبُ
وَيَعْرِى مِثْلَ الظِّلِّ وَالظَّلَّةُ كَلَامٌ أَظْهَرَ مِنْ صَبْرِ الْمَدِينِ أَبَوَيْهَا
وَدَرَى كَالْظَّلَالِ حَيْثُ ظَلَمَ كَيْفَتُهُ وَقِلَالِ فَيَتَمُّ مَقْصِدُ مَوَاسِطَةِ الْكُفْرِ
وَالظُّلْمِ خَفَضَ مِنْ غُلَاوِيهِ وَأَتَزَجَّرُ بِغَضَلِ الْأَزْجَارِ أَوْ مَقْصِدُهُ الْإِخْلَاصُ
الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَحْرِ يَعْنِي أَنَّ ذَلِكَ الْإِخْلَاصُ الْحَادِثُ مِنَ الْبَحْرِ عِنْدَ
الْخَوْفِ لَا يَبْقَى إِلَّا حَيْدُ نَظَرٍ وَالْمَقْصِدُ تَقْلِيلُ نَادِرٍ وَتَوَسُّلُ مَوْفٍ قَدْ تَلَبَّثَ عَلَى
مَا عَاهَدَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَحْرِ وَالْحَدَثُ أَشْلَا الْعِذْرَ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ أَكَلْنَا مِنْ ثَمَرِهَا
وَنَبْذُلُ مِنْ ثَمَرِهَا إِلَى مَدَدِنَا كَلَامٌ بَعِيدٌ مِنْ خَيْرِ قَالٍ وَأَكَلْنَا مِنْ ثَمَرِهَا عَمِيدٌ
فَلَا تَبْقَى مِنْ ثَمَرِهَا مِنْ خَيْرٍ لَا يَجْرِي إِلَّا بِقَضَى عَنْهُ شَيْئًا وَمِنْهُ قِيلَ
مُتَضَايِ الْمَجَازِيِّ فِي الْحَدِيثِ حِدْرَةٌ بَرِيَّةٌ يَجْرِي عَنْكَ وَلَا تَجْرِي عَنْكَ
هَذَا وَفَرَدَ لَا يَجْرِي إِلَّا بِعَالِ الْخِيَارَاتِ عَنْكَ فَجَاءَ فَلَا وَالْمَعْنَى لَا يَجْرِي
بِهِ خَوْفٌ وَالْعُذْرُ وَالسَّيْطَانُ وَقِيلَ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ الْمُعْصِيَةِ الْمُضْطَرَّةُ
عَنْ سَعِيدٍ تَحْمِيهِ الْغُرَّةُ بِاللَّهِ أَنْ تَنَادَى الْحَالُ الْمُعْصِيَةِ وَفِيهِ عَلَى اللَّهِ
لِعَفْوِهِ وَقِيلَ ذِكْرُكَ لِحَسَانِكَ وَنِشَانِكَ لِنِشَانِكَ عِزَّةٌ وَفَرَدَ يَضْمًا لِحَيْزٍ
هُوَ مَضَدٌّ عَنَّا عَزُّوهُمَا جَعَلَا الْعُذْرَ عَزًّا لَكَ تَلَّ جَرَّعِيَّةً أَوْ رِيَّةً أَوْ رِيَّةً
لَهَا عَزُّوهُ فَإِنَّ قَالَتْ قَوْلُهُ وَلَا مَوْلُوهُ هُوَ جَارِعٌ عَزُّوهُ لَمْ يَشَأْ وَأَرَدَتْ

ای دیگر اخلاص مکن اخلاص
من کل وجهی که بپوشد دگر

قل المرء في الجوعه الغيم
والسهم اسم رطل والعداء
في حادته لا يفرار

أريد

في قولهم كذبت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقان
كان له ثمان مائة يوم العاصم لا يخطئ من الحسنات عشر بعد من قرأها في يوم
وتنزل منكم سورة البقرة ملكه وهي يتقون الله فليسمع وروى

بسم الله الرحمن الرحيم
أم على الخاسم السورة مبتدأ بمبتدأ ليقاب وإن جعلها بعد ذلك
المحذوف أو تقع تبدل الحجاب بانه محذوف أو مبتدأ خبر
لا ريب فيه والوجه أن يرتفع بالابتداء وخبر من رتب العالمين
ولا ريب فيه اعتراض لا يحل له والضمير فيه راجع إلى محذوف الجمله
كأنه قبل لا ريب في ذلك أي كونه مبتدأ من رتب العالمين وشهد
بوجاهته قوله أم يقولون افتراء لأن قولهم هذا طعنه في أن لا يكون
من رتب العالمين وكذلك قوله بل هو الحق من رتبكم فيه من تعذيبكم
من الله وهذا أسلوب صحيح غام أثبت أولاً أن تقريره من رتب العالمين
وأن ذلك ما لا ريب فيه ثم أضرب عن كل القول أي يقولون افتراء
لأنهم هم المحقطة الكافية بمعنى بل والهمزة انكاساً لقولهم ونجما منه
يظهر الأمر في غير الغائب عن مثل ذلك أبان منه ثم أضرب على ذلك
الحجج بأن الله الحق من رتبكم وتظهر أن تحلل العالمين المشقة بعلة
صحيحة ما معية قد احتد منها أنواع الاختلاف كقول المنكسر النظر أول
الأنفال الواجبة على الإطلاق التي لا يحد من وجوبها فكذلك من غير
عليه منها بعض ما وقع اختلاف منه فبذلك يتبين أن اختراجه من كل

خبر مبتدأ

وعند أهل السنة أول
الواجبات الأربع

ثم

ثم يعود إلى تقرير كلامه وتسميته **فان قلت** كيف نقول أن ربنا في
عقله من الله وقد أثبت ما هو في القرآن وهو قولهم افتراء **قلت**
حي لا ريب فيه أن الحق لا ريب فيه أنه نزل الله لأن ما في القرآن
ومعظمه معه لا شك عنه وهو كونه معجزاً للبشر ومثله العبد شقي
من لا ريب وأما قولهم افتراء فاما قولهم حيث مع علم من آية الله
لظهور الإعجاز له أو جاهلية قوله قبل التناقل والنظر لأنه سمع
الناس يقولون ما أنتم من رتب من قبل كقوله ما أنتم ربنا ثم وكل
أن قريشاً لم يبعث الله إليهم رسولاً قبل محمد صلى الله عليه وسلم
فان قلت فاذلهم بأنهم نزلهم بغير علمهم حجة **قلت** أما مقام الحجة
بالشرايع التي لا يردك عليها إلا بالرسالة فلا وأما قيامها بعرفة الله
وتوحيده وحكيته فنعم لأن أدلة العقل الموصلة إلى ذلك في كل زمان
لعلهم يفتنون فيه وجهان أن يكون على الشريعة من رسول الله كما
كان لعله يتذكر على الترتيب من موسى وهارون وأهل البيت وأن يستعان
لفظ الترتيب للإرادة **فان قلت** ما معنى قوله ما لكم من دونه
من رتب ولا شفيع **قلت** هو على محسن أحدها أنكم إذا جاءكم
رضاء لم تحزنوا لأنفسكم وفيها إيضاح بغيركم ولا شفيعاً يشفع لكم
والثاني أن الله وكيام الذي يتولى مصالحكم وشفيعكم أي ما حرمكم
على سبيل الجواز لأن الشفيع يبصر المشفوع له فهو كقوله ما لكم
من دونه والله من رتب ولا يدرى فافهم ذلك لم يبق لكم رتب ولا نصير

الشفيع

أن لا يدخل

معهم

۱۰۰

نحوه و القادضا الارض جنبا

خطه

جَسَنَهُ لَانَهُ مَا مِنْ شَيْءٍ اَوْ هُوَ مُرْتَبَعٌ عَلَى مَا قَضَيْتُهُ الْحَالَةَ وَارَاجَتُهُ
الْمُحْتَلِكَةُ نَجِيجُ الْخُلُوقَاتِ حَسَنَةً وَاِنْ تَعَاوَيْتَ الْحَسَنَ وَالْحَسَنَ
كَأَنَّ لِقَاءَ نَظْمَتِنَا الْاِنْسَانَ احْسَنَ تَقْوِيمٍ وَقِيلَ عَلِمَ كَيْفَ خَلَقَهُ
مِنْ قَوْلِهِ قِيَمَةُ الْمَرْءِ مَا حَسُنَ وَجَدْنَاهُ عَسَى نَعْرِفَهُ اَيَّ عَجْرَةٍ
مَعْرِفَةٍ حَسَنَةً بِحَقِّيقَتِهِ وَاتَّقَا فِي قَوْلِي خَلَقَهُ عَلَى الْبَدَلِ اَيَّ احْسَنَ
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَخَلَقَهُ عَالِمُ الْوُصُولِ كُلَّ شَيْءٍ مَلَكُهُ فَقَدْ احْسَنَهُ
بِقِيَمَتِ الرُّزْيَةِ لَسْنَا لَا نَهَا تَقْصُلُ مِنْهُ اَيَّ تَقْصُلُ مِنْهُ وَنَجِيجُ مِنْ طَلَبِهِ
وَقَوْلِهِمْ لِلْوَلَدِ سَلْبَتُهُ وَتَقْوَاهُ قَوْلُهُ احْسَنَ تَقْوِيمٍ
وَدَلَّ بِاَصْلِهِ عَلَى رُوحِ الْاِنْسَانِ عَلَى اَنَّهُ خَلَقَ عَدَدًا لَا يَعْلَمُ كَيْفَهُ
الْاَهُو كَقَوْلِهِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الْاَرْدَى كَأَنَّهُ قَالَ وَيَقْرَأُ فِيهِ
مِنْ الشَّيْءِ الَّذِي يُخَصِّصُ هَوَاهُ وَجَعَلَ فِيهِ وَقَالَ قِيلَ الْقَائِلُ
اَيَّ تَرْخُلُ وَلَوْ صَاحِبُ يَقُولُهُ فَقَدْ اسْتَدَّ اِلَيْهِمْ جَمِيعًا وَقَرَّبَ
اَلَيْهَا وَاِنَّا عَلِمْنَا لَسِتُمْ فِيهَا م وَتَوَكَّلْ وَظَلَمْنَا صِرَافًا بَارَ وَهَذَا عَلَى طَرِيقِ
بَيِّنَاتٍ لَا رَيْبَ لَاحْضَرْنَا نَقِيَمَتَهُ كَمَا يَقُولُ الْمَاءُ فِي الْبَحْرِ وَغَيْبَتِ الْاَرْضِ
بِالرُّقْنِ فِيهَا مِنْ قَوْلِهِ رَأَيْتُمْ مَضَى بَعْضُ حَلِيقَتِهِ وَقَوْلُهُ عَلَى
وَابْنِ عَسَا مِنْ رِضَى اللَّهِ عَنْهَا صَلَوَاتُنَا بِكُلِّ سَالِمٍ يَقَالُ قَدْ يَصْلُحُ
يَقُولُ قَوْلًا عَالِمًا حَزَنَهُ اللَّهُ صَلَوَاتُنَا مِنْ صَلَاتِ الْخَلْقِ وَاصْلًا ذَاتِنَا
وَقَدْ صَرَّحْنَا مِنْ حَسَنَةِ الصَّلَاةِ وَهِيَ الْاَرْضُ **فَانْ كَلِمَةً** بِمَنْ شَاءَ
اَيَّ الْفَرْقَةِ اَيَّ اَضْلَمْنَا **فَلَمْ** بِمَا كَلَّمَ عَلِيًّا اَنَا الْخَلْقُ جَدِيدٌ

سبل الموعود والبر حد يقطع والفضل المتكسر
انذاره وطارق الميعاد حلتها السعيا حرجه
مخجله فاجتبا لنا صامحا ما سها بجله رعبه بجله

انجيل يوحنا الفصل الاول

نامه

و غورد و یا چولاق حزم و نایاب

مجلس جلالت

يُخْتَرُ اَوْ يُخْتَرُ خَلْقُنَا لِقَائِهِمْ هُوَ الْوَضْعُ الْخَالِصُ مِنَ الْبُحْثِ وَنَقْلُ الْكَلِمَةِ
وَمَا وَدَّاهُ فَلَا دُرُكَ لَكُمْ بِالْإِنْشَاءِ أَصْحَابُ الْعَالَمِ هُوَ الْبَلَدُ
وَهُوَ أَمُّ كَابِرُ دُرُكٍ مَالِكُ وَفِي الْعِجَابَةِ لَا بِالْإِنْشَاءِ وَخَدَّ الْأَمْرِ
كَيْفَ خُوطِبَ بِتَوْفِيقِ كُلِّ لَوْحٍ قَبْلِ الرُّجُوعِ إِلَى رَبِّهِمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَتُحْثَرُ
الْمَسَابِقُ وَالْجَنَائِدُ وَهَذَا مَعْنَى تَقَاءِ اللَّهِ عَلَى ذِكْرِنَا وَالتَّوْفِيقِ
اسْتِغْنَاءُ النَّفْسِ وَهُوَ الرُّوحُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ
وَقَالَ الْخُرُوجُ الْإِنْفُسَ وَهُوَ أَنْ يَبْصُرَ كَلِمًا لَا يَتَكَلَّمُ بِهَا شَيْءٌ يَسْتَفِيدُ
تَوْفِيقٌ حَقٌّ مِنْ فَالِكٍ وَاسْتَوْفِيَتْهُ إِذَا اخْتَرَتْهُ وَافِيًا كَمَا لَا غَيْرَ
تَقَارُفًا لِقَوْلِهِ لَا اسْتَفْعَالٌ فِي مَوَاضِعَ مِنْهُ تَقْصِيصُهُ وَاسْتَفْعَالٌ
وَتَقْلُصُهُ وَاسْتَفْعَالُهُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مَوْتٌ لِكُلِّ الْخَلْقِ
الرَّزْقُ وَجَعَلَتْ لَهُ مِنْهَا الطَّيْفُ يَتَنَاوَلُ فِيهَا حَبِيبُ شَيْءٍ وَفِيهَا
يَتَوَفَّى وَفِيهَا أَعْلَى رُفْعًا لِلَّهِ وَفِيهَا كَلَامُ الْمَوْتِ تَرْغَاوُ الْأَرْوَاحَ
فَتُجَبِّهُ ثُمَّ تُرَاغَاوُهُ بِنَبْضِهَا وَتَوَثَّرُ بِحُزْنٍ أَنْ يَكُونَ خَطَابًا بِرَسُولٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ وَجْهَانِ أَنْ يُدْرِكَ بِهِ الْحَقُّ كَأَنَّهُ قَالَ
وَلَيْتَ تَرَى كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَخْفِ لَوْ تَنَظَّرْتَ إِلَيْهَا وَالتَّقِي
لِرَسُولِ اللَّهِ كَأَنَّ الْمُنْتَزِعِي لَهُ فِي لَعَلِّهِمْ يَهْتَدُونَ لِأَنَّهُ تَجَرَّعَ مِنْهُمْ
الْغَضَبُ مِنْ عَدَاوَتِهِمْ وَضَرَبَهُمْ فَعَجَلَ اللَّهُ لَهُ نَتْنِي أَنْ يَرَاهُمْ عَلَى
كُلِّ لَصْفَةٍ الْفَطِيغَةِ مِنَ الْجَهَنَّمَ وَالْخُرُوجُ الْإِنْفُسَ لِيَشْفَى بِهِمْ وَأَنْ يَكُونَ
لَوْلَا تَسْلِيحُهُ تَرْجُوهُنَّ وَهُوَ لَوْلَا يَتَأَمَّلُ فُطَيْعًا الْإِبْرَارِ

يلتقيان

أَشْيَءٌ جَالٍ تَرَى وَجْهًا أَنْ يَحَاطَبَ بِهِ كُلَّ أَحَدٍ كَمَا تَقُولُ فَلَا يَتَمَنَّاهُ أَنْ يَكُونَ
أَهْلًا لَهُ وَأَلْأَحْسَنُ إِلَيْهِ أَسَاءَ الْفِكَرِ فَلَا تَرْتَدُّ بِهِ بِحَاطَبٍ بِجَنِينِهِ وَكَأَنَّهُ
قُلْتُ الْكَلِمَ وَأَنَا أَحْسَنُ إِلَيْهِ وَلَوْ أَدَا كَلَامُهَا الْمَوْضِعُ وَأَنَا جَارُ ذَلِكَ
لَا تَلْمِزُ فَيَنْتَقِصُ مِنَ اللَّهِ بِهَيْئَةِ الْمَوْجُودِ الْمُقْطُوعِ بِهِ وَتَحْقِيقِهِ وَلَا يَقْدَرُ لِمَنْ
مَا يَتَأَمَّلُ كَأَنَّهُ قَدْ تَرَى وَجْهًا مِنْكُمْ الْمَرْوِيَّةُ وَأَذْطَرُّوهُ لَمْ يَسْتَعِينُوا
بِقَوْلِهِمْ رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَسَمِعْنَا قَوْلَ يَغَاثُونَ بَعْنِي ابْصُرْنَا صِدْقٌ وَعَدٌ
وَوَعْدٌ كَرَّمَ سَمْعَنَا مِنْكَ تَصَدَّقُوا رُسُلَكُمْ لَوْ كُنَّا عَمِيًّا وَصَفًا فَأَبْصُرْنَا سَمْعًا
فَارْجِعْنَا إِلَى الرَّجْعَةِ الْخَالِدِيَّةِ لَا تَبْنِي كُلَّ شَيْءٍ هَلَا عَلَى طَرَفِ
الْخَلْقِ وَالْقَسْرِ وَكُنَّا بَيْنَنَا الْأَمْنَى عَلَى الْخِيَارِ وَدُونَ الْأَضْطَرَّ
وَأَسْتَقْبِرُوا الْعَمَى عَلَى الْهَدَى فَحَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَدْلِ عَلَى أَهْلِ الْعَمَى
دُونَ الْبَصَرِ الْأَتَرَى الْخَطَا عَقِبَهُ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ فَذُقُوا عَمَانِيَّتِهِمْ فَجَعَلَ
ذَوُقُوا الْعَذَابَ يَتَبَجَّعُ فَعَلَهُمْ مِنْ سَبَابِ الْعَاقِبَةِ وَقَوْلُهُ الْفِكَرُ فِيهَا
وَتَرْكُهَا لَا اسْتَعْدَادَ لَهَا وَالْمَرَادُ بِالْإِسْبَانِ خِلَافُ التَّوَكُّلِ بِمَعْنَى أَنَّ الْأَهْلَكَ
فِي الشَّهَوَاتِ أَذْهَبَكُمْ وَأَهْلَكُمْ عَنْ تَذَكُّرِ الْعَاقِبَةِ وَسَلَطَ عَلَيْهِمْ نِسْيَانُهَا
فَقَالَ الْعَاسِيَانِ كُمْ عَلَى الْمَقَابِلَةِ إِذَا جَازَيْنَاكُمْ جَزَاءَ نِسْيَانِكُمْ وَقِيلَ
هُوَ عَقُوبُ التَّذَكُّرِ إِذْ تَرَكْتُمْ الْفِكَرَ فِي الْعَاقِبَةِ فَتَرَكْنَاكُمْ مِنَ الرَّجْعَةِ
وَفِي سَبِيلِنَا وَقَوْلُهُ أَنَا نَسِيَانُكُمْ وَبِنَا الْفَعْلُ عَلَوَانُ وَأَسْمَاهَا تَشْدِيدُ
فِي الْأَسْقَامِ مِنْهُمْ وَالْمَعْنَى فَذُقُوا هَذَا إِلَى طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تَكْثِيرُ الدُّوَسِ
وَالْجَزَى وَالْغَمُ بِسَبَبِ نِسْيَانِ الْإِقَاءِ وَذَوُقُوا الْعَذَابَ الْخَالِدَ

وَمِنْ ذَلِكَ السَّجَلِ

في جهنم بسبب ما علمتم على احوالها
اي وعظمت شدة عقابها فواضعها لله وخشوعها وشكرها على ما رزقهم الله
من الاسلام وسبحوا بحمد ربهم ونزهوا الله عن نسبة القبايح اليه
واشوا عليه جامد زكاهم لا يستكبرون كما يفعل من يضمر مستكبرا
كان لا يصدقها ومثله قوله ان الذين افوا العلم من قبله اذا قيل لهم
عليهم تحذرون للاذقان بعدا ويقولون ربنا انما نبي يفتق ويتبعه
عن الفرض وواضح النوم داعين ربهم عابدين له لا قبل خوفهم
من سطوته وكلمتهم في حقه وهم المقيرون وعمر رسول الله صلى
عليه وسلم اذا جاع الله الاولين والآخرين يوم القامة نادى صناد
يصوت يسمع الغلغلة في كلهم سيعلم اهل الحج اليوم من اهل
الكفر ثم يخرج صناديق ليقيم الذين يتجافى في جنودهم عن المضاح فيقولون
وهم قليل ثم يخرج صناديق ليقيم الذين كانوا يحذرون الله والابساء
والضراء فيقولون هم قليل فيمنسرفون جميعا الى الجنة ثم تخرج
صناديق للناس وعرض البشر في ما كان رسول الله عنده كان انا سنا صناد
رسول الله يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الاخرة
منزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العشاء لا ينامون عنها ما اجي
على البناء للمفعول وما افعلهم على النساء للفاعل وهو الله سبحانه
ما اخفي لهم ما يقولون في حقهم وما اخفيت لهم ان الله المتكلم وعلى الله
وما يعني اي وقوله عن قرة اعين وقلة اعين والمعنى في تعظيم الشوك

سبحان

سبحان

في تفسيرها قيام العبد
من الليل وعن الحسن
رحمه الله انه التهجس وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
كانت

ثم ينادى صناديق الذين لا ملهم
بحاجة ولا داع عن كبر الله فيقولون
وهم قليل
ورضى عنهم

الذي او معني

كل من لا يتقن واحد منهم ولا ملك يقرب ولا نبي مرسل الا نبي عظيم
من القواب اذ خسر الله لا وليا واخفاه من جنح ملائكة لا يعاين الا هو
فانقذه عيونهم ولا مزيد على هذه العجوة ولا معجز وراة ما قال
جنابها كانوا يتجولون غصم اهلها المقيمين وعمر النبي صلى الله عليه
يقول الله تعالى اعدت للعباد الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر بل اظلمت عليهم على اقربته ان شئ
فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين وعن الحسن اخفي الموت غالا
في الدنيا واخفي الله لهم ما لا عين رأت ولا اذن سمعت كان مؤمنا
وكان فاسقا محولا في لفظ من ولا يستوفى محولا على المعنى بولس قوله
فاما الذين امنوا واما الذين شقوا وعقوة قوله تعالى ومنهم من سفع
اليك حق اذا حرمهم من عندك وجنات الماوى نوع من الجنان
بالعز وجل ولقد آتاه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى عندها
جنة الماوى فويلت بذلك ما دوكلا برحمة رسول الله عنه فالتقوا بها
ازواج الشهداء وقيل هم عن علي المحدث وقرى جنة الماوى
على التوحيد نزلا عطاء ما عطاهم والملائكة عطاء النازل في صانعها
قاروا الماوى بنجاءهم ومنزلهم وجنات الماوى جنة ما لهم النار
اي النار لهم مكان جنة الماوى والذين كفوا فبشرهم بجزايلهم
العدا جبالا اذ عذاب الدنيا من النار لا شر وما يجنوا به
من السنة سبع سنين وعن محمد بن محمد الله عذاب القبر والعزل الاكبر

كل من

عذاب الآخرة ان يذيقهم عذاب النار فاحتملوا ما فيها الى الآخرة
 لعلمهم فيرجعون او يمتدحون عن كفرهم ولعلمهم في الدنيا والرضوخ وطلبونه
 كقولهم فاذمنا نخل صالحا وسقيت الالة الرضوخ رجوعا كما سقيت
 ارادة القيام بما له قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة وتذكر عليه قراءة
 من قدامه يرمعون للنساء المفقول **فان قلت** من اين صح تفسير
 الرضوخ بالتوبة ولعلنا ان ارادة وانا ارادة الله شيئا كان لم يمتنع
 وتوبتهم بما لا يكلوفا الا ترى انما لو كانت مما يكلفهم يكونون ذائقين العذاب
 الاكبر **قلت** ارادة الله متعلقا بفعاله في عبادته فاذمنا ارادة
 الله شيئا من فعله كان لم يمتنع للاقتدار وخصوصا لما في الامور
 عبادهم فاما ان يذوقوها هم مختارون لها مضطرون اليها بقدرهم
 والجزاء فان ارادها وقد قسروا على حكمها فاعماله وان ارادها على
 ان يختاروها وهو عالم انهم لا يختارونها فاعمالهم بغير ذلك اختاره كما له
 يمتنع في اقتداره ان يذوقها عند طاعتك وهو لا يختارها لان
 اختياره لا يتعلق بغيره فتركها اذ لم يتعلق بغيره فتركها فتركها
 على عجزه وروحه نزلها انه شجر يزرع على من الخ طاب الى الوليد
 عقبه بزر الخ عظيم يوم يزرع كلامه تعالى له الوليد اسكت فانك سميت
 انا اسبت شيئا منك واخذت منك لسانا واحدا منك شيئا
 واشبع منك جنانا واغلا منك خشوعا الكنتيه فقال له على اسكت
 فانك فاسق فذلت عامة المؤمنين الفاسق فذلتا ولما وكل من

في قوله
 فاذمنا
 فاذمنا
 فاذمنا

شكل جلد

في قوله
 فاذمنا
 فاذمنا
 فاذمنا

في قوله

في مثل حالها وعن الحسن بن علي رضي الله عنه انه قال للوليد
 كيف تشتم عليا وقد شتم الله مؤمنه عترايات وسائر فاسقا
 ثم في قوله ثم اعرض عنك للاتباع والمعنى في الاعراض عن مثل
 هذه الايات في وضوحها وانارتها وانشارها الى سواها السبيل
 والنفوس السعادة العظمى بعد التذكر بها مستبعد في العقول
 والعدل كما تقول لصاحبك وجدت مثلك الفرسه لم يتهنها
 استبعا كما للزكه الحثارة ومنه ثم في بيت الحراسه
 لا يكشف العناء الا بخرقة يرى غمرات الموت ثم يذوقها
 استبعد ان يذوقها الموت بعد ان راها واستيقظها
 واظلم على شدتها **فان قلت** هلا قيل انما منه مستيقظون **قلت**
 لما جعله اظلم كظلم ثم توعدوا الجزاء من عاقبة فالا يتفهم منهم فقد
 دل على حاجته الاظلم النصيب لا وقت من الاقامه منهم ولو قاله
 بالظهير بعد هذه القايده القاب للجنس والظهير لقايه له
 ومعناه انا ابيننا موسى القاب مثلا اتيك من الكتاب
 ولقينا مثلا لقيناك من الوحي فلا تترك شك من انك لغيت
 مثله ولقيت نظيره كقوله فان كنت في شك مما انزلنا اليك
 فسا للمدبر يقرأ من الكتاب من قبلك وحق قوله من لقايه قوله
 وانك لئن لم تفران من لدن حكيم عليم وقوله وتخرج له يوم القيمة
 كتابا يلقاه منشورا وجعلنا الكتاب المنزل على موسى هدى لقومه

الكتاب

في قوله
 فاذمنا
 فاذمنا
 فاذمنا

وجعلناهم ائمة يهتدون لما نسئد عنهم الخ ما في التوراة من
 الله وشرايعه لصبرهم وايقانهم بالايات وكذلك جعلنا الكتاب
 المنزل اليك مدرى بنوالة ولجعلنا من امتك ائمة يهتدون مثل
 تلك الهداية لما صبرنا عليه من نصرة الدين وثبوتنا عليه واليقين
 وقيل من لقاك فهو دليله لا مشركا ويوم القيامة وقيل
 من لقاء موسى الكتاب اي يلقيه له بالرضا والقبول وقرى لما صبرنا
 وكما صبرنا اي لصبرهم عن الحرس صبروا عن الدنيا وقيل
 انا جعلنا الله التوراة هدى لى اسرائيل خاصة ولم يتجددوا
 فيها ولذا ما عتقك بفصل بينهم يقتضي فينا الحق في دينه من الخطأ
 التواضع اولم يهد للعطف على مخطوف عليه منوي من جنس
 المخطوف والاصحى لهم لا هلاكته وقوى بالنبون والياء والفاعل
 ما ذكر عليهكم اهلنا لانكم لا تتبع فاعلة لاننا لم نكن نريد
 اولم يهد لهم كثرة اهلنا القرون وهذا الكلام كما هو مضمونه
 ومعناه كقولك بعضهم لا اله الا الله الرباء والاقوال وتجوران
 تكون منه ضمنا لله بدلالة القرابة بالنون والقدوة عائد كقوله
 وقوم لوط يمشون يحيى اهل طه يمزون في متاجرهم علو ديارهم
 وبلاذهم وقوى يمشون بالشدة والجزز الدرض التي جززنا بها
 اي قطع اهل عدم الماء واما لانه رعى ما زيد لا يقال لما انزلت
 كالسباخ جزز ويذكر عليه قوله تعالى فخرج به رذعا وعرجا

انها

الحكمة

انما ارض النمر وعن حواشيها انزلت ما شاءنا من كل من الشجر انما انزلنا
 من عصفه وانفسهم من حبه وقدرنا كل ما ليا القبح المنظر والفضل
 بانك لومة من قله ربنا افترينا وكان المستوفون يقولون لئلا الله
 سيفع لنا على المنكر كن او يعق بيننا وبينهم فاذا سمع المستركون
 قالوا متى هذا القبح اى في اي وقت تكون ان كنتم صادقين انه
 لا ين يوم القبح يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين
 واعمالهم ويوم ينظرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد
 والحكر رحمة الله يوم فتح مكة **فان قلت** قدس القوا
 عن وقت القبح فكيف ينطبق هذا الكلام جوابا على سؤالك **قلت**
 كان غرضهم في السؤال عن وقت القبح استنجادهم على وجه
 التذريب والاشتماء فاجيبوا به ولا تستعجلوا عرو من غرضهم
 في السؤال فقتلهم لا يستعجلوا به ولا تستعجلوا دكاؤكم وقد
 عظمت في ذلك اليوم وانتم فلم ينفعكم الايمان فاستنظروا في
 اهل العذاب فلم تنظروا **فان قلت** من نصرت بيوم القبح
 او يوم بدر كيف نستعمل على نفسه ان لا يفهم الايمان وقد
 نفع الظلفاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر **قلت** المراد المقبولين
 منهم لا ينفعهم ايمانهم حال المعركة لا ينفع فرعون امانه عند
 انزال العتق وانتظروا النصرة عليهم وهلاكهم ايم منظرهم
 بفتح الصلاء ومعناه وانتظروا هلاكهم فانهم احياء ياب ينتظر هلاكهم

الحكمة

الحكمة

على حسب ما

انما انزلنا من عصفه
 على ما هو عليه
 فترى انما انزلنا من عصفه
 فترى انما انزلنا من عصفه

يعني انهم ما يكونون لا محالة او واستظروا ذلك فان لم يكن الله تعالى يقدر
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم من قدام لم تغفل وتبارك الذي
بيده الملك اعطى من لا جبر كانا اخي لثبلة القدر وقال من قدام
الم فترى بينه لم يدخل الشيطان بينه بل الله ايام
سورة الاحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
عزير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد سورة الاحزاب قلت
لانا وسبعين آية قال في الذي علف به اقرى كعب ان كانت لتغفل
سورة البقر او اقول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخه اذا
زينا فان جوهها البنية نكالا من الله والله عزير حكيم اراد ان يرضى الله
ان ذلك من حيلة ما نسخ من القدر اتفاقا ما يحكم لذلك الزيادة كانت في
صحيحة بيت عائشة رضي الله عنها فاكلتها الدراجن في ذلك ليعاد الملائكة
والروافض جعل ذلك ما لم يكن في الرسول في قوله يا ايها النبي اتق الله يا ايها النبي
لم تحرم ما لها الرسول يابح ما انزل الله في تركه ما سمع كما قالوا احم يا حملاي
يا عيسى يا داود كرام الله وتشرىها ورتبها في حله وثوبها بفضلها **فان قلت**
ان لم يفتح اسمع في النزل فقد اوقع في الاخبار في قوله محمد رسول الله و
محمد الارسل **قلت** ذكر الله لتعلم الناس بانه رسول الله وتعلم ان
يؤمنوا ويؤمنوا به فلا نقاوت بين النزل والايثار لا ترى الى عالم
يقصد به التعلم والتفكير من الاخبار كيف ذكرهم فهو ما ذكره في النزل

المراد من قوله صلى الله عليه وسلم

لله

لقد جاءكم رسول من انفسكم وقال الرسول يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
اسوه حسنه والله ورسوله احق ان ترضوه النبي اذ طمأن من
من انفسهم الى الله وطلائكه يضلون على النبي ولو كان يؤمنوا بالله
والنبي اتقوا الله واطقت على انت عليه من القوي واثبت عليه
وارد منه وذلك لاختلاف القوي لا يبلغ اخره ولا يطغ الكافرين
والمنافقين لا يساعدهم على شيء واعتدلت رأيا ولا مشورة وجابهم
واخذ من منهم فانهم اغلوا الله واعلاء المؤمنين لا يؤمنوا ولا المظان
والمضادة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى
المدينة وكان تحت اسلام اليهود وقرنطه والمضير وبني قينقاع
وقد بايعه فاش منهم على النفاق وكان يلين لهم جانبه ويكون صغيرهم
وكبيرهم واذا اتوا منهم فيجبوا ولا عنه وكان يسمع منهم فتركت
روى عن ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن الخضر ابا الاعور
السائي قلموا عليه في المواضع التي كانت بينه وبينهم وقام معهم
عند الله ابراهيم ومحب بن قشير والجذ بن قشير فقالوا لرسول الله
ان نضركم اهلنا وقلنا ما سفع وسفع ودرعك ودرعك فشؤ ذلك على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهو ايقام فتركت
الاحق الله في نقل العهد وبدا المواضع ولا يطغ الكافرين من اهل
مكة والمنافقين من اهل المدينة فما طلبوا اليك وروى لاهل مكة دعوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق من غير دينه ويخطون بشرط اهلهم

ولا تقتلهم

على النفاق حاله في دعوا
في طلبهم ما

المراد

وَأَنْ يَرْوِيَهُ سَلْبِيَّةُ بِنْتُ أَبِي رَيْحَةَ بَنَتْهُ وَخَوَفَهُ مَا يَقُولُ الْمَرْبِيَةِ أَنْ
يَقُولُونَ أَلَمْ يَرْجِعْ فَنَزَلَتْ أَنْ أَلَّهِ كَانِ عَلَيْهِ الصَّوَابُ مِنْ أَعْطَاءِ
وَالْمَصْلَحَةُ مِنَ الْمُسَدَّةِ كُلِّهَا لِيَعْلَمَ شَيْئًا وَلَدِيًّا مَرَبِّهِ الْأَبْدَانِ الْمَكِيدِ وَالْبَاقِ
مَا يُوْحِي الْكَلَامُ تَرْكَ طَاعَةِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَغَيْرِ ذَلِكَ أَنْ أَلَّهِ الَّذِي
يُوْحِي الْكَلَامَ خَيْرًا تَعَالَوْنَ فَيُوْحِي إِلَيْكُمْ نَصَاحًا بِهِ أَعْمَالَكُمْ فَلَا حَاجَةَ بَيْنَكُمْ
إِلَى اسْتِغْنَاءٍ مِنَ الْكُفْرِ وَتَعَرَّيْ عَنِ عِبَادَةِ بِلَدِيَاكُمْ لِيَعْلَمَ الْمُنَافِقُونَ
مَنْ كَذَبَهُمْ كَلَّمَ وَفَكَرَهُمْ بَلَّمَ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَأَسْتَدِمْ تَرْكُ اللَّهِ إِلَيْهِ دَكْلُهُ إِلَى
تَرْبِيَةٍ وَكَلَامًا يُطَاوُكُ كَوْلًا إِلَيْهِ كَلَامِي مَا جَعَلَ اللَّهُ قَلْبِي عَنْ خَوْفٍ
وَلَا دَوَاجِيَةٍ وَأَوْصِيَةً فِي أَمْوَالِهِ وَلَا بَقْوَةً وَدَعْوَةً عَنْ رَجُلٍ وَالْمَعْنَى أَنْ أَلَّهِ
سَجَابِهِ كَامٍ يَرِيءُ كَلِمَةً أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهَا قَلْبِي لَكِنَّهُ لِيَجْعَلَ مَا أَنْ يَفْعَلَ
بِأَخْرَجَهَا مِنْهَا لِيَفْعَلَ مَا يَفْعَلُ الْفَالِقُ لَوْجٍ فَأَخْرَجَهَا فَضْلَةً غَيْرَ
مُتَنَاجٍ إِلَيْهَا وَإِمَا أَنْ يَفْعَلَ مَا يَفْعَلُ غَيْرَ مَا يَفْعَلُ يَكُلُّ فَرَكْلُ يُوْدِي إِلَى الْخَطِّافِ
الْمُجَلَّةِ بَلْ كَوْنُهُ مُرِيدًا كَانَتْهَا عَالِمًا طَانًا مُوقِفًا شَاكَا فِي خَالِيَةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ تَرَأِهَا
أَنْ يَكُونَ طَلَاةَ الْوَاحِدَةِ أَنَا لِرَجُلٍ زَوْجًا لَهُ لِأَنَّ الْأَمَّ مَحْرُومَةٌ عَنْ فَوْطَانِهَا
الْجَنَاحِ الذَّلَالَةِ الرَّوْجَةِ مُسْتَحْرَمَةٌ مُتَصَرِّفٌ فِيهَا مَا لَا يَسْتَفْرِشُ عَنْ غَيْرِهِ
كَامِلُ مَلُوكِهِ وَهَذَا حَالُنَا غَيْرَ قِيَانٍ وَأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ الْوَاحِدَ دَعَا لِرَجُلٍ
وَأَبْنَاهُ لِأَنَّ الْبَنِيَّ إِصْلَافُهُ فِي السَّبَبِ وَغَرَابَةُ فِيهِ وَالرَّغْوَةُ الْإِصْطَافِ
عَارِضٌ لِلتَّسْمِيَةِ لَا غَيْرُ وَلَا يَجْمَعُ فِي الشَّيْءِ الْوَاحِدَ أَنْ يَكُونَ لِصِيْلٍ غَيْرِ
أَصِيلٍ هَذَا مَثَلُ حُرِّيَّةِ اللَّهِ وَبَرِّهِ حُرِّيَّةً وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ كُلِّ نَبِيٍّ

صغيرا

صغيرا وكانت العرب في جاليها تتعارفون ويتسابقون فاشترته
حكيم بن خزام لبعته مَرْغِيَةً فَلَا تَرَوْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَبْنَاهُ لَهُ وَكَلْبِيَّةُ ابْنُوه وَعَنْهُ غَيْرُ فَاخْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ فَاغْنَمَهُ وَكَانَ قَوْلُهُ
يَقُولُونَ زَيْدٌ مِنْ عَمْرِو بْنِ الْعَدِيِّ وَهَذَا هُوَ الْأَمُّ وَقَوْلُهُ مَا كَانَ مِنْ عَمْرِو
أَيُّهَا أَحَدٌ مِنْ رِبَاكُم وَقِيلَ كَانَ أَبُو مَعِيٍّ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ الْحَرَبِ
وَأَرْوَاهُ فَيَا لَيْلَهُ ذَا الْقَلْبِ مَرْوِيٍّ وَكَلْبِيَّةُ ابْنُ سَيْدِ الْفَرَسِ
وَكَانَ يَقُولُ لِرَجُلٍ قَلْبِي بِرَأْفَةٍ مَا جَرَّهَا أَكْثَرَ مَا يَقَعُ عَمْرُو عَلَى لَبِّهِ
أَنْ يَرْوِيَهُ يَوْمَ بَدْرٍ فَرَبَابُ سَيْبِيَانٍ وَهُوَ مُعَلَّقٌ بِأَجْرِي تَعْلِيْقُهُ بِيَدِهِ وَالْأُخْرَى
فِي رَجُلِهِ قَالَتْ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ قَتْلِهِمْ مَا بَيْنَ مَقْتُولٍ وَهَارِبٍ قَالَتْ
مَا بَالُ الْهَرِيِّ يَحْلِقُكَ رَجُلًا لَمْ يَدْرِكْ فَقَالَ طَلَبْتُ الْأَنْهَارَ فَرَجَعْتُ
فَاكْرَمَ اللَّهُ قَوْلَهُ وَصَرَفَهُ مَثَلًا لِلظَّهَارِ وَالنَّبِيِّ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ
الْمُنَافِقُونَ يَقُولُونَ لِحُجْرٍ قَلْبَانٍ فَالْكَفَمُ اللَّهُ وَقَبْلُ سَمَاعٍ صَلَوَتُهُ
قَالَتْ الْيَهُودُ لَهُ قَلْبَانِ قَلْبٌ مَعَ أَصْحَابِهِ وَقَلْبٌ مَعَكُمْ وَعَمْرُو الْحَرْبِ
نَزَلَتْ فِي لَدَا الْوَاحِدِ يَقُولُ نَفْسِي تَأْتِي وَنَفْسِي تَهْجُو وَالنَّبِيُّ
فِي رَجُلٍ لَدَا صَالٍ مِنَ الْأَسْتَحْدَافَةِ عَلَى قَلْبِي تَاكِيدًا لِمَا قَصَدَ الْمُنَافِقُ
كَانَهُ قَالًا جَعَلَ اللَّهُ لِأَمَّةِ الرِّجَالِ لَدَا الْوَاحِدِ مِنْهُمْ قَلْبًا لِلتَّبَعَةِ وَجَعَلَ
قُلُوبَ قُلُوبٍ أَيُّ قَائِدَةٍ فِي ذِكْرِ الْخَوْفِ **قُلُوبُ** الْقَائِدَةِ فِيهِمَا الْقَائِدِينَ
فِي قَوْلِهِ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ وَذَلِكَ طَائِعٌ لِلِسَامِعِ مِنْ رِجَالِهِ
الْقُصُورُ وَالْقُلُوبُ الَّتِي لَدَا الْوَاحِدِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ تَسْمَعُ بِهِ صَوْرَ لِنَفْسِهِ جَوْفًا

الْوَالِدُ الْمَشَارِفُ

تعالى
من كلامه

يشتمل على قليل فكذا شتم الملائكة والقرى الملائكية وهن
مكسورة من الملائكة ساكنة بعد الفسق ونظائر من ظاهر
ونظائر من ظاهر يعقظون ونظائر من ظاهر يعقظون
معنى عاقد نظائر من ظاهر يعقظون من الظهور ومعنى ظاهر
من المراتب قالها انت على كذا في وعقود العباد من الظن
لن الحزم اذا قال اليك في الظاهر اذا قال في حقك لغير
فان قلت فما وجه تعديه واحتماله من **قلت** كان الظاهر اطلاقا
عند اهل الجاهلية فكانوا يسمون المظاهير منها كما يسمون
المطلقة فكان قولهم تظاهر منها يعقظون بها عندها جهة الظاهر
منها تجرد منها وظاهر منها جاز منها وظاهر منها وجنس منها
ظن منها ونظيره الى من اثنائه لما ضمن معنى الشاعرة عن
عمره والافان اخله الذي هو معنى حلف وانتم ليس هذا الحكمة
فان قلت ما معنى قولهم انت كذا في **قلت** ارادوا ان يقولوا
انت على حزم كيقولون في كذا عن البطر بالظن لئلا يذكر في البطن
الذي ذكره في الفرج وانما جعلوا الكناية عن البطن بالظن
لانهم عمود البطن ومنه حديث عمر بن الخطاب به احدثهم على عمود
بطنه اراد على طرس ووجه آخر ان يقال امارة وظهرها الى السماء
كان نحو عندهم محظوظ وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيت المرأة
ووجهها الى الخاء وضجاء الولد اجول في هذا المعلق منهم الى العليق

المراد بالظن هو الظاهر والظاهر هو الباطن
والمراد بالظن هو الظاهر والظاهر هو الباطن

ما هو

تعالى

في عدم امتناعه عليه شبهتها بالظن لم يقع بكثرة حتى جعله ظاهرا
فلم يترك **فان قلت** الرعي في غير معقظون وهو الذي يدعى
وكذا قاله جمع على افعال وبانه ما كان منه بمعنى فاعل كقوله في
وسقني واشقياء ولا يكون ذلك نحو ربي وسمي **قلت** ان شدة زده
عن القياس كشد زده الله والسر والظن في ذلك التشبيه اللطيف
ذلكم السبب وهو قولكم يا فواكه هذا ابني لا غير من غير ان يواظبه
اعتقاد الصحة وكونه حقا والله عز وجل لا يقول الا ما هو حق ظاهر
وباطنه ولا يهدي الا سبيلا الحق في قال ما هو الحق ويهدي الى طهو
سبيل الحق وهو قوله ادعوه لآبائهم هو الاصل الذي في القسط
والعدل في فضل هذه البطر وفضلها من الحسب والفضيلة ما لا يعنى
على عالم بطرق المظن وقراء فائدة وهو الذي يهدي الى سبيل
كان الرجل في الجاهلية اذا اتجه الى الرجل وطرفه صفة الحسب
رجعه الى ضبط الذكر من اولاده من قبله وكان ينسب اليه
فيقال فلان بن فلان فان **تعالى** انتم اباء وتلقبوا بهم اليهم هم اخوانكم
في الدين والولاية فيه ما تجدون في حال الجز عطف على ما اخطأتم
وتجوز ان يكون مرتفعاً على التبدل والحوادث وتبدل وكما تسمى
فلو كان فيه الجناح والمعنى انتم عليكم فيا فاعلمتم من ذلك عطف
جاهل من قبله وروايتكم لكانتم فيما تجدون بعد انتم اولادكم عليكم
اذا قلتم لولد غيركم يا بني على سبيل الخطاء وسبق الى السان وكل من اخطأ

مثل

ويبين ان هذا هو لا يابى

له مثل

السبب

والمراد بالظن هو الظاهر والظاهر هو الباطن

متعدي وبعده ان يواد العفو عن الخطاء دون العمد على طريق العمد كقوله
 ما اخطى عليكم الخطاء وكما اخطى عليكم العمد وقوله وضع عن اخطى
 والنسيان ما اكرهوا عليه ثم تنازل في قوله خطاء النبي **قلت** نعم
 فادا وجب النبي فما حكمه **قلت** اذا كان النبي مجهول النسب فاضح
 سيما من النبي ثبت نسبة منه وان كان عملا له عتق مع نبوه النسب
 وان كان لا يولد مثله لثبته لم يثبت النسب ولكنه يعنى عند اصفه
 وعند صاحبه لا يعنى واما المهر والنسب فلا يثبت نسبة بالنسب
 وان كان عبدا عتق وكان الله عفو له رجما لعفو عن الخطاء والعمر
 اذا تاب العبد النبي اول المؤمنين على كل شئ من امور الدنيا
 والدنيا من انفسهم ولهذا اطلق ولم يقيده بعب ان يكون عليهم اجرت
 اليهم من انفسهم وحكمه انفسهم من حكمها وحكمه ان يكون لهم من صفوها
 وشققهم عليه اقدم من شققهم عليها وان يبدلوا دونه ويجعلوها
 فدأه اذا اعطى خطبة وقأه اذا القى خطبة وان لا يبيحوا
 ما نزعوا من اليه نفوسهم ولا يصرفه عنه ويبيعوا كل ما دارعاهم
 اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفه عنه لان كل ما دعا اليه فهو
 ارشاد لهم المسلك المجاه والمفقر سبعا دة النار وروى ما صرفه عنه
 فاضح يحرم للنبي ما يشرى به من الشفاة وعزائنا والنا والى
 وهو اولهم على صفاته اؤتموا واعطى عليهم وانفع لهم وكقوله
 المؤمنين روف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا انا

الاعمال الحسنة
 من كاد
 التوكل ما وصفت بها

اوليه

اوليه الدنيا والآخرة اقرنا ان شئتم النبي اول المؤمنين من انفسهم
 فانما مؤمنين على كل من ترك ما لا يغيره عصبته من كل قول وان ترك لنا اوضاعا
 فالحق في قوله ابن مسعود رضي الله عنه النبي اول المؤمنين من انفسهم
 وهو ايت لهم وقال مجاهد كل من فينا ائمة ولز كل من المؤمنين
 اخوة لان النبي صلى الله عليه وسلم ائمة في اليوم في الدنيا والآخرة ائمة في
 الدنيا والآخرة في بعض الاحكام وهو وجوب تعظيمه من وجهين من وجهين
 كما جرت فاما الله تعالى ولا ان تكونوا اوجه من بعده ابداء من فاقوا
 ذلك من ترك الاحكام ولز كل من تعظموا رضي الله عنهم السان ائمة
 النساء تعظموا لئلا تكون ائمة الرجال المؤمنين محراب عليهم كغير
 ائمة لهم والربيد على كل من هذا المحرم لا يتعدا الحياتة ولز كل من
 لمن سائر احكام الامهات كان المسلمين في صدر الاسلام يقولون
 بالولاية في الدنيا والآخرة لانا القادة لا كانت يبا لك فلو لم يقوم
 باسمهم لهم في الصفقات ثم شفع ذلك طارعا الاسلام وعزاه له وجعل
 التوارث بحق القرابة في كتاب الله في اللوح او في ارجاء الله الى نبيه
 وهو من الآية افي آية التوارث او في فرض الله كقوله كتابا الله
 عليكم من المؤمنين والمهاجرين فيكون بيننا لا وطى الاحكام الى
 الاقرباء من هؤلاء بعضهم اول ما يورث بعضا منها الا جانب وجود
 ان يكون له بعدا لغاية اولا وطى الاحكام بحق القرابة اول ما يورث من
 بحق الولاية في الدنيا والآخرة فيكون المهاجرين **فان قلتم** استثنى

واحد من

اشار الى ما في الاسن
 وهو نسخ الميراث ما جرت
 واخواته

استدرك الله الطوائف كلها المبررات والحقائق
بما فيها من الخير والبر والحقائق

استدرك الله الطوائف كلها
بما فيها من الخير والبر

قلت من اتم العامة معقول النفع والاحسان استولى القريب اولى
من الاحق الا ان الوصية بمنزلة اخوة منه كل نفع من منافع ودية
وهذه وصدة وعنده ذلك الا ان الوصية والامانة على المعز والوصية
لانه لا وصية لوارث وعقوبة تفعل بالجلالة في معنى تصدقوا وتزكوا
والامانة لا ولياء المؤمنين والامانة جود للولاية في الزكوة كل امانة
الحا ذكر في الاتيين جميعا وتسيرا الكتاب ما ترائنا والجلد مستانقة
كالخاتمة لما ذكر من الاحكام واذا ذكر حين اخذنا من النبيين جميعا بيان
تبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم ومنه خصوصاً من نوح و
ابراهيم وموسى وعيسى وانما فعلنا ذلك لئلا الله يوم القيامة عند
توحيده لا يشهدا المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ونفخ به من جلد
من اشهدهم على انفسهم الميث بربكم قالوا بل عن صدقهم عهدهم
وشهادتهم فيشهد عليهم الامانة بانهم صدقوا عهدهم وشهادتهم
وكافوا مؤمنين لا يشهدوا الصدقين الا بآياتهم عن نصرتهم لان
من قال الصادق صدقت كان صادقا في قوله او ليس الا بآيات
ما الذي اقامتهم به ايمانهم وناوينا ولم يمسكنا الرسالة فكتب الكافرونهم
كقولها انت قلت للناس اتخذوني قايما للدين من دون الله
قال قلت لم تقدم رسول الله على نوح ثم بعد **قلت** هذا
العظمى لينا ونصيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم وكونهم فلان
مفضلوا الله عليه ولم افضلوا المعصين فقدم عليهم لبيان انما افاضهم

ولولا

احسن من الاله

ولولا ذلك لتقدم من تقدمه بزمانه **قال قلت** تقدم عليه نوح فما الية
التي هي اتم وهي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وانما اوتينا
الكلام في تقدم غيره **قلت** مورد هذه الآية على طريقة خلاف
طريقه فكل ذلك ان الله عز وجل انا اوردنا الوصف في نوح والرسالة
بالاحسان والاستقامة فكأنه شرع كلهم الذين الاصيل الذي بعث عليه
نوح في العهد القديم وبعث عليه محمد طام الانبياء في العهد الحديث
وبعث عليه من توشط بينهما قاسم النبياء المشاهير **قال قلت**
فما ارادنا لميتا في الغلط **قلت** اراد به ذلك المشايخ بعينه معناه
واخذنا منهم بذلك المشايخ عينا فغلطوا والغلط اشتعارة من غلط
الاجسام والارادة عظم المتناق ولاله شافه في باب وقيل المشايخ الغلط
الذين بالله على الوفاء بما جملوا **فان قلت** علام عطف قوله واعدا
للكافرين عن الامانة **قلت** على اخذنا من النبيين لا انما المعنى ان الله
اكد على ما دل عليه لئلا الصادقين كانه قال فاناب المؤمنين
واعدا للكافرين اذ كانوا ما انعم الله به عليكم يوم الاختلاف وهو يوم الخندق
اذ جاتكم جيوشهم الاختلاف فادرس الله عليهم روح الصبا فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا واقتلت علنا البربر وجنوحا
لم تروها وهم الملايكة وكانوا القابض الله عليهم صبا باردة
في ليلة مشافيه واخصهم وسيفيت التراب في وجوههم وامر الملايكة
تقتلهم لا وقاد وقطعت الاطياب والبربر كفا في القرون

الذين هم الكافرون

على

فانما اراد

انما اراد انما اراد انما اراد

استدرك الله الطوائف كلها
بما فيها من الخير والبر

استدرك الله الطوائف كلها
بما فيها من الخير والبر

واجت انجيل بعضه بعض وقد في قلوبهم الرعب ولكن في الملوك
 في جوارب عسكرهم فقالوا ليه بن خويلد الاسدي اما نحن فقد بولنا
 بالتحقيق القاء الجاه ما نعرفه من غيرتنا ان يحسن مع رسول الله
 ما قبلهم صوب الخندق على الحارفة اسناد عليه بذلك تسللنا القاروق
 فقال الله عنه قد خرج في تلكه الا في من اهل من ضرب معسكره
 واخذت بينه وبين القوم وامر بالانذار والنساء فز في حلقه الاطام
 واستند الحق في ظهور المؤمنين كل ظن في النفاق من الما فبين
 حتى قال معيت بن قيس كان محمد بعدنا كقول كسرى في قصيد لا تقدر
 ان تذهب الى الغايط وكانت قد رشت قد اميلت في عسكر الا في
 من الاجابيش في كنانة واهل قحامة وقايمهم ابو سفيان وخرج
 عطفان في الولا فرباعهم من اهل نجد فاندفع غيثة في حوض
 وعامر بن الطفيل في هوازن وقامهم اليهود من قريظة والتخضير
 ومضوا على القريظة فبين من شهر لا حرك فيهم الا لئلا في
 بالتيك الجاهة حتى انزل الله النصر يقول قريظتنا واليا في قريظ
 من اهل الولا في من المشرق في قريظ عطفان ومن اشفاكم من اسير
 الولا من قبل المغرب قريظ في قريظا وقالوا سنكون حلة واحدة
 حق نشأ صا في ذلك العيت الابصار ما لت عن سبها ومنسويك
 نظرها حين وسفوحا في كل عركت عن كل شيء فلم تلتفت الا
 الرعد في لشددة الرزع المجرة واسل الغلظة وهو شئ الخلقوم

في يوم الجمعة
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٠٩٧

في يوم الجمعة
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٠٩٧

من خلد الطعام والشراب قالوا اذا انتفت البرية من شدة الفزع
 او الغضب او العج الشديد ربت وارتفع القلب ما ارتفعها الى
 رأس الخنجر ومن قبل الخنجر انتفع شجرة ويجوز ان يكون ذلك حلا
 في اضطراب القلوب ووجعها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة ونطقوا بالله
 الظن في خطاب للذين استولوا منهم الثابت القلوب والاقبال
 والضيق القلوب الذين علم حروف المناقروا للذين ابوا
 الايمان الذبا لستهم فطنوا لولون الله انه يعيهم ويفتقهم فخالوا
 الذلل وضعف الايمان اما الاخرى فظنوا بالله ما على عنهم
 وعن الحسن ظنوا ظنونا غلظة ظن الما فيقول ان الما يستأخرون
 ومن المؤمنين انهم يظنون وقرى الظن في غير الفزع الوصل
 والوقوف هو القياس ويزادة الفزع الوقف والادعاء الفاعلة
 كان ادعاء الفاعية من طلبة اللوم عاين والعتابا وكذلك
 الرسول والسيما وقرى بزيادة الوصل ايضا جرد له في
 الوقف قال ابو عبيد وهو كذا في الامام بايع وعمر بن عمرو
 اظام زابو الزلوا وقرى في الزا بالفتح والمعنى اني الخو والعتاب
 اشدا لارعا في الاعز ولا في قائله معيت حنن في الاختلاف
 واليعز في عدي في فاروق الروم احدثنا لا يقدروا ان يبدروا قريظا
 ما هذا الا وعز عرو وطاية منهم هم اوسر في قريظ وعز في قريظ
 رايه وعمر السدي عبد الله بن ابي حنيفة في قريظ اسم الحارفة

القوم

الامام محمد بن الحنفية

وقيل ارض و تحت المدينه ناحية منها لا مقام كان قري من الميم
 وقيل ارض اقله كان كالم ههنا ولا مكان تقومون فيه او يقعون فارجعوا
 الى المدينه ام يوم بالهروب عن عسكر رسول الله وقيل قالوا لهم
 ارجعوا انما لا والله شملوا غللا الا فليست يثربكم كما كان
 قري عورة يسكنون الميم وكسها قال عورة الخلاء العورة
 ذات العورة يقال عورا المكان عورا اذا بدا فيه خلل عافيه
 العذر السارق عورا ان تكون عورة خفيف عورة اعتذر
 ان يبيوتهم معرضة للعدو فليست السارق لانها عند عورة ولا
 محصنة فاستادقوه ليحفظوها ثم يرجعوا اليه فالكذب الله
 بانهم لا يخافون ذلك وانما يدورون الفزار ولو دخلت عليهم
 المدينه وقيل يبيوتهم من فوق كل دخلت على فلان داره
 من انظارها من جدرانها يبرر ولو دخلت هذه العساكر المحمية
 التي يقررون عوقا منها هربتهم ويبيوتهم من فوق جبالها وانما
 على اهلها لهم واؤلادهم ياهبين ابين عساكرهم وكل الفزع وتلك
 الرجعة الفسقة الى البردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المؤمنين
 لا تؤمنها لجاؤها ومعلوها وقري لانها لا تعطوها وما تلبسوا بها
 اعطاهم الا يسئل بها يكون العواك في الجوات عن غير توقيف
 او كما يبتلى بالحرشه بعد ابدانهم التيسر فان الله يهلكهم وانهم
 انهم يتعطلونك باعوان يبيوتهم ويحيون في غيرهم عن نصره رسول الله

والمرسلين

والمؤمنين عن مخافة الاختراب الذين هلكوا وهم صغار وعجائز
 الاختراب كما لو كسوا عليهم ارضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر
 وقيل لهم كونوا على المنابر فساد عوا اليه وما تعلموا بشيء وما
 كمال الملقينهم الاسلام وثقة بغضهم لاهله وديارهم الكفر
 وثما لكم جزية عن ان عا سر رضى الله عنه عاهدوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لثقة العقبة ان يعهوه بما يعهون منه انفسهم
 وقيل ان قوم غابوا عن يدر فقالوا لير شهدنا الله قالا لا نقابل
 وعن محمد بن اسحاق عاهدوا يوم اجدان لا يقيموا بعد ما نزلوا
 ما نزل الله فلامطوا ما مقتضى حق يوقيه لير ينعلم الفزار قا
 لومر لكم من شؤله بكم من حقيانف ارضوا وان نعلم الفزار
 مثلا فمعتهم بالتاخير لم يكن ذلك الفتح الزمانا قليلا وعن بعض
 المزواينة انه مر عايط ما ييل فاشرع فليكن له هذه الآية
 فقال ذلك الفقيه فطلب **قال قلت** كيف جعلت الرحمة قرينة
 الشؤ في العصمة ولا عصمة الامم الشؤ **قلت** معناه او يصيبكم
 بسوء وان اراد بكم رحمة واخصص الكلام واخرى مجرى قوله شقرا
 شقرا ورعا او خلافا على الاول **قلت** العصمة من معنى المنع
 المعوقين المبطنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المانقين
 كانوا يقولون لا نقاتلهم من سلكى المدينه من انصار رسول الله ما نعلم
 واحكام لا اكله لا سر لو كانوا لما لا نقاتلهم ابو سفيان واصحابه عاؤهم

الكلبس ابا شمس
 اي تعلبوا بلاغانه نجاء

يا ايمنه زوجه النوحى شقرا
 ومقتلار حاشا من قوله
 وعلى فليقتلوا ما يادراوا اعتدال
 اعتدال من بدل المركب السرج

والمرسلين

وقاموا اليها اي قريتها انفسكم اليها وهي لغة اهل الجاهلية وقوله
 بين الواحد والجماعة واما ميم فيقولون هاتم ياربنا هاتم ياربنا
 وهو صوت شبيه فخر متعدي وثلاث خضر وقربت قائلهم سيقربكم
 الا طلبة الخبز من النبي يوفونهم انهم معهم ولا تملهم بيارزون
 وبقايلون لا شيا قليل اذا اضطرروا اليه كقولهم قائلوا لا طيلة
 اشقة عليكم في وقت الحرب اصبروا بكم بئر فون عليكم كايعد العمل
 بالمال حب عند المشاة ذونه عند الخوف يظن ان المير في تلك الحالة
 كما يظنوا المعنى عليه من الحاجة مكرات الموت عند الخوف
 ولولا ذلك فاذ خفت الخوف وحيزت الغنائم ووقعت القسمة
 فقلوا اذ كلنا المتح وقول الضفة والرفقة عليكم الخاطير وهو المال
 والغنم ونسوا تلك الحالة لا اول واجتروا عليكم وضربكم بالسمم
 وقادوا وفروا فسممتا فانا شاهدناكم وقادنا محكم وبكنا عليكم
 عروكم وبنانصرم عليه ونصب اسمه على المال وعلى الدم وقرب
 اسمه بالرفع وطمعكم بالصاد **فان قلت** هل ثبت المنافق
 على حتى يرد عليه الاجباط **قلت** لا ولكنه تعلم من عسى يظن ان
 الايمان باللسان ايمان وان يؤلف طيبة القلب وانما جعل المنافق
 من الاعمال غير عليه فيقول انما يانه ليس باليمان وان كل عمل يؤجر منه
 باطلا وفيه بحث على ان يقال المكلف اساسا شر وهو الايمان الصحيح
 وتبينه على العمل لا على الكثرة من غير تفحص في المعرفة كالبنا وعلى غير اساس

الايمان قليلا

اي من جود جوده على ان
من روف للمبالغة

والها

وانها تبارك عند الله تعالى مشورا **فان قلت** ما معنى قوله وكان
 ذكر على الله يسيرا وكل من يرضى عليه بسير **قلت** معناه ان الله تعالى حقيقه
 بالاجباط تدعو اليه الدواعي ولا يقصر عنه صارف تحسونا ان
 الاخراب لم يهزموا وقدا يهزموا فانصر فواعل الخلد الحارثيه
 راجعون لما نزلهم من الخوف الشديد ودعهم من الجبل المقرب
 وان يات الاخراب كن ثابته غنوا الخوف من هاتم من اية هذه الكثرة
 اتم خارجونا الحارثيه وحاصلون بئر الاعراب يسألون عن كل
 قادم منهم من حارب الموتى عن خباياهم وعما جرى عليكم ولو كانوا
 فيكم ولم يرجعوا الحارثيه وكان فيا لظها نزلوا الا نزلوا دبا وسبعة
 وقري يركي على فعل جح باد كعاز وعزى في دوايه صاحب
 الرقيد بوتا يوزعري ويسألونك اني يتسائلون وعنده تقول
 بعضهم لبعض سمعت ماذا تكلموا وشكوا لول الاعراب كما
 يقول دايت الهلال ورائها كان علقام ان نواسوه رسول الله صلى
 عليه وسلم بالفسك فتوارروا وتلبسوا معه كما اسام بنفسه في الضم
 على الجهاد والنيات في مرجع الحرب حتى شربت ربا عنه يوم احد
 وشبه ونحله **فان قلت** ما حقيقة قوله لقد كان كلم في رسول الله
 اسوة حسنة وقري اسوة بالضم **قلت** فيه وجهان احدهما
 انه في نفسه اسوة حسنة اي قدوة وهو المؤتى به اي المتدبر به
 كالقول في البيضة عشرون فنا حرداي في نفسها هذا ما بلغ من

على نفسه

والثالث الدين خصله من حقا أن يؤتى ما وُعد به وهو الموات ساة بنفسه
 لم كان رجوا الله بركتكم كقول له للذين انتم تصومون ان منكم
 يرجوا الله واليوم الآخر من قول رجوت زيدا وقوله اي فضل زيدا
 او ترجوا الله واليوم الآخر خصوصا والرجاء بمعنى الامانة والخوف
 وذكر الله كثيرا وقيل الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوقر على الاعمال
 الصالحة والموتى برسول الله صلى الله عليه وسلم من كان كذلك وعظم الله
 أن ترزقوا حتى يستغيثوه ويستغفروا في قوله ام حببتكم ان يظلم
 الجنة ولما ياتكم من الدنيا فليكن منكم فلما جاء الاجزاء وخصهم
 واضطربوا وزعموا الرعب الشديد فانوا هذا ما وعدنا الله ورسوله
 فاقنوا بالجنة والنصر وعز ابن عباس قال النبي عليه السلام لا يحيا به
 ان الاجزاء سائر في الياق نسيها او عشرين في آخر سبع ليايا او
 عشرين فلما رأوهم قد لم يبقوا الا ذلك وهذا اشارة الى الخطب في
 البلاء اياها بالله وبمواعيد وتسلما لقضائاه واقداره فترد طائ
 من الصحابة انهم اذا لقوا حزبا مع رسول الله نكبوا وقالوا حتى يستشهدوا
 وهم عثمان بن عفان وطهارة بن عبيد الله وسعيد بن زيد وعمر بن الخطاب
 وحزن ومضعت بن عبيد بن عمرو وغيرهم فممن من قضى حجة حرة ومجبا
 ومنهم من ينظر يعني عثمان بن عفان في طهارة وفي الحديث من احب أن ينظر
 الى شهيد عسى على وجه الارض فلينظر الى طهارة فان قال ما مضى
فان وقع عيان عن الموتى كل حي لا بد له من الموت وكانه قد

اقبلوا

لارم

لا ريم في رقبته فاذا مات فقد قضى حجة اي فداء وقوله فممن من قضى حجة
 عمل قوله شهيد وعمر فداء بندي من الهبات مع رسول الله علم
فان قال فاصفوه قوله صدقوا ما عاهدوا الله فان قال صدقتي
 اخوك كذبت اذا قال لك الصدق والكذب وانا المثل صدقتي شريفة
 فعناه صدقوه في شريفة بطرح الجار وايضا الفعل فلا تملوا ما عاهدوا الله
 عليه او ان يكون عتله الشريك في طرح الجار واما ان جعل المعاهد عليه
 مضمونا على الجار كأنهم قالوا للمعاهد عليه شريك في وفاءه وقوله قد
 صدقوه ولو كانوا كاذبين لكذبوه وكان كاذبا وبذلك العتد
 غيرت له المستشهد ولا من ينظر الشهادة ولعن النبي طهارة مع رسول
 يوم احدث حتى اصبحت يد فقال رسول الله او حبب اليه وفيه تعريض
 لمن يذلل من اهل النفاق ومن ضرب القلوب جعل لها ذوقا ثم قضاه
 عاقبة السوء وادها ببتديهم كاقضاه الصديقون عاقبة الصدق
 بوقايم لان كلا الفريقين صدقوا في عاقبة من القلوب والعقاب
 وكانا استويا في طلبها والسعي لتحقيقها ويجذبهم ان شاء اذ لم يتوبوا
 او يتوب عليهم اذا تابوا وردا الله الذين كفروا الى الاجزاء يعظمهم
 من غير طيب كقوله تنبت بالارض في ياتوا خيرا غير ظاهرين وعاد لان
 يتأخر اوتعاقب ويجوز اني لثانية بيان الاول استنباطا وتوفي الله
 المؤمنين من القوم المخرج والملائكة وانزل للمؤمن طهارة الاجزاء
 من اهل الكتاب من صابروهم من خصومهم والصبيحة ما يحسنه

الكل من امة محمد

يكون

يقال لغيره النور والظلمة صبيحية وليشكوا ذلك وهو يحلله متى ساقه
لانه يقضيها لروى احمد بن محمد بن علي بن ابي حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صبيحة الليل التي لا ترم الاخرى **واجب** المليون الى اطره وهو
سلاحهم على فرسه الخيول والعباد على وجه الفرس وعلى المخرج فقال
ما هذا يا جبرئيل قال صبيحة فرس في حله رسول الله صلى الله عليه وسلم في العباد
وجه الفرس وعن احمد بن محمد بن علي بن ابي حمزة قال يا رسول الله ان املأ الكلب لم تضع السلاح
اذ الله يا مكرنا ليس الى نبي قريظة وانا عامد اليهم فاني قد اقم دق
الميض على القيا واهم كتم طعنة فاذا في الناس ان يتركوا ساءها
مطيعا فلا يصح الا في قريظة فاصلي كثر من الناس العصر
الا بعد العشاء الا خبره لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحضروهم
خمس وعشرين ليلة حتى يهدم الحجاب فقال رسول الله تتركون
على كفي فابوا فقال علي بن ابي طالب سعد بن معاذ فقول له فقال سعد
حكمت فيهم ان يتيك فقال لهم ولست بذي ذل اريهم ولبسوا وهم فكثر النسي على
وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعه اذ جعلهم استنزلهم وحذف
في شوق المدينه فندفوا وقد هم فصرح اعناهم وهم من قال طاعة الى
لستعابه وقيل كانوا سقاية فقاتلوا سقايه اسبي وقيل الحرب
يسكون العذر فتمها وناشرون بضم السين فدوكلت رسول الله
جعل عتارهم لهم اجزين دون الانصار فقال الانصار ذلك فقال
انكم منار لكم وقال عمر لما تمسك كل خمس يوم بدر قال انا جعلت عتار

احمد بن اسم فرس
جبرئيل عليه السلام

الذي رفعه السموات
واحد ما رجع

والله

الطعة دون الناس وقال ضيفا ما صنع الله ورسوله وارضاهم تطاهرا
عن الحسن بن فارس والزم وعمر قتاده كنا نحزث ابا مكره وعن معايل
هو خبيد وعمر بن عبد الله قال ارضي تلخ اليوم الغيامه ومن ربح القاسم
الله اراذ نساءهم ارددن شيئا من الدنيا من ثياب وثقفة وتغابروا
فعم ذلك رسول الله فقلت فبداء بعائشة وكانت احبهن اليه فحرقها
وقال عليها القزاق فاخارت الله ورسوله والدارا لآخره فروي
الفرج في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارت جميعهن
اختيارها فمكرهن الله ذلك فاندل ليجل النساء من بعد ولان
تبدل من اذواج وروى انه قال لعائشة رضي الله عنها اني ذكرك
لك الامرا ولا عليك اليه فجل في فيه حتى يستأمر على نبيك فداي عليها
القرآن فمالت في هذا اسما ثم ابوت في ارض اديا لله ورسوله
والدارا لآخره وروى انها قالت لا تختاروا زوجا لك اخترك فقال
ايما يعقني الله مبلغا ولم يعقني شيئا **ان قلت** ما معنى حكم
التخيير في الطلاق **قلت** اذا قال لها اختاري فقالت اخترت
نفسى او قال اختاري فنفست فقالت اخترت لا بد من ذكر النفس
في قول الخبير والخيرة وقعت طلاقه باينة عندك حسبه واجابه
رحم الله واغترروا ان يكون ذلك في المجلس قبل الغيام او الاشتغال
بما يرك على الاعراض واعترا ثا فعي رحمه الله اختيارها على القول
وهي عنده طلاقه رجعية وهو مذهب عمر وابن مسعود رضي الله

زيادة

وعمر الخمر وقباده والزهرى امرها بدها في ذلك المجلس وفي غيره
 واذا اختارت زوجها لم يبيع شئها بجماع ففعلوا لامصارا وعرض
 رضي الله عنها حينئذ رسول الله فاختارها ولم يملك طلاقا وروى
 أن كان طلاقا وعن علي رضي الله عنه إذا اختارت زوجها فله
 رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بآية وروى عنه أيضا أنها
 أن اختارت زوجها فليس بشئ وأما ما يقال إن قوله في المكان
 المرتفع لم ينحط المكان المستوطى ثم كثر حتى استوتت في استعماله
 الأمكنة ومعنى تعالين قبل ذلك لا يكون إلا إذا شرب ولم يرهه فهو من
 إليه ما ينقسم تقول أقبل فما صبي ذهب يكلمني وقام في ذلك
 أن يملك أن يملك من نعمة الطلاق **فان قلت** المنفعة الطلاق
 واجبة أم لا **قلت** المطلقة التي لم يرضها ولم يرضها العبد
 منعها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فتعذر
 مستحبة وعمر الزهرى فعلاها حراما بقضائها السلطان فآثابه
 حق على المتقرب من طلاق عتق نفسه من رذلها وخصصت امرأة
 إلى شرح في المنفعة فقال تعزها إن كنت من المحرمين بحبيرة وروى
 سعيد بن جبير والمنفعة مفرضة عن الحسن نكاح المطلقة منعته إلا
 اعتلجة وأما العتة والمنعة ذرية وخار ومصلحة على حسب السعة
 والاعتدال لا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فيجب لها الأقاليم
 ولا تنقص من خمسة ذلك لأن أقل مهر عشرة دنانير فلا ينقص

واختيار

من نصرا

من نفعها **فان قلت** ما وجه قراءة من قرأ ما عتقها واستر حاكم بالزوج
قلت وجهه الاستيثاق سراجا جديلا من غير طلاق
 بالسنة فيكون للبيان للتعويض الفاحشة السنية البلغة اليتم
 وهي الكبتين والمبيته الظاهر خشها والملاذك ما اقترن في الكبت
 وقيل هو عضيها ثم تشوهر وظاهر منه ما يشق عليه إلى
 يضيقة ذريته ويغتم لإجله وقيل الزنا والله عاصم رسوله
 من كل ما شرع حرث الأول والمأخوذ عتق عنه الزنا في سائر
 النساء كما لا يمتنع وأما لا زيادة في المعصية تتبع زنا الفحل
 والمرتبة فزيادة النجاسة على العاصي من المعصية وليس لا حد
 ينزل من نساء الله ولا على حد من نزل الله عليهم من النجاسة
 والخروج يتبع الفعل وكذا الحرام عقابا يتبع كوز الفعل فيبي
 فمما أراد عقابه منكرة ولو كان ذلكم العقل للعاصي العالم
 أشد منه للعاصي الجاهل لأن المعصية من العالم أقم ولو كان
 كان فقل جدا لا حرام على حد العبد حتى أن أبا حنيفة وأصحابه
 لا يرون النكاح على الكافر وكان ذلك على الله سبيلا أيضا لأن
 كونه نساء النبي ليس يخرج عن شئ وكيف يغفر عنه وهو سبب
 مضاعفة العذاب وكان داعيا إلى تسديد الأمر عليهم
 عن صار عنه **فان قلت** بالنكاح والمأخوذ يفتح الباء على
 من يبين معنى تسديد مضاعفة ويصح على البناء للمفعول فيضاعف

الاقتراحات

رسول الله صلى الله عليه وسلم

على التام

ويضعه بالياء والنون وهى تفتت وتعمل بالياء والنون
بالياء والنون والقوت الطاعة وانما ضوعف آخره لطلب
رضا رسول الله عشر الخلق وطيب المعاشرة والقناعة وتوفيق
على عباد الله والتقوى لحظة الاض وهو رضى وهو الواجد
وضع في القام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواجد وما وراءه
ومعنى يستن كما جرد من النساء لست من جماعة واحدة من جماعات
النساء اي اذا تقصت امة النساء جماعة واحدة لم يوجد منهن
جماعة واحدة نساء ولكن في الغلة السابقة ومثله قوله عز وجل
والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين اهل دينهم يريد جماعة
واحدة منهم تنسوبة بين جميعهم انهم على الحق المبين اي لا يفترون
ان اردت التقوى على كسرت مقدمات فلا تضعها في القول فلا يجزئ
لكونك حاضعا الى شيئا خفيا مثل كلام المزييات والمؤمنيات
في قطع الزم في قلبه مريض في ربيته ومجود وقوى الخرم عطا على
حق الله على امر نبي عن الخوض والقول في المرض القل عن
الطلع كانه قبل لا تخضع فلا يطلع وتحرر ان في ضلته قد يكسر الم
وسيلة ضم الياء مع كسرها واسناد الفعل الى ضمير القول في طرح
القول المريب قوله معرفا بعبارة من طبع المريب بحذر وحشوفه
من غير تحشيش او قولا حسنا مع كونه خشنا وقول يكسر القاف
او من قد يقر حذف القول من لى قررت وثقت كسرها الى القاف
كما تقول

لنكت صوليف الحديث

كما تقول لنكت وتفتت بفتها واحله اقرب فتفت الزاوية التي فتها على
ما قبلها كقولك لنكت وذكر ابو الفتح محمد بن ابي كتاب التبيان في آخر
قال لنكت اذا اجتمع ومنه القاف لاجتماعها الا ترى قوله عضل
والذين اجتمعوا فكونوا قاة والجاهلية الاولى هي القدية التي
بها لها الجاهلية الجذلاء وهي الزمن ولديها اهلهم كانت طاة
تلبس المذبح من اللؤلؤ فوشى وسط الطريق تعرض نفسها
على الرجال وقيل من ادم ونوح وقيل ما ينزل من نوح
وقيل من ادم وسائر والجاهلية الاخرى طين عيسى وعمر
ويجوز ان يكون الجاهلية الاولى الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى
جاهلية العسوق والمجور في الاسلام فكان المعوق بالشرح جاهلية
في الاسلام وتشتبه بها باهل الجاهلية الكفر وبعضه ما روى
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله جاهلية قال
جاهلية كفرا واسلام قال لا اله الا الله جاهلية كفرا فاحاطا
بما للصوم والركوع وجاء به عاظم جميع الطاعات من اعينها
حقا عناية جزاء الما والها في تبارك ايمانها من امره
وعظمته لنكت يقارفا لبيت رسول الله الماتم وليتصونا
عنها بالتقوى واستعا والذوق الرجيم والتقوى الظاهر لان
عرض المقترن المقويات يتلوت بها ويبدش كل يتلوت بونه
بالارجاس واما المحسات والعرض معها في مضمون كقولنا

ما اقلها من الطاعات

على التام

التي تخرج من فمك اسن

لان الذر حاء

المعشاة يارداش

أما قضى الله ورسوله أي رسول الله أو لا قضاء رسول الله هو
قضاء الله أقرا من الأمور أن تخارجه من أفراسهم ما شاءوا بغير حقهم
أن يجعلوا إياهم تبعاً لربائهم وأحببناهم بغير اختيار **فان قال**
كان من حق المصير أن يؤخذوا بقول ما جاز من رجل ولا امرأة إلا
كان من شأنه كذا **قال** نعم ولكنه وقع تحت الذي فحق كل مؤمن
ومؤمنه يرجع الضرر على المعصية على اللفظ وقوله ما واليه
والله ما يقدر الله أن نعم الله عليه ما لا سلام الذي هو أكرم النعم
وبتوحيده لا يحسنه وحجته واختصاصه وانجنت عليه بما وعد الله
فيه فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسول الله وهو من طائفة من
عليك وجهك يعني زينب بنت جحش وذلك أن رسول الله أنصرا
بعدها أنكحها إياه فوقع في نفسه فقال ليعان الله مقلباً للقلوب
وكذا أن نفسه كانت تجفوع عنها فتدفع كل لا تريد لها ولو رادها
لا تختلط بها وسعت زينب ما لتبنيحته فذكرها لزيد فخطب
والله في نفسه كراهة حجبها والرغبة عنها لرسول الله فقال
لرسول الله انكحها إني أقارصا حتى فقال ما لا أبكر منها شيء قال
لا والله ما رأيت منها إلا خيراً وكلتها فتعظم على لغيرها وفودني
فقال له أمسيك عليك ذوقاً ما تقول الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجدر أحدنا أن يؤخذ بنفسه منك
أخطب على زينب قال زيدا فطلقت فاذها في حجر عيبتها فلما

قال

رأيتها عظمت في صدره حتى استطيع أن أنظر إليها حين عشت
أن رسول الله ذكرها فتوليتها ظهره وقلت يا زينب انشري لرسول الله
خطبك ففرحت وقالت ما أنا بأصاغة شيا حتى أقام ردي فقامت
إلى منعهما ونزل القرآن في جناحتها وزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ودخلوا أولم على امرأة من نسائه ما أولم عليها ذبح شاة وأطعم الناس
الجوز والتمر حتى أقبلت إليها **فان قال** ما ذا أراد بقوله والله
قال أراد والله فلا تطلقها وتصدق بغيره لا تحرم لأن الأولى
أن لا تطبق وقول الله عز وجل فلا تدفعها بالنسيئة إلى المكس
وأدخل المزوج **فان قال** ما الذي أخفى في نفسه نفسه **قال** تخفى
قلبه بها وقيل مودة مفارقة زينبها وقيل عانه ما ندرت أساطفها
وسينيكها لأن الله قد أعانها بذلك وعن عائشة رضي الله عنها لق
كتم رسول الله شيئاً من أجل الله إليه كتم هذه الآية **فان قال**
فما أراد الله منه أن يقول له حين قال الله زينباً أردت مفارقتها وكان من
الهيبة أن يقول ما فعل فإني أردت كذا **قال** كان الذي أراد منه
عز وجل أن يثبت عند ذلك أن يقول له أنت أعلم بشئنا حتى لا يخالف
شيء في ذلك علانية لأن الله يريد من الأبياء تشاركا في الظاهر
والباطن والنص في الأمور والتجاء في الأحوال والاعتماد
على طريقة متينة كما جاء في الآية رسول الله فقد عبد الله
أبي سرج واعتزل عن عثمان رضي الله عنه بشفاعته له أن رضي الله عنه

أما

قال له كان غيبي عنك هل تشيرونه فقال له لا انباء
 لا تؤمض ظاهري وباطني واحد **فان قلت** كيف عابته الله
 في شيرها ما استبحر النضر به ولا يتجمل الخي النضر يعني
 الاو الشئ في نفسه **فقلت** وقاية الناس لا تتعلق الا بما يستغنى
 في القول والاعاداة **فقلت** ولا يلحقها بته في نفس الامر ولا يامره بفتح
 الشهوة وكفى لنفسه ابتلاء في الخبيث ويتبعها ولم يحرم نبيه
 عن تعلق الغفلة به وما يعرضه للمقالة **قلت** كم مؤثر في
 الانسان يستغنى عن اطلاع الناس عليه وهو نفسه مباح فيفسح
 وجلا لخلق الله فيه ولا غيب عن الله **فقلت** لا كان الدخول في ذلك
 المباح سائما في حصوله وجبات تعظم اثرها في الرد على قولها
 ولوم يحفظ منه لا ظلو كثير من الناس فيه استهم الامر اوق
 فضلا وعلم ودرسا ونظرا في عقابوا الامور وليونها دون قسورها
 الا ترى انهم كانوا اذا طعموا في بيوت رسول الله يقولون تركت
 في غايهم لا يريدون غيبا بسين بالحديث وكان رسول الله يفرجه
 في حودهم ويصيق صدره حديثهم والحياء يفتنه ان يامرهم بالانقياد
 حتى قلت ان ذلكم كان نورا في البني يشهدونهم ولا الله لا يسقي
 من الحق نوا بزر رسول الله مكنون خيره وامره ان يتشبهوا بالحق
 عليهم وليكان يعرض لما في هذا من كل القبيل لا يخرج قلوبها
 الى بعض فتنها فقه من اشارة وغيرها عن موضوع بالحق

من غيب
 عن غيب
 عن غيب

في العتق والحق الشرع لا يفسد الا بفساد لا وجوده باختياره وشاؤه
 المباح بالطريق الشرعي ليس يفسد ايضا وهو خطير في ذلك
 من غير استغناء اليه عنها ولا طلب اليه وهو اقرب اليه من غيره
 فيصده ان يكون سببه عفا ذنبها مع قوة العلم بان نفس زيد لم تكن لتعلق
 به في شئ بل كانت تحفونها ونفس رسول الله متعلقة به ولم يكن فيفسد
 عندهم ان ينزل الرجل عن امرائه لصديقه ولا من تحبها اذا غلبت عنها
 ان تكونها الاخر فان لها جرح من جرحوا الحرسه استهم الانصار بذكر
 شئ حوالا الرجل فتم اذا كانت له امراتان نزلت عن جرحها وانكها
 المهاجر واذا كان الاثر سباحا من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من روجه
 المصحح ولا مفسد ولا مضرة بزيده ولا ما حيد به كان شجرا متصاحا ناهيك
 بواجبه منها ان يفت عظم رسول الله امتت الائمة والصيغة بذلك
 الشرع عبادت ائمة من ائمة المالكين في طاعة ذكر الله من المصلحة
 العاقبة في قوله لا يلا يكون علم المؤمن من حرج في اذيعايم اذا
 قصوا منه وطول فبالجمل ان تعاتب الله وتسوله حين كنه وبالغ في كنه
 بقوله امسك عليك في عكرا اقول الله ان لا يرضى له الاتجا والضمير
 والظاهر والثابت في طاعة الحق حتى يقتضيه المؤمنون في طاعة الله
 من المصلحة بالحق وان كان تارة **فان قلت** الوازع وتحفي ونفسك في الناس
 والله احق بها **قلت** واواحا الى تقول لزيد امسك عليك وكل
 تحفي في نفسك لاداة ان لا يغيبها وتحفي خائفا قاله الناس ونفسك

اذا دخلوا الحرسه

اذا عاد الطاهر والبايع

بل كنتم لهم نكوة فلو كانوا رجالا حبيذا لها ايضا من جاله لا من رطله
 وشي آخر وهو انه انما قصد قوله خاصة لا لغيره بل يقول
 خاتم النبوة الذي على الحسن والحسين في عاصم الخليفة احدهما
 على الاربعين والآخر على الحسين في النشيد على خذوا الجوه
 بقدره وكثر رسول الله من غير فقوه اهل بيته ولدك ونام
 بقص الباعض الطابع وتكسر ما بعني الطابع وفاعل الختم
 ويقويه قراءة ابن مسعود وكثر نقا ختم النبوة **قال قلت** كيف
 كان آخر الانبياء وعيسى بن مريم خير الرسل **قلت** معناه كونه
 آخر الانبياء انه لا يبعث بعده وعيسى خير من قبله وحيث
 يبرز عما طاع على مشرعة محمد صلى الله عليه وآله كانه بعض امته
 اذ كثر الله انفق عليه بضرب الشفاء من القديس والحمد لله
 التمليل والتكبير وما هو اهله والشرط اذكر بركة واصلا في كل
 الاوقات قال رسول الله صلى الله عليه وآله ذكر الله على فم كل مسلم
 ودوى قلب كل مسلم وعرفته فاولوا سعادته والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر لا حول ولا قوة الا بالله وعرفته هذه
 كانت تقواها الظاهر والجب والتعلل اعني اذكرها ويستحق
 توجهان الى المنكحة والاصيل كقوله ضم وصار يوم الجمعة والجمع
 من جملة الذكر واعا اختصه من بين انواعه اختصارا حرا من كل
 وميكائيل بن يحيى الملائكة ليعين فضله على سائر الازكار لان

ولكن رسول الله بالنصب
 عطف على ما احده بالدين
 على ولكن هو من الله

معناه بزيادة ذاته على الجوز عليه من الصفات والافعال فتبرئته
 من القبايح وميثاق فضل على غيره من الازكار فضلا عن صف العبد
 بالبراءة من اناس المخاصم والظاهر من اناس المخاصم على سائر اوصافه
 من كثرة الطلقة والصيام والتقوى على الطاعات كلها والاشتغال
 على العلوم والاشتغال بالانفيا به بكونه ان يبدل ذكره وان كان كثير
 الطاعات والافعال على العبادات فان كل طاعة وصير من جملة
 الذكر ثم خفف من ذلك التسخين بكرة واصلا وهي الصلوة في جميع
 اوقاتها لفضل الصلوة على غيرها او صلوة الحمد والعشائير لان
 ادائها اشق ومساهاها اشق لان من شأن الصلوة ان تعطف
 في ركوعه وسجودها استعير من تعطف على غيره وسودا العابد
 المريض في الخطاة عليه عليه والملا في جنوها على ولدها ثم كثر حتى
 استعمل في الرشد والفرقة منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم
 وقال **قال قلت** قوله هو الذي صلى عليكم ان فسرته بترجم
 عليكم فانصع بقوله وطلا كفته وما معن صلواتهم **قلت** هي قولهم
 اللهم صل على المؤمنين جعلوا لكونهم مستجاب الدعوة كانه
 فاعلون الرحمة والمنة ونظير قولك حيا كالله اي حيا كذا يقال
 وخيركم الى دعوتك كل بال عيبك الله لانك لا تكلم على اجابة دعوتك
 لا تكلم بغيره على الحقيقة وكذلك عرك الله وعمرتك وسفاك الله
 وسيفك وعليه قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين

وعيسى بن مريم
 خير من قبله
 وحيث يبرز

كل

جنوا عليه

الحق والمقام وما كان
موجدا

ويقال في

في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فاعلم ان الله لا يملك
 شيئا الا بقوله

صلوا عليه اي ادعوا الله بان يصل على عليه والمعنى هو الذي يتبرح
 عليكم وفيه من الحق حيث يدعوكم الى الخير ويأمركم بالكفر والترك والترك
 على الصلوة والطاعة يعرفكم من طاعة المعصية الى نور الطاعة
 وكانوا لمؤمنين وجعل الله على ان اسلموا الصلوة الرحمة وتروى انه
 لما قيل قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر رضي الله عنه
 ما خطب الله نارسول الله بنشر ولا وقد امرتنا فيه فانزلت حكمهم
 من اضافة المصدر الى المفعول الى غير يوم لقابله سلام يكون
 ان يعظم الله سلامه عليهم كما يعظمهم سائر انواع التعظيم
 وان يكون مضادا للقاء على ما تسترنا وقل هو سلام على كل الموت
 والملائكة معه ويشانهم بالجنة وقت سلام الملائكة عند الخروج
 من القبور وقت الجنة شاهد على من نعم اليهم على نكبتهم ونصرتهم
 اي مقبول قولك عند الله عليهم كما يقبل قول الشاهد عند الحكيم
فان قلتم وكيف كان شاهد وقت الارسل وانما يكون شاهدا عند
 تحمل الشهادة او عند اذياتها **قلت** هو حال مقرون كسئلة الخاب
 مررت برجل معه صفر صابرا به عذرا اي فقد را به الصديق عذرا
فان قلتم قد فهم من قولك انا اسلمناك داعيا انه ما ذور له في الدعاء
 فما ابدية قوله بالذنه **قلت** لم يجوز به حقيقة الاذن وانما جعل
 الاذن مستعاضا للشهد واليسير لان الرضوخ قول المالك بعد وفاء
 صوره في الاذن تشهد وتيسر فلما كان الاذن تسهيلات لما تعدد ميرد كل وضع

عليهم
 مثلا
 عند حمل الخنة كما قال
 عز وجل والملائكة يدخلون
 عليهم من كل باب سلام
 عليكم ومن اجر التدرج

موصوف

موضعه وذلك ان دعاء اهل الشرك والجاهلية الى التوحيد والاسلام
 امر في غاية الصعوبة والتعدي ففقدوا ذنه لا يملكان ان امر صعب
 لا شأنا ولا يقطع الا اذا سئل الله تعالى ويشه ومنه قوله
 في السجدة انه غير ما ذور له في الانفاق الى غير تسهيل له الاتفاق لكونه
 شاقا عليه داخل في حد التعدي على الله تعالى في ظلمات الشرك والعترة
 الضائق كما تجلي ظلام الليل في المشرق المنير فيندعيه او ان الله تعالى
 بنور نبوته نور البصائر كما يدنو الرسول ووصفه بالانارة لان الشرح
 ما لا يضيء اذا قاتل في ليلته ودقت قنينته في كلام بعضهم ثلاثه تضيئ
 رسول يطفى وسراج لا يضيء ما يذره في نظر لها من نجر وسيل بعضهم
 عن الموحدين في الظلام سائر وسراج فان ذور وقتل وذا سراج
 او ثلثا سراجا منيرا وتجو على هذا التفسير ان يحفظ على كذا ان سراج
 الفضل ما يقضاه عليهم رنا د على المتعجب ما اذا تكلن لفظه
 وكبره فاعلمنا بالتعجب ويجوز ان يريد بالفضل المتعجب من قولهم
 للعطايا فضول ونول ضل وان يريد ان لهم فضلا كبيرا على سائر
 الاعم وذلك الفضل من جهة الله وانه اتمام ما فضلوه به ولا تطلع
 الكافر من معناه الروام والنبات على ما كان عليه والفضيلة اذا هم
 يجمل ايضا فانه الى الماعل والمفعول يعني ربح ان تؤذيهم يصرف
 او تتركه من عظمهم وحسب انهم على الله في ما ظنهم او ذرع ما يؤذيهم
 به ولما جازهم عليه حتى تؤمر وعز ابن عباس رضي الله عنه هي

نور الابصار

المتفضل

مَنْ سَوَّاهُ بِأَيْدِي السَّيْفِ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَمُ وَكَوْنُوا مَعَهُ صَافِيَةً
وَلَقَدْ آتَيْنَا لَكُمْ آيَةً لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ عَدُوٌّ كَلَامٌ مِمَّا يَخْتَارُ بِإِذْنِ
قَابِلِ الشَّاهِدِينَ يَقُولُهُ وَيَسْتَرْجِعُ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا عَلَى أَمْنِهِ وَهُمْ
يَكُونُونَ شُهَدَاءَ عَلَى أَيْدِيهِمْ وَهُوَ الْفَصْلُ الْكَبِيرُ وَالْمَشْرُوعُ الْخَالِفُ
عَنِ الْكَافِرِينَ وَالْمُتَأَمِّلِينَ إِذَا عَرَضَ عَنْهُمْ أَقْبَلَ حَتَّى أَقْبَلَ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ مَا يَسْبِبُ لِلشَّيْءِ وَالْمُتَرَدِّدِينَ إِذَا هُمْ إِذَا تَرَكُوا
إِذَا هُمْ فِي الْحَاضِرِ الْأَدْوَى بَدَلَهُ مِنْ عِقَابٍ عَاجِلٍ وَأَجَلٍ كَانُوا
مُنْذَرِينَ فِيهِ الْمُسْتَقْبَلُ الْقَوْلُ عَلَى الْحَالِ يَتَّبِعُهُ بِقَوْلِهِ وَتَوَكَّلْ عَلَى
اللَّهِ لَوْ أَنَّ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ يَسَّرْ لَهُ كُلَّ عَسَرٍ وَالتَّسْرِجُ الْمُنِيرُ بِالْإِسْقَانِ
وَكَيْلًا لَوْ أَنَّ اللَّهَ بَرَّهَا لَكَ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ كَانَ جَدِيدًا يَكُونُ
عَنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ النِّكَاحُ الْوُطْءُ وَتَشْبِيهُهُ الْعَقْدُ نِكَاحًا فَلَا يَسْتَلِهُ
بِزَوْجِهِ أَنْ يَطْرُقَ إِلَيْهِ وَيُطْبِقُ تَشْبِيهُهُ الْخِزَانَةُ لَوْ أَنَّهَا سَبَبٌ فِي
أَنْتِهَا فَلَا تَمُوتُ وَكَوْنُهُ عَالِمُ الْبَيَانِ قَوْلُ اللَّهِ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
سَعَى الْمَاءِ بِأَسْمَةِ الْأَبَاءِ لَأَنَّهُ يَسْتَرْجِعُ الْمَالَ وَارْتِفَاعُ الشَّيْءِ وَمِنْ ذَلِكَ لَعَلَّ النِّكَاحَ
عَنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا فِي مَعْنَى الْعَقْدِ لَأَنَّهُ مَعْنَى الْوُطْءِ مِنْ آجِبِ الْمُضَرِّجِ بِهِ
وَمِنْ آجِبِ آجِبِ الْقُرْآنِ الْكَلْبَانِيَّةُ عَنْهُ بَلْفُظُ الْخَلَامَةِ وَالْمُحَامَلَةِ
وَالْقُرْآنُ وَالْمُتَعَيَّنُ وَالْأَيَّانُ **فَإِنْ قُلْتَ** لَمْ يَخْصُصْ الْمُؤْمِنَاتُ
وَالْحُكْمُ الَّذِي نَطَقَتْ بِهِ آيَةٌ يَسْتَوِي فِيهِ الْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنُونَ
قُلْتَ فِي اخْتِصَاصِهِمْ تَلْبِيَّةً عَلَى الْفَصْلِ الْأَوَّلِ وَالْأَوَّلُ خَلْفُ

قوله
فإن قلت
لم يخص المؤمنين
والنساء
فإن قلت
لم يخص المؤمنين
والنساء
فإن قلت
لم يخص المؤمنين
والنساء

لنطق

لنطقته وأن لا ينكح إلا مؤمنة عفيفة وفين عن هذا وجه الفلاسق
فأجابوا الكافر ويستتبع أن لا ينكح إلا مؤمنة عفيفة الله وأولئك
ع سؤلة المائدة تعليم ما هو بايز عن نكاح من نكح الموصفات من الدين
أو نكح الكليات وهذه فيها تعليم ما هو الأول للمؤمن نكاح الموصفات
فَإِنْ قُلْتَ فَالْأَيُّهَا تَمَّ قَوْلُهُ بِمِ طَائِفَةٍ مِنْ **قُلْتَ** فَالْأَيُّهَا تَمَّ قَوْلُهُ
عَنْ عَمِّي يَوْمَ تَقَارَفَتِ الْحُلُمُ بَيِّنَاتُ لِقَائِهَا وَهِيَ قُرَيْشِيَّةُ الْعَهْدِ مِنَ
النِّكَاحِ وَبَيِّنَاتُ نِكَاحِهَا بِالنِّكَاحِ وَبَيِّنَاتُ نِكَاحِهَا فِي خِلَالِ الرُّوحِ
بِمِ طَائِفَةٍ **فَإِنْ قُلْتَ** إِذَا خَلَّاهَا خَلَقَ يَكُونُ مَعَهَا الْمَسَاءُ سَهْلًا
ذَلِكَ مَقَامُ الْمَسَاءِ **قُلْتَ** نَعَمْ عِنْدَ الْحِجَابِ رَحِمَةُ اللَّهِ عَلَيْهَا
حُكْمُ الْخَلْوَةِ الْمُتَّصِفَةِ بِحُكْمِ الْمَسَاءِ وَقَوْلُهُ فَالْحَالُ عَلَيْهِمْ مِنْ عَدْوٍ
تَعْتَدُونَهَا دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْحِجَابَ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى الْمَسَاءِ لِلرَّحَالِ
تَعْتَدُونَهَا تَسْتَوِفُونَ عَدْوَهَا مِنْ قَوْلِ عَدَدَتْ مِنَ الْعَدَاةِ وَأَعْتَدَتْهَا
كَقَوْلِ كَلْبَةٍ فَكَيْتَالَهُ وَوَرَقَتَهُ فَاتْرَكَهُ وَقَرَى تَعْتَدُونَهَا عُنْفَانًا
تَعْتَدُونَ فِيهَا كَقَوْلِهِ وَيَوْمَ تَنْهَضُونَ سَلَامًا وَعَلِيمًا وَالْمَلَأَ دَاخِلُهَا
مَا فِي قَوْلِهِ وَلَا تَعْتَدُونَ ضَلَاةً لَتَعْتَدُوا **فَإِنْ قُلْتَ** مَا هَذَا الْقَبِيحُ
أَوْ آجِبْ أَمْ مَسْدُوبٌ إِلَيْهِ **قُلْتَ** إِنَّكَ لَا تَعْتَدُونَ مَقَرَّهَا كَانَتْ
الْمُنْعَةُ وَاجِبَةً وَلَا تُجِبُ الْمُنْعَةُ عِنْدَ مَنْ صَفَهُ رَحِمَةُ اللَّهِ الْآهَاءَ
وَحَدَّادُونَ أَيْرَاءَ الْمُطْلَقَاتِ وَأَنْ كَانَتْ مَقَرَّهَا فَالْمُنْعَةُ
تَخْتَلِفُ فِيهَا بَعْضُ عَلَى الْبَدَنِ وَالْإِسْتِجَابُ وَمِنْهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ

نطق

وَيَجُزُّ عَلَى الْوُجُودِ سِرًّا جَمَلًا مِنْ غَيْرِ ظَاهِرٍ وَلَا مَنَاجِزٍ وَلَيْسَ
أَجُورَ مَنْ يُوَدِّعُ لِقَاءَ الْمُهْرَجِ عَلَى الْبَيْضِ وَأَيْتَاوَهَا أَمَا عَطَاوَهَا
عَاجِلًا أَوْ أَمَّا فَرَضُهَا وَتَسْمِيَتُهَا الْعَقْدُ **قَالَ قُلْتُ** لَمْ يَقُلِ اللَّهُ **قَالَ**
أَمْوَرَهُنَّ عَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَاللَّهُ مَا جَزَّ مِنْكَ وَمَا يَزِيدُكَ
قَالَ قَدْ اخْتَارَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ الْفَضْلَ الْأَوَّلَ وَاسْتَحَبَّهُ بِالْأُطْلُقِ
كَأَخْصَصَهُ بِخَيْرِهَا مِنَ الْخَصَائِصِ وَلَمْ يَزِدْ بِمَا سَوَّاهَا مِنَ الْأَنْزَلِ وَذَكَرَ أَنَّ
تَسْمِيَةَ الْمُهْرَجِ الْعَقْدَ أَوْلَى وَفَضْلُ مَنْ تَزَكَّى تَسْمِيَةً وَأَنْ يَفْتَحَ الْعَقْدَ
جَائِزًا وَلَهُ أَنْ يَأْتِيَهَا وَعَلَيْهِ مِنْ الْمُنْذَرِ خَلْفُهَا وَالْمَقْعَةُ أَنْ يَبْرُكَ
وَسَوْفَ يَأْتِيهَا إِلَيْهَا عَاجِلًا أَوْ مُتَأَخِّرًا عَنْ أَنْ تَسْمِيَةً وَيُؤْجَلُ وَكَانَ التَّعْيِيلُ
ذِكْرًا لِلْسَّلَفِ وَتَسْمِيَتُهُمْ وَمَا لَا يُعْرَفُ عَنْهُمْ غَيْرُهُ وَكَذَلِكَ الْجَارِيَةُ
إِذَا كَانَتْ سَيِّدَةً فَكُلُّهَا وَخَطْبُهَا سَيِّدَةً وَذِيَّةٌ وَمُعَاوَنَةُ اللَّهِ مِنْ طَرَفِ
الْحَرْبِ أَجَلٌ وَلَا طَيْبٌ مَا يَنْتَبِزُ مِنْ شَيْءٍ الْجَلْبِ وَالسَّبْيِ
عَلَى ضَرْمٍ سَبْيٌ طَيْبٌ وَسَبْيٌ خَبِيثٌ سَبْيُ الطَّيِّبَةِ مَا سَبَى مِنْ أَهْلِ
الْحَرْبِ وَأَمَّا مَنْ كَانَتْ لَهُ عَهْدٌ فَلَمْ يَسْبَ مِنْ سَبْيِ خَبِيثَةٍ وَيَرَى عَلَيْهِ قَوْلَهُ
مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ لِقَاءَ فَيْءِ اللَّهِ لَا يَطْلُقُ إِلَّا عَلَى الطَّيِّبِ وَوَالْجَنَاحِ
كَأَنَّ رَزَقَ اللَّهِ عَيْبٌ أَطْلَاقُهُ عَلَى الْخِلَالِ دُونَ الْجَوَامِ وَكَذَلِكَ الْأَلْفِ
هَاجِرٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَلَابِيسِهِ عَنْهُ عَمْرًا حَارِمٌ
أَمْلَأَ مِنْ عَمَلِهَا جَرَاتٍ مَعَهُ وَعَنْ أَقَمَ هَاتِيكَ نَبِيَّ الْوُطَايِ
خَطْبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَذَرْتُ إِلَيْهِ فَعَذَرَني

عَمَّ النَّزْرُ وَهُوَ مَا يُؤْتَى
بِهِ الرَّجُلُ

قَالَ

عَمَّ النَّزْرُ اللَّهُ هَذِهِ الْأَمَةُ فَلَمْ أَحِلَّ لَهُ لَا قِيَامَ أَهْجَرُ مَعَهُ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ
وَأَجَلْنَا كَلَامَ رَجُلٍ لَهَا أَقْبَلَتْ كُلَّ نَفْسٍ وَأَلْطَفَتْ حَمَلًا مِنَ النِّسَاءِ الْمَوْتِ
إِنْ لَقِيَ ذَلِكَ وَبِزَكَرَتُهَا وَأَخْلَفَتْ إِيْقَاقَ ذَلِكَ فَخَرَّ عَنْهَا بَيْتٌ لَكُمْ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَحَدُكُمْ بِالْهَبَةِ وَقَبِلَ الْمُؤْتَوِيَاتِ أَرْبَعٌ مِثْلُ
بَيْتِ الْحَارِثِ وَزَيْبِ بَيْتِ خُزَيْمَةَ أَمَّا الْحَيَاتُ كُنَّ الْأَنْصَارِيَّةُ
وَأَمَّا تَشْرِيكُ بَيْتِ جَابِرٍ وَحَوْلُهُ بَيْتُ حَكِيمٍ قَرِيْنٌ وَهَبَتْ عَلَى الشَّرْطِ
وَقَوْلُهُ الْحَرْبُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يَالْقِيْلُ عَلَى الْمُتَعِيلِ يَتَدَرَّبُ هَذَا وَاللَّامُ
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُضَرًّا مَعْدُومًا مَعَهُ الرِّمَانُ لِقَوْلِكَ أَجَلُهَا مَا دَامَ زَيْدٌ
جَالِسًا بِعَيْنِ وَقْتُ دَوَامِهِ جَالِسًا وَهَبَتْهَا نَفْسُهَا وَهِيَ دَائِمَةٌ مَسْعُودٌ
بِغَيْرِهَا **قَالَ قُلْتُ** مَا مَعْنَى الشَّرْطِ الثَّانِي مَعَ الْأَوَّلِ **قَالَ** هُوَ
تَقْيِيدُهُ شَرْطُ الْإِخْلَالِ هَبْتُهَا نَفْسُهَا وَهِيَ الْهَبَةُ أَرَادَ أَنْ يَسْتَكْحِمَ
رَسُولُ اللَّهِ كَأَنَّهُ قَالَ لَخَلْنَا هَاتِلًا لِي وَهَبْتُ كُلَّ نَفْسٍ وَأَنْتَ تَرِيدُ
أَنْ تَسْتَنْفِهَا لِقَاءَ رَأْدِ قَهْرِ قَبُولِ الْهَبَةِ وَمَا تَمَّ **قَالَ قُلْتُ** لَمْ يَخْرُجْ
مِنْ الْخَطَابِ إِلَى الْغَيْبَةِ قَوْلُهُ نَفْسُهَا لِي لِي أَرَادَ أَنْ يَنْتَقِضَ
إِلَى الْخَطَابِ **قَالَ** لِأَيِّ زَانٍ يَأْتِيهَا خَصْرِي وَأَوْثَرُ وَهَبْتُ عَلَى لُغَةِ
النَّبِيِّ لِلَّهِ لَا تَعْلَى إِلَّا لَخُصَاصَةِ تَكْرُمَةٍ لَهُ لِأَجْلِ الْبَقَاةِ تَقْهِنُ لَهُ
وَيَقْدِرُ لَا يَشْفَقُ عَلَيْهِ الْكِرَامَةُ لِبَقَاةِ وَاسْتَقْبَلَ خَطَابُهَا فَكَلَّمَهَا
وَالرَّغْبَةُ فِيهِ وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي حَسَنَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى حَوَازٍ
عَقْدَ النَّجَاحِ بِلُغَةِ الْهَبَةِ لِقَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وقتي

وتكرره

وأتته سقاية الأحكام إلا تخاضة الدليل وقال الشافعي رحمه الله
 لا ينعقد عقد من قول الله صلى الله عليه وسلم ينعقد المهر ونفقتها
 جميعا لأن اللفظ تابع للمعنى لا المسمى لا ينعقد العقد إلا باللفظ
 وقال أبو الحسن الرضائي رحمه الله أن عقد النكاح بلفظ الإجماع
 حايث ينفقه تعالى اللاتي أتيت أجورهن قال أبو بكر الرازي
 لا ينعقد إلا بالإجماع عقد مؤقت وعقد النكاح مؤقت فمتى جاز
 حايث يصدر زكوة كزكاة الله وصيغة الله أي كل ما لا خلاف
 ما أجلنا للخالصة بمعنى طوطا والقاعدة الفاعلة في المقادير عند
 غير نكاح الخراج والقاعدة والعافية والكاذبة والدليل على أنها
 وردت في النكاح لا في الأثر الأربع مخصوصة برسول الله على
سبيل النبوة قوله عز وجل ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما
 ملكت أيمانهم بعد قوله من دون المؤمنين في جملة أغنيته وقوله
 لكيلا يكون عليكم حرج مشتملا خاصة من دون المؤمنين معنى هذه الجملة
 لا يختص به أن قرعهم ما عجز عنه على المؤمنين من الأزواج والماء
 وعلم أي حيز وصيغة عيال يفرع عنهم فقصد وعلم المصلحة
 في اختصار رسول الله ما اختص به فتعلم معنى لكيلا يكون عليكم
 حرج لكيلا يكون عليكم ضيق ديني حيث اختصناكم بالثبوت
 واختيار ما هو أولى وأفضل من دينكم حيث أجلنا لكم إيمانكم بالثبوت
 وزدناكم كل لواجه نسبها وقرعنا الصلة الرفع أي ذاك غلو ترك

وخصوص

على ما ذكره

كل

الله عز وجل

ليلا

وخوض من دون المؤمنين من يحفظ المدة ثمانية أشهر
 هذه المدة حايثة كل من دونهم فكان الله عفووا للواقع في الحرج
 إذا نكح بها ما التوسعة على عباد روي أن أمهات المؤمنين تعانين
 وأن يعثر زيادة النفقة وعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغير
 فاشفق أن يظلمهن فقلن يا رسول الله أفرض لنا من نفسك
 وما لك عيشة وروي أن عائشة رضي الله عنها قالت إنني لا أكره
 لي شيء في هؤلاء نرجيهم ويغفرهم وتؤخر وتؤخر تصم يعني
 تترك مضاجعة من نساء منهن وتضلع من نساء أو تطلق من نساء
 وتترك من نساء أو لا تقسم لغيرهن وتقسم لغيرهن
 أو تترك من زوج من نساء أو تترك من نساء أو تترك من نساء
 وعن الحسن رحمه الله كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب امرأة
 لم يكن إلا جردان خطبها حقير عبا وهذه تسمية جامعة لما هو العرض
 لأنه إما أن يطلق أو يمسك فإذا أمسك ضامح أو ترك قسم أوله
 تقسم وإذا طلق وعزل فإما أن يحل المعزولة لا ينفقها وروي
 أنه إذا طلق من سودة وصفيته وممونه وأم حبيبة
 فكان يقسم لها ما شاء كما شاء وكانت ممن أوى إليه عائشة
 وصفيته وأم سودة وزينب التي حشا وأوى أربعاً وروى عنه
 كان يسوي مع ما أطلق له وخير فيه الميسرة فإنها وهبت
 لبيها لعائشة وقالت لا تطلقني حقاً خسرته مرة يسألك

حين

أو يستغفرها

الحديث في الصحيحين
باب ما جاء في
الطعام

عن غارثة شذوذه ونحوه في طعام الله الى قوله ان يؤذوا وفي معنى الظرف
تقديره وقت ان يؤذوا لكم وعنه خبرنا خبرنا حال من لا تدرأوا الموت النبي
الا وقت الاداء ولا تدرأوا الا عندنا ظن من وهو ان يؤذوا كان يؤذون
طعام رسول الله فيكفون ويكفون فيظن من لا يؤذوا وبمعناه لا تدرأوا
بما هو لا علمهمون للطعام الا ان يؤذوا لكم الى طعام عننا ظن من انما
والا فلو لم يكن له ولا يخصوا كما جاز لا يحذر ان يدرأوا الموت النبي الا ان
يؤذوا اذ لم يخاصوا وهو الاذن الى الطعام محب وعنه ان يؤذوا
انه قراء عننا ظن من يؤذوا صفة لطعام وليس بوجه لانه جرى المصنف
على عنده قوله في قوله صبر ما هو له ان يؤذوا الى اللطيف قالنا خبرنا
انما انتم كنوا كل هذا قد مضى رتبته هي الى الطعام اذ لم يخاصوا
اي كنوا كل قلاء فاقى ومنه قوله من تخيم اربابا انما وقيل انما
وقته اي عننا ظن من وقت الطعام وساعة الله ورحمك رسول الله
صلواته عليه وسلم اولم على ربي بغير رسول في شياؤه وانما ان يؤذوا
بالناس فقلوا انما ياكل فوج فيخرج ثم يذبح فوج الحلال قالنا رسول الله
ذبح حتى ما يجد اجماعا اذ هو فقال لا فعلوا طعامكم وتقدوا ان
وتكون الله نفر يجرئون واطأوا ققام رسول الله فيمضوا وانطلقوا
تجروا حاشية فقال للسلام عليكم يا اهل البيت فقالوا وعليكم السلام
يا رسول الله كيف جزت اهلك وطاونا الجزات فسلم عليهم رسول الله
ورجع فانك المثلثة جلوس يجلسون وكان رسول الله صلى الله عليه

وامر على الله عليه وسلم
السلام ويطاونا

شديد

شديد الحياء متولى لما اذن مؤثرا خروجه فخرج ونزلت ولا شئنا ان
يخرج من ان يطأوا الحلو شئنا ان يجمعهم ببعض لا يجمعوا
تجربة او عن ان شئنا ان يجمعوا هذا البيت واشتينا الله شئنا
ولو جسدته وهو جسدته وعطوف على باظر من وقت وهو منصوب
على ولا تدرأوا شئنا ان يجمعوا قوله فيستحيي ضحك من يقدر
المضاف الى من اخبركم بذلك قوله والله لا يستحيي من الخوف
يعني ان اخبركم حقا ينبغي ان يستحيي منه ولما كان الحياء مما
يمنع الحشمة من بعض الافعال قال لا يستحيي من الخوف يعني
لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحشمة منكم وهذا ادب آداب الله انقلوا
وعنه عايشة رضي الله عنها حشمتها في ان الله تعالى على عايشة
والفارقا طمحين فاشهدوا وقروا لا ينبغي بياء واحدة الصبر وسالوا
للساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر في ان الحال باطمة تركه
مناحا حاجة فمسأوا لوهة المشاع فيل ان عيسى رضي الله عنه
كان تحت ضحك الحجاب علم من تحت شديدة وكان يكره كثير
ويؤذي ان ينزل فيه وكان يقول لو اطاع فيكره ما يكره غير وقال
يا رسول الله يرضع عليك البر والفاجر فلو امرت اقبال الحشمة
بالحجاب فنزلت وروى انه من علي بن ابي حمزة النعمان
فقال ليزا حشمتها فان كثر على النساء فضلا كان ليزا حشمتها
على الرجال فضلا فقالت ربي ايا ابن الخطاب اذ كان ليزا حشمتها

الذي حشمتها الى الصور
الحشمة والبرية
اذا دوحش من سلبها

كسر الحاد وسكون الحاد

عشره فام بصل على فضل النار فانعه الله ويكره انه قيل
يا رسول الله ان ابنت قول الله تعالى الله وملائكته يصلون
على النبي فقال صلى الله عليه وسلم هذا من العلم المكنون ولو لا
انكم سألتموه عنده ما اخبركم به ان الله وكل في كلين فلما اذكر
عند عنده من صلى الى قال انك الملك ان عفا الله كل وقال الله
وملائكته صولاً ثم تكلم الملكين امير واحد اذكر عند عبد مسلم فلا يجلي
على الا قال انك الملك ان عفا الله كل وقال الله وملائكته كرتك
الملكين امير ومهم من قال في كل عيسى من ان تكتر ذكره كا
فبلغ في السجدة وتسميت العاطس وكذا في كل دعاء في قوله
واخره ومهم من اوجبه في العزيم وكذا في كل اظهر الشهاير
والذي يقضي به الاحتياط الصلوة عليه عند كل كبر لما ورد في
فان قلت في الصلوة عليه اهي شرط في صلاتها ام لا **قلت**
قال ابو حنيفة واجماله لا يرونها شرطاً وعن ابي امامه النخعي
كانوا يكتفون عن كل يعني الصلوة به بالشهد وهو السلام عليك
ايها النبي وما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطاً **فان قلت**
فما تقول في الصلوة على غيره **قلت** ان قياس جواز الصلوة على
كل مؤمن لقوله هو الذي صلى عليك وقوله صلى الله عليه وسلم ان صلاتك
سكن لعم وقوله عليه السلام اللهم صل على اهل اوقاف وكن
للعلماء تفصيلاً في ذلك وهو انها ان كانت على سيدك تسبح فكذلك

قال الصلوة عليه

صلى الله

صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيه واما اذا اقر دعيه من اهل البيت
بالصلوة كما يقرده هو فكلوا في ذلك صار شعاعاً لذكر رسول الله
ولا انه يؤذي الخ لا يهاجم بالقرض وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من كان مؤمراً بالله واليوم الآخر فلا يقض مؤلفاً لهم
يؤذون الله ورسوله منه وجهان احدهما ان يجيز بانه لما عمل
ما يكرهه الله ولا يرضيه من الكفر والمعاصي وانكار الشريعة و
وعا لفة الشريعة وما كان في يصيب مؤلفاً رسول الله من انواع
المكروه على سبيل الجواز وانما جعلته مجازاً فيها جميعاً وحققة
الا انما هي صحيحة في رسول الله لئلا يجعل المعصاة الواحدة معصية
معها الجواز والمعتقده والباقي ان اولاد يؤذون رسول الله
وقال ادى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركون في الله
تغولوه وبالث ثلثه والمسلم ابراهيم والملائكة بنات الله والاصنام
شركاء وقول الذين يحدون في اسمائهم وصفاتهم وعن رسول الله
فما صلى عن ربه شقته من آدم ولم يبلغ له ان ينسبني واذا لم يبلغ له
ان يؤذي فانا شقته اياي لقوله اخبرني في ذلك وامام الآخرة فقوله
ان الله لا يعبد غيري بعد ان يذعن عن عكرمه فعلا صواب الصلوة
الذين يروون ان يكون خلق من خلق الله وقال ادى رسول الله
قولهم ساجد شاعر كما من يحنون وقيل كسر راعيته وشعر
وجهه يوم احد وقيل طعنهم عليه في نكاح صفيته بنت جعي

واطلق انباء الله ورسوله وقيدوا انباء المؤمنين والمؤمنات لان
أذى الله ورسوله لا يكون الا غير الحق انما واما انما المؤمن
والمؤمنات فمعه ومعه ما اكتسبوا بغير جنابة واشفاق للملائكة
وقل نزلت في ناس من طاعتهم بغير ذنوب علينا رضي الله عنه و
يسمعونه وقل ان الذين اؤفوا على عاقبة رضي الله عنه وقل
في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كرهات وعن الفضل رحمه الله
لا عمل لكل ان تؤدى كلها او خيرين بغير حق فكيف وكان ان يؤدى
لا يلقى الجواب ان من اهل الرضا لما فيه من الرضا عند
كثير الخوف الجلباب ثوب واسع اوسع من الخار ودون الرداء
وتلو فيه الملاءة على سها ويق منه ما ترسله على صدرها وعن
الرداء الذي يستعمل من فوق الحاسفة وقيل الحسفة وكل ما
يستتر به من كساء او غير قال ابو يزيد جلباب من سها والليل
جلبابا ومعنى يتبين عليهم من جلبابهم ثم جنتها عليهم في خطبتهم
وضوهم وعطا فهدى فقال اذا زلزل الثوب عن وجه الملاءة اذ
توبك على وجهك وذلك ان النساء كن عن اول الاسلام على عيرهن
في الجاهلية مبذرات تترد الملاءة في ذراع وخارجا فصار من اشارة
والامة وكان القتيان واهل الشطارة يتعوضون اشارة عن حجاب اللبد
المقاضي حول يمين الشمال والخطان للاماء واما تعرضوا للمع
لجعة الامم يقولون حبسها امة فامر ذلك ان يجازي من ينه عن ذلك

اء عور وعبر محو
لعين

او الحق والحق

نزلت في ناس

اعطوا جمع افاد
وحا غواظ من جامع
اللبس

الاماء

الاماء يلبسن الارضية والملاحف وسترا الرؤوس والوجه ويحجبن
فلا يطع فيهن طامع وذكر قوله ذلك اذ كان يجزى من اهل البيت
بان يجزى من اهل البيت من اهل البيت ولا يكون من اهل البيت ما معنى
مع من جلا بينه **قلت** هو للتبعيض اذ ان معنى التبعيض
عنه وخمير احدها ان يتخلف بعضه من الجلباب والملاءة
ان لا يكون الملاءة متبدلة في ذراع وخارجا كلامة والملاءة بها جلباب
فصار عداة بينها والملاءة في الملاءة بعض جلبابها وفضل على جلبابها
تقع حتى تنزل من الملاءة وعن ابن سيرين سألت عتبة السليمان
عن ذلك فقال لا تضع رداها فوق الحاجب حتى تضعه على انفها وعن
السدي ان عليا احدى عينها وجهها والشق الاخر الداعين
وعن الكسان تقع عن عاتقها منضمة عليها الداعين لانضام معنى
الاذقاء وكان الله عفو له لما سلف من من التفرط مع التوبة
لان هذا مما يمكن عرفته بالعقل الدرس في قلوبهم من ضم قوم كانوا هم
صغارهم وقلة تبادت عليه وقيل في الرضا واهل الخو
من قوله تعالى في طمح الذي في قلبه مرض والمرجوفون باسم كانوا
يرجفون باخبار السوء عن سلايا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيقولون هزفوا وقتلوا وجرى عليهم كبت وكبت فيكس في ذلك
فلو ك المؤمن في الاذق بكنا اذ خص به على غير حقيقة ككونه
خبرا من نزل غير ثابت من الرضا وهي الرضا والمعنى ان من ينه

مع

املنا فنور عن عبادهم وكيدهم والفسقة عن جودهم والمرحون
 عما يقولون من احقاد السوء لنا من ذلك ما نعلمهم الا واعيا الذي
 تسرون وتؤمنهم بان قسطنا على اهل الجحيم والحرية والحق
 انك تيسر لنفوسنا في الارض قليلا لئلا يمتدحون ويتلقون انفسهم
 وعيالهم فمضى ذكر العجزة وهو القدر على سبيل الجحيم والحرية
 نصب على الشتم والجلد والحداد وروى ذلك المفقون في حروف
 الاستثناء على الطرف والجلد معا كما مر في قوله الا ان يؤمن لكم
 غير باخرين ولا يصح ان يتصعب عن اخذ ذلك لان بعد كلمة الشرط
 لا يعمل فاقبالها وقد في قليل لا هو منصوب على الجحيم والحرية
 لا بما وروى ذلك الا ان لا يؤمنهم فلو كان ذلك ما وقع
 لا بما وروى ذلك **قلت** لا بما وروى ذلك عطف على غيركهم فلا بما وروى ذلك
لانه بولان عجب به القسم الا ترى الى صحة قولك لنرى تنهوا الى
 بما وروى ذلك **فان قلت** اما كان من حق لا بما وروى ذلك ان يعطف بالفاء
 وان يقال لنخبركم بهم فلا بما وروى ذلك **قلت** لو جعل للثاني مستبدا
 عن الاول لكان الامر كما قلت ولكنه جعل جوابا لآخر القسم معطوفا
 على الاول فاعطف به لان الجلاء عن الاوطار كان اعظم عليهم
 واعظم من جميع ما اصابوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه
 سنة الله في موضع مصدر يكره في سن الله في الزمن سا في قوله الانبياء
 ان يقتلوا حيثما تقتلوا وعن مقاتل يعني كما قتلتهم في ذواتهم كما كان

ساءة رواية
 فلا شاع
 الفخر اعا ليد

لكان الامر كما قلت لكنه
 جعل جوابا لآخر القسم
 معطوفا على الاول

المشركون

المشركون يسألون رسول الله عز وجل في يوم الساعة استنجوا على
 سبيل الهدى واليهود يسألون استنجاء لا قاله تعالى عني ومنهم التوراة
 وروى كذا في فاسر الله ان عنيهم بانه علم قد استنجوا الله به لم
 يطالع عليه ملكا ولا نسا في رسول الله انما في ربه الوقوع قد رآه الله سبحانه
 واشكنا في المحققين قريبا مثيا فربا اولاد الساعة في معنى اليوم او
 في زمان قريب السعيين لنا في حروف الشديدة الرفاد وقرئ
تلق على السبأ للمفعول **تلق** على **تلق** **تلق** اي **تلق** **تلق** **تلق**
 على ان الفعل للجهنم بمعنى تلقى بها تصريفها في الجهات كما ترى في الضمير
 تدرج القدر اذا غلبت فتلقى بها العيان من جهة الى جهة او غير
 عن اخوانها وتوابعها عن ضاها او طرحتها والفاة لقوم من كوسين
 ونصت الوجوه بالزكر لان الوجه الكرم موضع علم الانسان
 من حسنه وجودان يكون الوجه عبارة عن الجملة وما ضرب الطرف
 يقولون او يحذرون وهو اذكر واذا نصبت بالمحذرون كان يقولون
 وقرئ سادتنا وسادتنا وروى سادتنا الكفر الذين يقتولهم الكفر وروى
 لم يقال ضد السبأ فاضله اياه وروى سادتنا لافلا والاضوت جعلت
 فواضلا لا كقول في الشجر وفايرها الوقوف والزلالة على ان الكلام
 قد انقطع وانما بعده مستأنف وقرئ كثيرا كثيرا لاغلا للعاين
 وكثيرا كثيرا على انشد العز واطمعه ضعفين ضعفا لظلاله وضعفا
 لالظلاله يتحذرون ويستغيثون ويتقون ولا ينجحهم شيء من ذلك لا يكونوا كالذين

الطاعة لانه لا رغبة الا ان الامانة لازمة الاداء وعرضا
 على المخادات واباءها واشتغالها بجاذوا حيلة طانه فيقول
 فلان حيلة الامانة ومثلها تريد انه لا يؤذيها الى صاحبها حتى
 تزول عن حقيقة وتخرج عن غلبتها لان الامانة كانتا لا كنه للمؤمن
 عليها وهو صابها الاتقان يقولون ركبته الرئوس على عقد
 فاذا اذا هالم يتواركة له ولا هو عاملا لها وغوى قولهم لا يمكن
 مولا لم يضل ثم دون انه يبرئ له النصم وسياحة بها
 لا يمكنها كما عيسها الخا ذل منه قول القائل اقول الذي عيلا
 وقيل في غير الحفظات الكنايف اي لا يمكن للمرقة والحفظ
 امسك الماكل الضيق في يدك يترك ذلك ويقيم به ففنه قولهم
 ان يضر حق اخيه لانه اذا احبه لم يضره الى اخيه ولم يؤذنه واذا
 ابغضه اخرجه واذا ه فعني فابتران عائلتها وحلها الانسان فابتر
 ان يؤذيها والى الانسان الا ان يكون عيلا لها لا يؤذيها ثم وصفه
 بالظلم لكونه قاركا لا اداعا لامانة لها لجهلها لا خطابه ما يسعده
 مع مكنه منه وهو اداعها والى الجاهل ما كفه الانسان بلغ عظم
 وثقل محله انه عرض على اعظم ما خلق الله من الجرائم واقلها
 واسنده ان يتمله ويستقل به فاني محله والاستقلال به واستقله
 ومحله الانسان على ضعفه ورضاوة قوته انه كان طالوما يجهولا
 حيث حمل الامانة ثم لم ينفها وفيها ثم خاسر بغيرها منها وعوضها
 من

ايما ذل الامانة كونه دينا
 لا يمكنها كما عيسها الخا ذل منه قول القائل اقول الذي عيلا
 وقيل في غير الحفظات الكنايف اي لا يمكن للمرقة والحفظ
 امسك الماكل الضيق في يدك يترك ذلك ويقيم به ففنه قولهم
 ان يضر حق اخيه لانه اذا احبه لم يضره الى اخيه ولم يؤذنه واذا
 ابغضه اخرجه واذا ه فعني فابتران عائلتها وحلها الانسان فابتر
 ان يؤذيها والى الانسان الا ان يكون عيلا لها لا يؤذيها ثم وصفه
 بالظلم لكونه قاركا لا اداعا لامانة لها لجهلها لا خطابه ما يسعده
 مع مكنه منه وهو اداعها والى الجاهل ما كفه الانسان بلغ عظم
 وثقل محله انه عرض على اعظم ما خلق الله من الجرائم واقلها
 واسنده ان يتمله ويستقل به فاني محله والاستقلال به واستقله
 ومحله الانسان على ضعفه ورضاوة قوته انه كان طالوما يجهولا
 حيث حمل الامانة ثم لم ينفها وفيها ثم خاسر بغيرها منها وعوضها
 من

من الكلام كثر في اسان الحرب وما جاء القرآن الا على طوقها واسا
 من ذلك قولهم لو قتل الشيخ ابن تدمر لكانت العجوة وكلم
 لم من اسان على لسانه اليها والمخادات وتصور مقاوله التهم فبال
 ولكن العرض ان الحوض في الحيوان مما يحسن فيهمه كان العجوة
 يتبع حسنه فتصور ان الشمن فيه تصوير هو اوقع في نفس السامع
 وهو من اسر وله اقبال وعلى حقيقة اوقف وكذلك تصوير عظم الامانة
 وضغوبه امرها وبذل عليها والوقا بها **فان قلت** قد علمت
 القتل في قولهم للذي لا يثبت على راي واحد الا كيقدم رجلا الاخر
 اخرى كانه مثل حاله في مثله وبتر حجة بين الارب وتتركه المضي
 على احد ما من المثل على الحادثة شيء من تقم داخل تحت الصحة
 والمعرفة وليس كذلك ما في الآية فان عرض الامانة على الجاهل وانه
 واشفاقه حال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التمسك على الحال
 وما بنا هذا الا ان تشبه شيئا او المنة به غير معقول **قلت** المثل
 في الآية وفي قولهم لو قتل الشيخ ابن تدمر مع نظاره مقروض
 والمفروضات يتعلل في الرض كالحققات مثلت حال التكلف
 في ضغوبته وثقل محله بحاله المفروضه لو عرضت على السموات
 والارض والحيات فابتران عائلتها واشتغل منها والله في لعزله
 لام التعليل على طريقه المجاز لان التعذر يتبعه الضرر **وقال العشر**
 ويتوب لعل الحلة فاضم على فعل الجاهل ويتوب ويتوب الله

الشيخ

الشيخ يترك في حقه انه
 فلا يجمع رجليه للمضي في
 وجهه وكل واحد في

على طريق المجاز

ان الشمن في حقه انه
 كان السامع من جهة الامانة

الشيخ يترك في حقه انه
 كان السامع من جهة الامانة

وصلى صلاة العاقبة ليحزب الله جل جلاله وبنوب علي عنه
 من علمها لانه اذا ثبت على الوافى كذا ذلك نوعا من عباد المقادير
 فالرسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاخلاص وعلمها
 اقله وما ملك يمينه اعطى الامان من غلاب القبر
سورة سبأ ملكه وهو مدح وحسب آية
 بسم الله الرحمن الرحيم
 ما في السموات والارض كله نعمة من الله وهو الحقيق بالخذ
 ويثبت علمه من اجله وما قال للرحمن ثم وصف ذاته بالانعام عرج
 النعم الربوبية كل بعينه انه المحمود على نعم الدنيا كما تقول احمد خال
 الذي كساك حجل ترمدا حدة على كسوته وحملانه وما قال له الحمد
 في الآخرة علم انه المحمود على نعم الآخرة وهو المتوهاب **فان قل**
 ما الفرق بين الحمد في الدنيا والحمد في الآخرة لانه على نعمة
 متفاضل بها وهو طريق الحاصل نعمة الآخرة وهي الثواب فلما الحمد
 في الآخرة فليس بها حلاله على نعمة واجبة الا بصل الحجة
 انما تتم مشورا المؤمن وتكمله اعتبارهم يلقون به كما يلقون من
 العطاء بالمال البارد وهو الحكم الذي حكم له من الارض ودينها
 عكته الخبير بكل كائنه ثم ذكر ما يحيط به علما ما يبع في الارض
 من الغيث كقوله فسلكه ينابيع في الارض ومن كنوز الدواب
 والاموات وجميع ما هي له كفات وما يخرج منها من الشجر والنبات
 والفلق

ح

سورة السجدة

الحمد لله رب العالمين

والفلق والزواجر وغير ذلك وما ينزل من السماء من المطر والنجم
 والبرق والصور والارزاق والملكوت والنبات والبركات المقادير
 كما قال في السماء ردكم وما توعدون وما يعرج فها هو الملك والخال
 العباد وهو مع كل شئ معه وشيخ فضله الرحم الغفور الغفران
 في احوالها واجب تشكرها وقراءتي على نبي الله طالب رضى الله عنه
 رضى الله تعالى عنهما ونزل في النوف والتشديد قولهم لا تأتينا الساعة نفي للبعث
 وانكار لمحى الساعة او استبطاء لما وعدوه من قيام على سبيل
 الهوى والشفقة كقولهم متى هذا الوعد اوجب ما بعد النبي صلى
 على معنى ان ليس الا من لا اياتها ما اعيد مؤكدا لما هو الغاية في
 التوكيد والتشديد هو التوكيد باليمين من الله عز وجل في التوكيد
 المسمى اقرارا بما اتيه المفسر به من الوصف بما وصف به الحقوله
 ليحرق لآن عظمة حال المفسر به تؤذي بقوة حال المفسر عليه وتاسم
 وشدة ثباته واستعاقبه لانه عزله الاستعانة على الحس وكما
 لان المستشهد به على كعبا وامير فضلا وارض منزله كانت الشهادة
 اقوى واكد والمستشهد عليه اثبت وارض **فان قل** هل الوصف
 الذي وصف به المفسر به وجه اختصاص بهذا المعنى **قلت** نعم
 وذلك ان قيام الساعة من مشاهير الغيوب والظواهر الخفية
 واقفا سارعة الى القلب اذا قيل **فان قل** الغيب في حقهم
 ناسه على اثبات قيام الساعة وانه كابر الاحالة ثم وصف بما يبع

اجابه هو

العلم الغيب وأنه لا يقوت عليه شيء من الخفيات انزعج
 عنه احوالته بوقت قيام الساعة فجاءت تطلبه من جهة الاختصاص
 بمجاء وافيا **قال قلب** الناس قد انزلوا اياتنا الساعة وتجذبت
 فثبت انه صلف لم يغلظ الايمان بانفسهم عليهم جهل النفس فبين
 من موع متعقده متغير على الله كذا كيف تكون مخيلا انزلوا
قلت هذا الواضع على الميزان لم يتبعها الحجة الفاطمة والبيته
 الساطعة وهو قوله ليجري فندفع الله في العقول وركب
 في الغراب وموجب الجوار وان المحسن لا يدركه من ثواب المشي
 لا يزل من عقاب وقوله ليجري فندفع قوله لنا فيكم تعليلا
 له فترى لنا فيكم بالناء والماء ووجه من فناء ما يبايى يكون
 ضربه للساعة بمعنى اليوم او يسند الى عالم الغيب اى ليا تسمك
 امره كما قال هل ينظرون الا ان تاتيهم الملائكة او ما يذكرون **قال**
 او ما يذكرون **قال** عالم الغيب بالجزء لصفة للرب وعالم الغيب
 بالرفع على المرح ولا يجزى بالضم والكسر من الخروب وهو
 الجعديقا لدور عازب وعزب بعيد من الناس متعال
 مقدار ارض غمره ذلك شان الله متعال فذه وقربها صغر من ذلك
 ولا اكثر بالرفع على الضم لا يتدلى والفرج على نف الخسر كقولك
 لا حول ولا قوة الا بالله بالرفع والنصب وهو كلام مقطوع عما قبله
قال قلب هل يصح عطفا المرفوع على متعال فذه كأنه قيل
 لا يصح

وعالم الغيب

لا يجزى عنه متعال فذه واصغر واكبر وزيادة لا لنا كيدا النفي
 وعطف المقصود على ذرة ما نه فتح في موضع الجز لا يتبع الضرب
 كأنه قيل لا يجزى عنه متعال فذه ولا متعال اصغر من ذلك اكبر
قلت يا محذوكر حرف الاستشياء اذا جعلت ضميرها عنه
 للغيث وجعلت ايماء الخفيات قبل ان يكتب في اللوح لان اياتها
 في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على خياله لا ينفصل عن الغيب
 شيء ولا يزل عنه الا مسطورا في اللوح وقرى عجز واليم بالرفع
 والجور عن قناره الرجس سوء العذاب ويرى في موضع الرفع
 اى يعلم اولوا العلم يعنى اصحاب رسول الله ومن يطاع اعقابهم
 من امتهم او علماء هذا الكتاب الذين اشدوا مثلكم الاجساد
 وعبد الله برسلهم الذي انزل اليك الحق وهما مفعولان ليرى
 وهو فاضل من قوله بالرفع جعله متبدلا والحق خبرا والجملة في
 موضع المفعول الثاني وقيل يرى في موضع النصب معطوف
 على ليجزى اى يعلم اولوا العلم عند مجي الساعة انه الحق
 علما لا يزلاد عليهم الايمان وتخوفا على الذكر كذبول وتولوا الخ
 ان يريدوا يعلم من لا يؤمن من الاجساد انه هو الحق ونزاد الاحسة
 وغا الذين كفروا قرش قال بعضهم لبعض هاتكم على رجال يصور
 تحت اصلي الله عليه وسلم عزكم باعقوبة من لا بها حسبانكم تبصرون
 وتشتبون خلقا جريلا بجدان يلوون زوايا وترايا ويمزق احسادكم

البلى كل من عرف الله يعرف قلبه وسيدنا اجزاكم تتدبرنا هو مقرر على الله
 كراما فيما ينسب اليه من ذلك ام به جنون يوهه ذلك وتلقينه
 على لسانه ثم قال سبحانه ليس يحزن من الاقتراب والجنون في شئ
 وهو مبتلي منها بل هو لى القائلون الما فزوننا لبعث ولا نقول
 في عذاب النار وما يؤمنهم اليه من الضلال الكبير عن الحق
 وهم غافلون عن ذلك وذلك جزاء اخرون فاشد اظباقا على
 عقولهم جعل قوعهم في العذاب سبيلا ليقوعهم في الضلال
 كما انما كان في وقب واحد لا الضلال كما كان العقاب
 من لاهم رمة موجباته جعلها كما في الحقيقة مقتدرنا وقراء ريد
 على رضى الله عنها يتبينكم **فان قلت** قد جعلت المشرق مقدرا
 كبيت الكتاب لم تعلم مسدحى القول في فلا عينا به ولا اجلاها
 فيها يحوز ان يكون مكانا **فان قلت** نعم ومعناه ما حصل من الاموات
 في بطون الطير والسباع وما مرت فيه الشياطين فذهبت
 به كل ذهب وما سفته الرياح فطرحت منه كل مطرح **فان قلت**
 ما العامل في هذا **فان قلت** ما دل عليه انكم لفي خلق جديد قد سبق
 نظيره **فان قلت** الجديد فعلى معنى ما علم مفعول **فان قلت**
 هو عند المصيرين معنى فما عمل بقول جدر فهو جدر كجدر جدر
 وقد فهو قلدر عند الكونين معنى مفعول من جدر اذا قطع
 وقالوا هو الذي حقه النابيح الساعه من التوب ثم شاع وهذا قالوا
 ملحمة

ما لا يدرى السراج القوار
 ولا اعيا من راي اظلم اسلا
 اولا اقبلها

في سورة النور

ملحمة جريد وهو عند البصر من كقوله ان رحمة الله قريب
 ونحو ذلك **فان قلت** لم اسقط العنق في قوله افترق دون
 قوله العنق وكنتا هما مئة وصل **فان قلت** القياس الطرح ولكن انما
 اضطرهم الى ذلك ليقا طها في نحو العنق وهو صوف القياس الاستفهام
 ما لم يكون مئة الوصل فتوجه كمن الاستفهام **فان قلت**
 ما معنى وجف الضلال بالبعد **فان قلت** هو من الاسناد المجاز لان
 الجديد صفة الضلال لئلا بعد عن الجاد فوكلا اذا كان عنها بعدا كما اضل
فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا على قرش
 وكان لسانه بالبعث شاعرا عندهم فامعنى قوله هذا انكم على رجل
 بينكم ففكرتم لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه كايدي على الجول
 في امر محمول **فان قلت** كما في بقصدون بذلك الطنر والسحرية ما
 يخرج التكمي بعض الصالح التي يتجانيها المصطلح والتكمي متجاهلين به
 وبامرهم اعمول فلم ينظروا الى السماء والارض وانما حيث ما كانوا
 وايضا ساروا اماهم وظلمهم يحيطان بهم لا يقدرون ان ينفذوا
 من اقطارها وان يخرجوا عما فيه من ملكوت الله ولم يتجافوا
 ان تحسف الله بهم او يسقط عليهم كسفا لكثيرهم الايات
 وكفرهم بالرسول وما جاء به كما فعلت قارون صاحب المالكة التي في ذلك
 النظر الى السماء والارض والفكر فيها وما يدلان عليه من قدرة الله
 لاية ودلالة لكل عبد منيب وهو المراجع الى ربه المطيع له لان المنيب

تليق بلس خرف

لا غلو من النظر في آيات الله على أنه قادر على كل شيء من العت
 ومن عقاب من يكفر به قريشاً ونحسب ونسقط بالآيات لقوله
 اقنوني على الله كذا من النون لقوله ولقد اتينا وكسفا بفتح الجيم
 وسكونه وقولاً كسفاً فيهم بالهمزة الفاء في الجاهل بالانعام
 وليست بقوته يا جبال كما ان يكون تدلاً من فضلها وما من استاء
 بقدر قولنا يا جبال او قلنا يا جبال قريشاً وقولنا
 من النور والاربع اي رجع معه الشيع افرج معه
 في الشيع كما رجع فيه لانه اذا رجع فقلدح فيه وهو شيع
 الجبال والى الله غلو فيها شيعاً كما خلق الكلال في الشجر فيشيع منها
 ما يشيع من الشيع مجزاً لداود وقيل كان داود عليه السلام
 يبيع على ذنبه بترجيع وتخزين وكانت الجبال تسعده على فوجه
 باصداها والطير باصداها وقريشاً الطير فعا ونصبا عطا على
 لفظ الجبال ومجداها وجوروا ان ينصب منعولاً معه وان يحطق
 على فضلها بحسن وسحرها له الطير فان قلب اي فرق من هذا
 النظم وبين ان يعالوا بينا داود من فضلها وتوب الجبال معه
 والطير قلب كم سها الا ترى على طيفه من العظمة التي لا تخفى
 ومن الدلالة على عزة الربوبية وكبرياء الالهية حيث جعلت
 الجبال منبراً لمتنزه العقل والبرزخ الامرهم اطاعوا وادعوا
 واذا دعاهم سجدوا واجابوا استعازاً بانه من حواجز حماة ناطق

نحسب

الاشعا دعوى كروان
 در نوحه

ترك منه وانقاد
 الحق المبين

وصات

وصات من الا وهو متقاد لمشيئة غير متشع على الا لافته ما للاله الجبرية
 وجعلنا له لينا كالطير والحيوان والشمع ينظر فيه بيده كيف يشاء
 من غير ما يروى ولا ضرب بمطر فيه وقتل الا انحر في حبه لما اوتي
 من شدة القوة وقريشاً بغيره وهي الذرة الموالسعة الصافية
 وهو اذ من غناها وكانت قبل ضفاف وقيل كان يبيع الذرة
 باربعه الا ان يبيع منها على نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء
 وقيل كان يخرج من ملكه من اسلحة فتتبعها فيسأل الناس
 عن نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فينبون عليه فضيض
 الله له ملكا في صورته اذ في ضلاله يقال لولا انه يطعم عياله
 من بيت المال وشال عند ذلك ربه ان يسب له ما تسبى
 عن بيت المال فاعلمه صنعة الدؤوب وقيل لا يجعل المسامير
 رفاقا تتعلق ولا عظاما تنصم الجلود والشرذ شيع الذرة واعلموا
 الضمير لداود واهله وسخرنا سليمان الريح فيمن نصب وسلمان
 الريح منسجحة فيمن رفع وكذلك فيمن قلاء الريح بالريح عذوها
 فنهج جريها ما لغمة مسعدة شمس وجريها ما لغمتي كلك وقريشاً
 عذوها فوجها وعن الحسن رحمه الله كان يعذو فيقيطاً فيضطر
 فيرفع فيكون دواحه يبارك فيهم ان يعظم رايه مكتوباً مثله
 ساحبه دجلة كنبه بعض اصحاب سلمان بن زلناه وما بيناه
 ومبلياً وجزاه عذونا من اضطر قتلناه ونحن لا يجوز فيه

الحمد لله

نعم الرجل لو اخفله فيه ربيع
 داود على الله ولم فقال

قوله العبد ففهم ان
 القصد التسريع الى
 القصد التسريع الى

فما يتوزع المشقام ان شاء الله القيطر النجاس الحلاية من القطران
فان قلت ما اذا اراد بعين القيطر قلت اراد ما تعدد النجاس لكنه
 اسأله كما الآن الحزب لداود فبيع كايض الماء من العنق فذلك مما عجز
 القيطر باسم ما آلت اليه ان الله في اعصر خيرا وقيل كان نسيب
 في الشهر ثلثة ايام باذنه بقره ومن يزع عنهم ومن بعدل عن
 الذي امرنا به من طاعة سلمان وقرى من يزع من الله عنه وغدا
 السجدة عبد الله الاخر عن ابي عيسى وعن السدي كان معه ملك
 بين سوط من نار يكا اشتد على ضربه من حيث لا يراه الجني
 الجاريس المساكين والجاريس الشريفة المصونة عن الابتدال سميت
 بجاريس لانه يجامع عليها وتزوت عنها وكل هو المساجد التي تلي
 صور الملايكه والقبض والقاض كان يزعج المساجد من غائب
 وضفيرة زجاج ورحام ليرافا الناس في عبادة عبادتهم **فان قلت**
 كيف اسقط زسما في علمه العلم على القضا وير **قلت** هذا مما يجوز
 ان يختلف فيه الشرايع لانه ليس من مقتضيات العقول لظلمه والكل
 وعزاجه العاليه لم تكتف اذ الصور اذ ذاك تحموا وعوز ان يكون
 غير صور الحيوان كصور الاشجار وغيرها لان التمثال كذا صور على
 مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان او تصور مخزومة الرؤوس
 وروى انهم عملوا له اسد شرا في شفا كرسية وشعر ثوبه فاذا
 اراد ان يضعه سبط ليس له ذراعها وان اعتد اظلمه الشرايع

كما قال

والله اعلم
 بغيره
 من
 ما
 لا
 يعلمون

باحتمها

ما ختمتها والجواهر الجواهر الكبار قال **فروخ** على آل الجاهل فتمت
 بحاجبه الشيخ العزالي فيقول ان الماء يجمع فيها يجمع جمل الغدا لها
 محال وهي من الصفات العالية لا لئلا تفسد في كل كان بعد على الجفنة
 الفجر جلد وقرى عذو للماء اكتفاء بالكرم كقولهم يوم يدع الدراع
 راسيات ثابتات على الاثافي ولا تنزل عنها لعظمها اغوا الى داود
 حكاية ما فعل لاول داود وانصب شكر على انه مفعول له اعلموا
 واعبدوه على وجه الشكر لتعظيمه وفيه دليل على العبادة بحبان نفدي
 على طريق الشكر او على الجاهل الذي شاكروا على تقدير الشكر والشكر
 لان اعمالا فيه معنى شكر من حيث ان العمل لا ينعى شكر له ويجوز
 ان ينصب ما عملوا مفعولا به ومعناه ما سخرنا لكم الجنون لكم ما
 شئتم فاعملوا انتم شكر على طريق المشاكلة والشكوى المستوقر على
 الشكر لياذل وسعة فيه قد شغلته فله وجها ربه اعتقادا واعتقانا
 واكثر واكثر اذ غابته وعن ابي عيسى رضي الله عنه من يشكر على الخيال
 كلها وعن السدي من يشكر على الشكر وقيل من يري عجزه عن
 الشكر وعن داود عليه السلام انه جزاء ساعات الليل والنهار على اهله
 فلم تكن ناتي ساعة من الساعات الا اذ كان من آل داود قائما يصلي
 وعن عيسى رضي الله عنه انه سمع رجلا يقول اللهم اجعلني من القليل
 فقال عيسى ما هذا الدعاء فقال له الرجل اني صرحت الله تقول وقيل
 من عبادي المشكور فانا اذعوه ان يجعلني من ذلك القليل فقال عيسى

فان قلت
 ما اذا اراد
 بعين القيطر
 قلت اراد ما
 تعدد النجاس
 لكنه

من ترك الحزمه لانه يقول
 يصرفوا الشكر بل يقول
 بظروا الوصوف

وَقَالَ اللَّهُ الْمَلَأْتُهَا بِالْغُلَامِ
وَالْأَرْضُ خَمْدٌ وَأَنْزَلْنَا فِيهَا
الْأَنْشَارَ

كَلَّا النَّاسُ غُلَامٌ مِنْ عَمَرٍ قَلِيلٍ فَمَا تُفْقِدُ عَلَيْهِ الْمَوْتَ وَهَاتِهِ الْأَرْضُ
الْأَرْضُ وَهِيَ الدَّرْوَيْتَةُ الَّتِي يُقَالُ لِلْمُسْتَرْفَةِ وَالْأَرْضُ نَحَايَا وَاضْمِ
إِلَيْهِ يُقَالُ لِدَرْضَتِ الْخَشْبَةِ أَرْضًا إِذَا أَكَلَتْهَا الْأَرْضُ وَفَرَى فِيهَا الدَّاءُ
مِنْ الرِّضَتِ الْخَشْبَةُ أَرْضًا وَهُوَ مِنْ رَابٍ فَعَلَهُ فَعَالٌ لِقَوْلِكَ أَكَلْتُ
الْقَوَارِجَ الْأَنْشَارَ أَكَلًا أَفَاكَلْتُ أَكَلًا وَالْمِنْشَاءُ الْعَصَا لِأَنَّهُ يُنْشَأُ بِهَا
أَيُّ طَرْدٍ وَبُخْرٍ وَفَرَى يَفْرُجُ الْمِيمُ وَيَقْصِفُ الْفَرْ قَلْبًا وَجَزَافًا لَهَا
لَيْسَ بِقَاسٍ وَلَكِنْ أَخْرَاجُ الْهَرَّةِ يَبْرُجُ مِنْهُ هُوَ الْقَصْفُ الْقِيَاسُ فِي
يُنْشَأُ عَلَى مَقَالَةٍ كَمَا يُقَالُ غَايِبٌ مِثْلُهُ وَمِنْ شَيْءٍ أَيْ
مِنْ طَرْدٍ عَصَاهُ سَمِيَتْ بِسَبْقِ الْفَوْسِ عَلَى الْأَسْتَعَارَةِ وَفِيهَا أَفْعَالٌ
لِقَوْلِهِمْ حَمَّةٌ دُخْمَةٌ وَفَرَى أَكَلْتُ مِنْ شَيْءٍ يَنْشَأُ مِنْ الْجَنِّ مَنْ تَنَبَّأَ
الشَّيْءَ إِذَا لَظْهَرَ وَتَجَلَّى فَلَمَّا جَعَلَ صُلْبُهَا يَدْرُكُ مِنَ الْجَنِّ يَدْرُكُ الْأَسْتَعَارَةَ
كَقَوْلِكَ تَنْبِيْرُ نَفْسٍ سَخِيَّةٍ وَالظُّهُورُ لَهُ فِي الْمَعْنَى أَيْ طَرْدُ الْجَنِّ لَوْ كَانَ
يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْخِلَابِ أَوْ عَلِمَ الْجَنُّ كَلِمَةً عَلَمًا يَتَّبَعُ
النَّبَا سَالًا مَرَعًا عَلَى عِلْمِهِمْ وَضَعْفُهُمْ وَقَوْلُهُمْ أَنْ كِبَارَهُمْ يَصْدُرُونَ
عَ إِدْعَاءِهِمْ عِلْمَ الْغَيْبِ أَوْ عَلِمَ الْمَرْغُوعُونَ عِلْمَ الْغَيْبِ مِنْهُمْ عَنِ
وَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ وَأَزْدًا نَفَا عَالِمِينَ قَبْلَ ذَلِكَ عَالِمُونَ وَلَمَّا
أَرَادُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا كَانَتْهُمْ بِدْعِي الْبَاطِلِ فَإِذَا خُصِفَتْ بَحْنُهُ وَظَهَرَ انْقِلَابُهُ
بِقَوْلِهِمْ تَنْبِيْرُ أَنْكَ سَبَطُ فَانْتَعَامَ أَنْ لَمْ يَزَلْ لِكُلِّ قَبِيْلَةٍ
وَفَرَى تَنْبِيْرُ الْجَنِّ عَلَى النَّبَا لِلْعَمَلِ عَلَى الْمُنْشَأِ فِي الْمَعْنَى هُوَ

أَرْضُهَا أَكَلَتْهَا أَفْعَالٌ
بِلَا وَفَانِ

طَبَا مِثْلُهُ مَذْرُوعَةٌ

أَيْ فَرَى مِنْ شَيْءٍ

أَوْ

أَنْشَعَ مَا فِي صُلْبِهَا لِأَنَّهُ يَدْرُكُ فِي قِرَالَةِ الْخَرِيقِ الْأَنْشَرَ وَغَرَّ الصَّحَاكُ
تَبَايَنَاتِ الْأَنْشَرَ بِمَعْنَى تَعَارُفٍ وَتَعَالَمَتْ وَأَلْصَقَتْ كَانْفَاءً لِلْمَخْرَجِ قَوْلُهُ
وَمِنْ الْجَنِّ مَنْ تَجَلَّى بِرُؤْيَاهُ أَيْ عَلَتْ الْأَنْشَرَ كَذَا الْجَنِّ يَصْدُرُونَ
فَمَا يُؤْمَرُونَ مِنْ عِلْمِهِمْ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي قِرَالَةِ الْأَرْضِ هُوَ تَنْبِيْرُ
الْأَنْشَرَ أَنْ الْجَنِّ لَوْ كَانَ يَدْرُكُ الْعِلْمَ وَالْغَيْبَ رَوَى أَنَّهُ كَانَ نَزْعًا مِنْ
أَنْ يَحْكُمَ فِي حُجُجِهِمْ الْمَقْدَرُ الْمُدْرِكُ الطَّوِيلُ أَفْكَارًا أَجَلُهُ
لَمْ يَصْغُرْ إِلَّا رَأَى فِي حُجُجِهِ تَنْبِيْرُ بَابِهِ قَدْ لَبِثَ قَدْ تَعَالَى فَسَأَلَهَا
لَا تَنْبِيْرُ أَنْتَ تَقُولُ كَذَا حَتَّى أَضْمِ ذَاتَ يَوْمٍ فَرَا عَلَى الْخَرِيقِ
فَسَأَلَهَا فَقَالَ تَنْبِيْرُ خِلَابٍ هَذَا الْمَسْجِدُ فَقَالَ طَلَا فِي اللَّهِ يُصْرَتُهُ وَأَنَا
حَتَّى أَنْتَ الَّتِي عَلَى وَجْهِهَا هَذَا وَخِلَابُ بَيْتِ الْمَقْدَرِ فَتَرَعَهَا
وَعَرَسَهَا حَاطِبُ لَوْ قَالُوا لِلَّهِ عَمَّ عَلَى الْجَنِّ مَوْقِفٌ حَتَّى يَعْلَمَ النَّاسُ
أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ وَيُؤْمَرُونَ عَلَى
الْأَنْشَرَ لَمْ يَعْلَمُوا الْغَيْبَ وَالْعِلْمُ الْمَوْتُ إِذَا أَمُرْتُ فَأَعْلَمَنِي
فَقَالَ لِمَ أَمُرْتُ بِكَ وَقَدْ تَبَيَّنَتْ مِنْ عَمَلِكَ سَاعَةٌ قَدْ عَايَا الشَّيْءَ طَائِرٌ
يَكْفُرُ لَمْ يَصْرُحْ مِنْ قَوْلِهِ لَيْسَ لَهُ بَابٌ فَقَالَ لِي كَلِمَةً عَلَى عَمَلِهِ
فَقَبَضَ رُؤُوسَهُ وَهُوَ تَكَلَّمَ عَلَيْهَا وَكَانَتْ الشَّيْءَ طَائِرٌ يَجْمَعُ مَوْلَى خِلَابِهِ
إِنَّمَا صُلِّيَ فَلَمْ يَكُنْ شَيْطَانٌ يُنْظَرُ إِلَيْهِ فِي صَلَوَتِهِ الْأَخِيرَةِ فَخَرَبَهُ شَيْطَانٌ
فَلَمْ يَسْمَعْ صَوْتَهُ فَمَرَجَّ فَلَمْ يَسْمَعْ يُنْظَرُ فَإِنَّا سَلِمَانٌ فَتَحَرَّيْنَا فَقَتَلْنَا
عَنْهُ فَإِذَا الْعَصَا قَدْ أَكَلَتْهَا الْأَرْضُ فَإِذَا لَوْ أَنَّ تَحَرَّيْنَا وَقَدْ تَوَنَّى

أَعْلَمَ

لَمْ يَكُنْ

أَنْبِيْرُ بَيْتًا وَوَيْدٍ

فَوَضَعُوا الْأَرْضَ عَلَى الْعَصَا فَكَانَتْ مِنْهَا نَوْمٌ وَلَيْلَةٌ يُقْرَأُ فِيهَا
عَلَى كُلِّ لَيْلَةٍ فَوْجٌ مِنْ قُرْبَاتٍ مُنْذَرِينَ وَكَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ بَيْنِهِ
وَعَنْ يَسْبِقُهُ حَيًّا فَأَقْرَأُوا مِنْ أَلَمِ لَوْ عَلِمُوا الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَرَابِ
سَنَةً وَرَوَى الْفُطَّاحُ وَكَانَ يَسْبِقُ بَنِي إِدْرِيسَ الْمَقْدِسَ وَوَضَعَ خُصْفًا ط
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاتَّكَفَتْ قَبْلَ أَنْ تَمُوتَ فَوَضَعَهُ الْمُسْلِمَانِ فَامْلَأُوا الشَّيَاطِينَ
بِأَنَامِهِ فَلَمَّا بَقِيَ مِنْ عَمْرِهِ سَنَةٌ سَأَلَ اللَّهَ يَحْيَى عَلَيْهِمْ مَوْتَهُ حَتَّى يَغْتَوُوا
مِنْهُ وَيُطِيلُوا لَعْنَتَهُمْ عِلْمَ الْغَيْبِ وَرَوَى أَنَّ أَقْرَبَ رُزْجَانٍ لِيُصْعَدَ
كُرْسِيِّهِ فَلَمَّا دَنَا ضَرَبَ الْأَسَدَانِ سَاقَهُ فَكَسَرَاهَا فَأَمَّ بِحُشْرٍ أَحَدُ
بَعْدُ كُلِّ أَنْ يَرْتَوِيَهُ وَكَانَ عَمْرُ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَلْبَانٍ وَخَمْسِينَ
مِائَةً وَهُوَ مِنْ لَيْلَةِ عَشْرِ سَنَةٍ فَبَقِيَ فَلَكَ أَنْ يَرْتَوِيَهُ سَنَةً وَأَمَّا
بَنَاءُ بَنَاتِ الْمَقْدِسِ لِأَرْبَعِ مِثْقَلٍ مِنْ مِثْقَلِهِ قَرَى لِيَسْبِيحُوا بِالضَرْفِ
وَمِنْهُ وَقَلْبُ الْهَرَمِ الْفَارِ وَمِنْهُمْ بَنِي الْكَافِ كَسَرُهَا وَهُوَ مَوْجُ
سُكْنَاهُمْ وَهُوَ يَكُونُ وَأَرْضُهُمُ الَّتِي كَانُوا يَمِينُ فِيهَا أَوْ مَسْكَنُ كُلِّ أَحَدٍ
مِنْهُمْ وَفَرَسَاتُهُمْ وَجَنَانُ بَرَكٍ مِنْ أَيْدِيهِ أَوْ ضَرْبُ مِثْقَلٍ مِنْ رُؤُوسِ
تَقْدِيرُهُ الْآيَةُ جَنَانُ رُوحِ الرِّيحِ مَعْنَى الْمَرْجِ تَدْرُكُ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ
خَيْرًا بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَرْجِ **فَارْقَاتُ** مَا مَعْنَى كَوْنِهَا آيَةً **فَارْقَاتُ**
لَمْ يَجْعَلِ الْجَنَّةَ فِي أَنْفُسِهِمْ آيَةً وَأَمَّا جَعْلُ قِيَمَتِهَا وَأَنْ أَلْبَاهَا أَعْرَضُوا
عَنْ شُكْرِ اللَّهِ عَلَيْهَا فَخَرَّبَهَا وَأَبْرَأَ عَنْهَا الْحِطُّ وَالْإِنْتِلَ آيَةُ رَعْبَةٍ
لَهُمْ لِيَعْبُدُوا وَيَتَعَذَّلُوا فَلَا يَتَعَذَّلُونَ إِلَّا مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ الْكُفْرِ
وَعَمَّ

وَأَمَّا جَعْلُ قِيَمَتِهَا وَأَنْ أَلْبَاهَا أَعْرَضُوا عَنْ شُكْرِ اللَّهِ عَلَيْهَا فَخَرَّبَهَا وَأَبْرَأَ عَنْهَا الْحِطُّ وَالْإِنْتِلَ آيَةُ رَعْبَةٍ لَهُمْ لِيَعْبُدُوا وَيَتَعَذَّلُوا فَلَا يَتَعَذَّلُونَ إِلَّا مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ الْكُفْرِ وَعَمَّ

وَعَمَّ النَّعْمَ وَجَوَّالَ عَجَابِهَا آيَةً أَيْ عِلَامَةً دَالَّةً عَلَى اللَّهِ وَعَلَى قُدْرَتِهِ
وَأَحْسَنَ ذَلِكَ وَجُودِ شُكْرِهِ **فَارْقَاتُ** كَيْفَ عَظَّمَ اللَّهُ جَنَّتِي أَهْلًا سَاءَ
وَجْعَلَهَا آيَةً وَجَبَتْ قُرْبَةً مِنْ قُرْبَاتِ الْعَرَابِ وَتَحْتَفِ بِهَا مِنَ الْجَنَانِ
مَا شَبَّهَتْ **فَارْقَاتُ** لَمْ يَرِدْ بِشَيْءٍ مِنْ أَشْيَاءِ شَيْءٍ وَإِنَّمَا أَرَادَ جَاعِلُهَا
مِنْ الْبَسَائِيقِ جَاعِلُهَا عَرَبِيًّا يَلْذَمُهَا وَأُخْرَى عَنْ شَيْءٍ لَهَا وَكُلُّ وَاحِدَةٍ
مِنْ الْجَنَانِ عَرَبِيٌّ يُقَارِبُهَا وَتَقَارِبُهَا كَأَنَّهَا جَنَّةٌ وَاحِدَةٌ كَمَا يَكُونُ بِالْإِخْلَافِ
الْعَامِيَّةِ وَلَيْسَ تَنْبِيهَا أَوْ أَرَادَ بِشَيْءٍ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْ عَرَبٍ مُسْكِنَةٍ
وَشَبَّاهُ كَمَا قَالَ عَمَلُنَا لِأَحَدِهَا جَنَّتِي مِنْ أَعْيَابِ كَلَامٍ مِنْ رِزْقِكَ
أَيَا حِكْمَةً لِمَا طَالَ لَهُمْ أَنْبَاءُ اللَّهِ الْمُبْعُوثُونَ لِلْمَمِّ وَمَا لِيَأْسَانَ الْحَالِ
أَوْ هُمْ أَهْلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَمُوتُ ذَكَرًا وَمَا قَالَ **فَارْقَاتُ** مِنْ رِزْقِكُمْ وَاسْكُرُوا
لَهُ أَنْ تَبْعَهُ قَوْلُكُمْ بَلَدُهُ طَبْعُهُ رَجَبٌ غَفُورٌ يَعْنِي هَذِهِ الْبَلَدُ الَّتِي
فِيهَا رِزْقُكُمْ بَلَدُ طَبْعِهِ وَرَبَّكُمْ الَّذِي رَزَقَكُمْ وَطَلَبَ شُكْرَكُمْ رَجَبٌ
غَفُورٌ مِنْ سَكْرَةٍ وَعَزَّ وَجَلَّ عَنْ رِضَى اللَّهِ عَنْهَا كَأَنَّهَا خَصْبُ
الْبِلَادِ وَالْأَطْيَبُهَا تَخْرُجُ الْمَاءُ وَعَلَى رَأْسِهَا الْمَكْنُوتُ فَيَتَوَلَّى بِرِجَالِهَا وَتَقْسَمُ
بَيْنَ تِلْكَ الشَّجَرِ فَيَتَوَلَّى الْمَكْنُوتُ مَا يَتَقَاتُ فِيهِ مِنَ التَّمْرِ طَبْعُهُ لَمْ يَكُنْ
لِيَسْبِيحَ وَكَيْفَ لَمْ يَكُنْ فِيهَا بِغُضْرٍ وَلَا ذَبَابٍ وَلَا بَرَعُوثٍ وَلَا
عَقْرَبٍ وَلَا حَيَّةٍ وَفَرَسَاتُ بَلَدٍ طَبْعُهُ وَرَبَّنَا غَفُورٌ لَا يَنْصِبُ عَلَى
الْمَرْجِ وَعَنْ تَعْلِيلِ رَحِمَةِ اللَّهِ مَعْنَاهُ اسْكُرُوا لِعَمَلِكُمْ الْجَزْدُ مَوْجِدُ شَيْءٍ
الَّذِي نَقَّبَ عَلَيْهِمُ السَّكْرَ صَرَبَتْ لَهُمْ نَفْسُهُنَّ الْمَكْنُوتُ بِشَيْءٍ مِنَ الْجَلْبِ

قَالَ

وَأَمَّا جَعْلُ قِيَمَتِهَا وَأَنْ أَلْبَاهَا أَعْرَضُوا عَنْ شُكْرِ اللَّهِ عَلَيْهَا فَخَرَّبَهَا وَأَبْرَأَ عَنْهَا الْحِطُّ وَالْإِنْتِلَ آيَةُ رَعْبَةٍ لَهُمْ لِيَعْبُدُوا وَيَتَعَذَّلُوا فَلَا يَتَعَذَّلُونَ إِلَّا مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ الْكُفْرِ وَعَمَّ

بالقدر والقدار فحقت به ماء العيون والامطار وتركته خيمه
 خروفا على مقدار ما يحتاجون اليه في شربهم فلما طغفوا وقيل
 بعث الله اليهم ثلاثه عشر نبيا يرعونهم الى الله ويذكرونهم
 نعمته عليهم فكنيتهم وكانوا لا يحرفون به نعمة سلطان الله على رسوله
 الخلد فبقية من اسفله فغرقهم وقيل العدم جمع عزمه
 وهي الحجة المذكورة يقال سكرهم لكثرة من الطعام عزمه
 والمراحم المستبابة التي عقدوها سكرهم وقيل العدم اسم العاري
 وقيل العدم اظهر الشدة وقيل العدم يسكون الراي
 وعمل الخاك كالفاء القنة التي من عيسى ومحمد عليها السلام
 وقيل كذا الضم والسكون والتشديد والاضافة والاكل المسمى
 والخط سكر الاراك وعراي عبيد كسحر ذي شوك وقال
 الزجاج كذبت احد طعام من مائة حتى لا يمكن اكله والاكل
 شتم يشبه الطراف واعظم منه واجود عودا ووجه من يكون
 ان اكله ذوا الخا كل خط مخزف لمعها وواقم المضاف اليه
 مقامه اذ وصفه اكله بالخطا معنى البربر نكارة قيله والخط
 ببربر والاكل في السد بسطوفان على اكله على خط لان المثال
 لا اكله وقيل في ذلك شيئا بالنصب عطف على جنته وشبهته
 البربر جنته لاختلاف المشككة وفيه ضرب من التهام وعلى الحزن
 قلة السد لانه اكرم ما في لونه وقيل هذا عازي وهذا عازي

في قوله تعالى وقيل العدم

من خطه
 كانه قيل ذوات اكل مشيع
 ومن افاض هو ابو عمر
 ووجه ولان اكل الخط

بالنون

بالنون وهذا عازي والفاعل لله وحده وهذا عازي والمعنى ان مثل
 هذا الجزاء لا يستحق الا الكفر وهو العقاب العاجل وقيل
 المؤمن يكفر شيئا بحسناته والكافر يكفر شيئا بفساده فحازي جميع ما
 يفعل من السيئ ووجه اخر وهو ان الجزاء عام لكل ما يستعمل
 تارة في معنى المعاقبة واخرى في معنى الدلالة فلما استعمل في معنى
 المعاقبة في قوله جزاءهم بالكفر والمعنى عاقبتهم بكفرهم وقيل
 وهذا عازي الكفور بمعنى هذا عاقب وهو الوجه الصحيح وليس
 لقائل ان يقول قد رها عازي الكفور على اختصاص الكفور
 بالجزاء والجزاء عام للكافر والمؤمن لانه لا يميز الجزاء العام ولما
 انما الخاص وهو العقاب بالاجور ان تراها العموم وليس بموضع
 الا ترى انك لو قلت جزاءهم بالكفر وهذا عازي الا الكافر والمؤمن
 لم يصح ولم يستدل لا ما يقتضيه ان يقتل من السكوت لا في الصحيح
 الذي لا يعود عنه ما جاء عليه كلام الله الذي لا ياتيه الباطل من
 بده ولا من خلفه والقدر الذي ياركنها هي قرى المشرك قرى ظاهرة
 متواصلة يرى بعضها من بعض لبقاؤها في ظاهرة لا عين الباطل
 او رابطة من الطريق ظاهرة للشهادة لم يتعد عن سبيلهم حتى
 تخفى عليهم وقد رافها السد في ذلك العادي منهم يفتد في قرية
 والراجح بينت في قرية الحان سلخ الشام لا غاؤه جوعا ولا عطشا
 ولا غرقا ولا غناح الى خلد لا دولا ما في سيرة ولا فيها وفناهم سرورا

قال المشرقي قولك ادعوا الرب عند غوم من دون الله من الاضمار
والله اعلم وسميتهم باسمه كما تدعون الله والنجوى اليه فما يعزركم
كما يتجيب اليه وانظر الى استجاباتهم لدعائكم ورحمتكم كما تنظرون
ان يستجيب لكم ويرحمكم فما احب عندهم بقوله لا يملكون مقاراة
من خير لو شئوا وتنج اوضح في السموات والارض والهم هذين
الجنسين من شرك في الخلق ولا في المثل كقوله ما اشهدتم خلو السموات
والارض وما له من من عويز بعبثته على تدبير خلقه يريد انهم على هذه
الصفة من العجز والجهل عن احوال الربوتية فكيف يصح ان يدعوا
كما تدعي وتزعم كما ينبغي **فان قلت** اين مفعول ادع من
النهار المحذوف الرابع منه الى الموصوف وما الذي فلا غلو اما
ان يكون من دون الله ولا يملكون او محذوف فلا يصح الاول لان قولك
هم من دون الله لا يليق كلاما ولا اشأخ لانهم ما كانوا يدعون ذلك وكيف
يتكلمون على هوجج عليهم وما لوقالوه قالوا لها هو موقر وتوحيد فتان
يكون محذوفاً بقدر زعمهم الهة من دون الله محذوف الرابع الى
الموصول كما حذوف في قوله اهنا الذين يعبد الله استحقاقا لطول المفعول
بجلته وحذف الهة لانه موصوف صفته من دون الله والموصوف
بحوز حرفة واقامة الصفة معامة اذا كان مفعولاً فاذن مفعولاً زعم
محذوفاً جمعا بسببين مختلفين تقول الشفاعة لزيد على معقاة
الشافع كما تقول انكم لزيد وعلى معقاة الشفاعة له كما تقول القليل

لا في المفعول الثاني
في هذا الطرح
ان يكون عند الاول

لزيد

لزيد فاحتمل قوله ولا تنفع الشفاعة من دون الله لانهم ان يكون
على احد هذين الوجهين ولا تنفع الشفاعة الا كائنة لمز ادله
من الشافعين ومطابقة له اولاً تنفع الشفاعة الا كائنة لمز ادله هو
اي لشفيعه او هو الاول الثاني في قولك لزيد ربحوا لي حمله وهذا
وجه لطيف وهو الوجه وصلة كذب بقوله هو لا يشفعوا عند الله
فان قلت انما قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم ولما شئتم وقت
حتى غاية **قلت** بما تم من هذا الكلام من انتم اعطاء الاول
وتوقفاً وتعللاً وفرغاً من الاجابة للشفاعة والشفيعاء هل يكون ذلك
اولاً يؤخذ وان دعوتهم من قلوب السموات والارض وما بينهما الرحمن
لا يكون منه حظاً يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يسمعون الا امر
اذله الرحمن وقال صواباً لانه قد يتصورون شوقاً ثانياً
فرغ عن قلوبهم حتى اذا فرغ عن قلوبهم اي كشف العجز عن قلوب
الشافعين في المشفوع لهم بكلمة تكلم يبارك المحذوف اطراف الدن
بما نشره بذلك وشال يحكمهم بعضاً ما اذا قال ربكم قالوا قال الحق اي
القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمز انتم وعرض عباد الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذله اذن لمز ادله ان شفع
فرغ عن الشفاعة وقري اذله اي اذله الله واذله على الشاء
للفعل وقري الحزن حزن الله فرغ حقيقاً بمعنى فرغ وقري
فرغ على الشاء للفاعله هو الله ورضه وفرغ اي نفى الوصل عنها

فكانه قيل الحمد وتبع الاذن
للشفيع لاجله

الوجه الثاني والوجه
ثالث
لا يطاق له من الاذن
من الزمان وطول من
الربص وسئل عن الحال
دل عليه قوله صح

الفرق بين المؤمن والمؤمنين
الفرق بين المؤمن والمؤمنين
الفرق بين المؤمن والمؤمنين
الفرق بين المؤمن والمؤمنين

وأخى من قوله فرع الزاد اذ لم يتوهمه شيء ثم ترك ذكر الموحدين اسند
الحجاء والمجروك بقوله في الحديث اذا علم ما المرفوع وقد عطف
واضله فرع الرجل عنها اذ لا تنفي عنها وفي ثم خذوا الباعل واسند الى
الحجاء والمجروك وقرى فرقة عن فلو جهم عني الكسيف عنها وعراك
عقبة اندماج به الخ لا فالتف عليه الناس فلما افان قال اكلهم
نكا كما تم على نكا كوكم على في حجبوا احر تفخوا عني والكلمة مركبة
من حروف والخفاقة مع زيادة العيز كركب اقصر من حروف
القطيع زيادة التكا وقرى الحق بالرفع الى قوله الحق وهو العلى
الكسركا لعلوا الكسركا ليس على ولا نبي ان تكلم ذلك اليوم الانباده
وان شفع الا لمن انضى آمن بان يقدروا بقوله من يقدروا ثم آمن
بان يتولى الاجابة ولا يقدروا عنهم بقوله يقدروا الله وذلك لان شعار
بانهم مقرر من يقدروا الا انهم ربما اتوا ان ينكروا به لان الذي كثر
في صدورهم من العناد وحب الشك قد اجماع اقول هم عن الشك
بالجوف مع علم بصحته ولا انهم ان يوقفوا بالله لا زعمهم ان
يقال لهم فالكلم لا تعبدون من يدركهم وتوثر من عليه من لا يقدر على
الذوق الا ترى الحق قوله قلص من ذكهم من السماء والارض ام من كل
السمع والابصار حتى قال فسبقوا لول الله ثم قال فاذ بعد الحق في
الا بطلان فكانهم كانوا يقدرون بالسنتهم مرة ومرة كانوا يفتخرون
عنادا وضلالا وحذرا من الغلام الخجوه وخوفه قوله عز وجل قل من

مولى العباد

من رب السموات والارض قل الله قال فاعلم من دونه اولياء
لم يكونوا لانفسهم نفعا ولا ضررا وامر ان يقول لهم بعد الان لا اله
الا الهام الذي لا يزد على قدامه بالسنتهم لم يتفاهر عنه وانا
او اياكم لعلى يهتدوا في ضلال صبر ومجاهد لان اجد الفرق من الذين
يتوحدون الزلزلة من السموات والارض بالعبادة ومن الذين
ليشركون به الحما الذي لا يوصف بالقدرة كعلني اجد الامر من
من الهدي والضلال هذه من كلام المنصف الذي كثر منه من
مولى المدينا في قول من خطب به فدا صفا صاحبك في درجه
بعد تقدمة ما قدم من التقدير ليلجح كالة غير خفية على
هو من الفرقين على الهدي من هو في ضلال المدين وكثر
التعريض للنورية او ضلالا لخلل الغرور والجهل على الخلية
مع قلته شجب الخصب وفيل ينو كته بالهونيا وخوف قول الرجل
لصاحبه قد علم الله القاد في ومثل وان احدا لكاذب ومنه
بيت حسن النجوة ولست له بكفوة فشرك الجبر كما افكاه
قال قلت كيف خولف بين حزفي الجزر الداخلين على الحق والظلال
الضلال **قلت** لان صاحب الحق كانه مستعجل على فرس حواد
بركضه حيث شاء والضال كانه متعسلا في ظلام من تيك
فه لا يزدري اين يتوجه وفي قلة التي وانا او اياكم اما على هدي
او في ضلال من هذا اذ حال في الاضافه وابلح فيه من الازل

سورة عنده اذا كثر عنه

اي يحاوره في احواله ضلالا

يردد رسول الله صلى الله عليه
والايات في الاختلاف

حيث أسند الجرائم الخاطئة والخطايا كغيرها من الجرائم
بالجرائم الضخيمة والزلات التي لا تلوونها موثقة بالعمل الكفر
والخطايا العظام وقبح الله بينهم وهو مذكور وقضاه الله بغير
هو لا يخطئ وأولئك الناس **فان قلت** ما معنى قوله أو لو كان
يدافعهم ويعرفهم **قلت** أراد بذلك أن يعرفهم الخطاة العظام في
الحق الشريعة بالله وإن يقابل على غيرهم بينه وبين أصنامهم
ليطاعهم على حالة الفياسق لا يشرك به ولا يدفع لهم عن منافعهم
تعد ما كسروا بباطل الطغيان كمال إبراهيم أو كمال ولما تعدد
مردود الله بعد ما حجهم وقدرته على تقاض عظمهم وألم
يقدر الله حق قدره بقوله هو الله العزيز الحكيم كانه قال
ابن الذي الحق به شركاء من هذه الصفات وهو **أرحم الراحمين**
الله وحده أو هو خير النشأ كانه قوله قد هو الله أحد الأَكاف
للناس الأرسالة عامة لهم فخطبة بهم لأنها إذا شئتم فقد كنتم
أن عجز منها أحد منهم وقال الرضا المعنى أرسلناك حاملا للناس
في الأنداد والأبلاغ مجملها لا من الكاف وقول التاء على هذا أن تكون
للمباني كقراءة الرواية والعلامة ومن جعلها لا من المعجزة
منقولة عليه نقدا خطاء لأن تقدم جال المحذور وعليه الأمانة
بغيره تقدم المحذور على الجواز ولم يقرى من ترك هذا الخطاء
ثم لا ينفع به حتى يضم إليه أن يجعل اللام بمعنى إلى لأنه لا يستوي

اليوم

الخطاء

الخطاء الأول لا بالخطاء الثاني فلا بد له من انكسار الخطايا
فقرى معجزة يوم ومعجزة يوم ومعجزة يوم ومعجزة يوم
من مكاري وروان وهو هذا الزمان والليل عليه قراءة من
معجزة يوم فابذل منه اليوم **فان قلت** ما أول من خطأ
اليوم أو نصبت يوما **قلت** أما الأصالة فاصالة تبيين كقول
تسحق ثوب ويعبر سانية وأما نصبت اليوم فتعبر بالخطايا
فجعل قدس كمال معجزة يوم وأرد يوم من صفته كمال
وكنت ويجوز أن يكون الرفع على هذا المعنى أعظم **فان قلت**
كيف انطبق هذا جوابا على سؤالهم **قلت** ما سألوا عن ذلك
وهم متكبرون به لا تعتقلا لا يستشعروا جماع الجواب على طريق
التهديد مطايعا لمجيئ السؤال على سبيل الإنكار والتعجب أنهم لم يسمعون نداء خيرا
بحرور صفته رسول الله عن كتمان فاعتصموا ذلك وقربوا إلى القرآن
جميع ما تقدمه من كتب الله في الكفر فكفروا باجماعا وقيل
الذي سئل به يوم الفجاءة والمعنى أنهم مجمدون أن يكون القرآن
من الله أو أن يكون لما دل عليه من الأمانة للخطاة حقيقة ثم أجدر
عن عافية آخرهم وما لهم في الآخرة فقال لرسول أو للمخاطب
ويوترى في الآخرة موقوفهم وهم يتجادلون أطراف المحاذرة ويترجمونها
يلهم الأتيت العجب مخزف الجواب والمستضعفون هم الأساق
والمستكبرون الرؤوس والمقرمون أو كمالهم أعني عن خرق الإنكار أو قرب

فلا يستطيعون نداء خيرا
عنه ولا يقدرون عليه الذي
يسريه ما نزل قبل القرآن
سكت الله عز وجل بروي
أو كماله سألوا الله
الله فأخبرهم أنهم هم

لذي العرض انك اذ انك لو فاهم الصادق من عن الامان فانيات كانهم
 هم الذين صدقوا به بشم عنه وانهم اتوا من قبل اخيارهم كما انهم قالوا
 اعز اجبرناكم وجعلنا نبيكم ربيكم كونكم مخلصين مختارين بعد اذ جاءكم
 بعد اذ ضمتهم على الدخول الى ايمان وصوت نبياتهم في اختياره
 بل انتم منعتم انفسكم عنها وانتم الضلال على الصراط والطعن
 امر المشهود دون امر الله فكيف يجوز منكم ان لا تختاركم لا تقولنا
 وتسويلنا **فان قلت** اذ اذ من الظروف والارادة للظرفية
 فلم وقعت اذ مضافا اليها **قلت** قد اشبع في الرمان لم يتبع
 في غيره فاضيف اليها الرمان كما اضيف الى الخوخ في قوله كحال
 بعد اذ جاء زيد وحيد ويومئذ كان ذلك اوان الخوخ اجبر
 وحيد خرج ريدا انكر المستكبر ويقولون انهم صدقنا ان يكونوا
 هم السبب في كفر المستضعفين وايقنوا بقولهم بل كنتم مجرمين
 ان ذلك ليس بهم واختياركم لزعابهم المستضعفين بقولهم بل
 مكر الليل والنهار فانظروا اضلالهم باضلالهم كما انهم قالوا ما كان
 الا جبرهم من جهتنا بل جهة مكرهم لنا وايقنوا ليلها ونهارها
 وحكمهم انا على الشكر وانما زاد الامداد ومعنى مكر الليل
 والنهار ومكرهم في الليل والنهار كقولهم يا ساوق الليلة
 اهل الدار فاشع في الظروف باخراجه مجرى المعجزة واذاعة
 المكر اليه او جعل ليهم ونهارهم ما كثر على الاسناد والهجاء في

دور

وقوى يد مكر الليل والنهار بالتسوية ونصب الظروف في ويل
 مكر الليل والنهار بالريح والنصب اي تكذوب لا يقولون انكم
 دائبيا لو تكفروا عنه **فان قلت** ما وجه الريح والنصب
قلت هو متبدلا عما وضع على معنى يد بسبب ذلك مكرهم او
 مكرهم سبب ذلك والنصب على يد تكذوب لا يقولون انكم الليل
 والنهار **فان قلت** لم قيل قال الذين استكبروا وبغير عاطف
 وقيل للذين قال الذين استضعفوا **قلت** لان الذين استضعفوا
 متراذلا كلامهم في الجواب محذوف والعاطف على طريقه التتار
 ثم جيء بكلام اخر للمستضعفين فحذف على كلامهم الاول
فان قلت من صاحب الضمير واستره **قلت** الجنس المشتمل
 على النوعين من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون
 في قوله اذ الظالمون موقوفون بغيرهم المستكبرين وعلى ضلالهم
 واخلاقهم وانما هم المضطرب في اعناق الذين كفروا اي اغناهم
 فجاء بالصرح للتبوية بذكرهم وللولاية على ما استيقوا به الاخلاق
 وعن قيادة اجترأوا الكلام بذكرهم وقتل ابترأوا النعمة
 اظهروها وهو من المضاد **هذه** تشبيهة برسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم تشبيهه من قومه من التكذيب والكفر عما جاء به
 والمنافسة بكثرة الاموال والاولاد والمفاخرة بالارثاء واطرافها
 والتكبر بذكرهم على المؤمنين والاستهانة بهم من اجله وقولهم

المستضعفون على حالهم
 وهذه هي

انما لم يفرق بين خيرا ما واخسر نورا والله لم يفرق قط الخ اقل قد يمتد
 الا قالوا امثلهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل علة وكادوة
 بقوصها كادوة به وفاسوا اخر الاخرة الموقوفة او المفروضة عندهم
 على الدنيا واعتقدوا انهم لو لم يكرهوا على الله ما رزقهم ولو لم ان المؤمنين
 ما نزلوا عليه ما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا وما غير معتد به الا ان
 انهم اكرم على الله من ان يعجزهم نظرا الى احوالهم في الدنيا وقد اطلق
 الله حبسها انهم بان الرزق نصيب الله نفسه كاشياء على حسب طيها
 من المصالح فربما توسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما
 وسع عليها وضيق عليها فلا يقاس عليها امر الثواب الذي يقتضاه
 على الاستحقاق وقد رزق رزق ضيقه فالنفاق من قدر عليه رزقه
 وقدر يقدرنا لتعريف والتشديد ان لا دوا جماعة انواركم ولا جماعة
 اولادكم بالتي تقر بكم وذلك لان الجمع المكشور عقلاؤه وعشر عقلاؤه
 سواء في حكم الثابت ويجوز ان يكون التي هي القوى وهي المقررة
 عند الله زلفى وحدها اي ليست انواركم بتلك الموضوعه للتشديد
 وقدر اي احسن رجه الله باللاتي تقر بكم لانها جماعات وقدر
 بالذي يقر بكم اعطى الشيء الذي يقر بكم والزلقي والزلقة كالتقوى والقدرة
 ومكانها النص اي تقر بكم قرينة كقولنا ابتكر من الارض نباتا الا انما
 استثناء منكم في تقر بكم والمعنى انما اقول لا تقر بكم املا الا المومن
 الصالح الذي يفيقها في سبيل الله والا ولا ولا لا تقر بكم احكام الا

امر

ح

من علم

من علم

من علمهم وفهمهم في الرزق ونسبهم للمصالح والطاعة جزاء الضعف
 من اضافة المضمر الى المفتول اضله فاولئك هم ان عازوا الضعف
 ثم حكوا الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف ان يطاعوا
 حسنا ثم الواحدة عشر وقرى جزاء الضعف مرفوعا ان
 الضعف بدل من جزاء فريضة الخراف بقسم الرزق ونسبها وسكونها
 رزق الخراف فهو عطفه فهو يعوضه لا يعوض سواء انا عاها ليا مال
 او بالفتاة التي هي كثر لا يتعد وانا اجعلها للثواب الذي كل عطف
 دونه وعن مجاهد بن كاذن عنده من هذا الما اياقة فليقتصد فان
 الرزق متسوم ولعل ما قسم له فليكن هو يتقوى بنفسه الموسع عليه
 متيقن جمع ما في يد قبيح طول عمره في فقر وكثرة ما انفق من رزقه
 عطفه فان من لا في الاخرة ومعوا اليه ما كان من عطف فهو من خير الخراف
 واعلم انهم رتب العنة لان كل ما رزق عنه من سلطان رزق عن
 او سيد رزق عنه او عصى رزق عنه فانه فهو من رزق الله اخياه
 على ايدي هؤلاء وهو خالف الاشياء التي لا يتبع المشرؤف
 بالرزق وعن بعضهم الخ لعل الله الذي وحده جعله من رزقه
 من منسوبة لا مجرد واحد لا يقتضي هذا الكلام خطاب للملائكة وتوزيع
 للكفاد واراد على المتكلم ان يرايا كاعنى واستمعى باجازه وعونه قوله
 عز وجل ان قلت للناس اخذوا في المقتير من رزق الله وقد
 علم سبحانه كون الملائكة وعيسى من هذين ثم اخذنا وجه عليهم السبل

على من اولئك هم الضعفاء
 وحسن الصوف على الجاروا
 الصوف جزاء الضعفاء

ولا ياتوا

من علم

الوار على طريق القدر والقدرة ان يقولوا يقولوا وسئلوا
 فيكون تقرهم أشد وتغيرهم انفع وتعلم اعظم وهو انهم الزم ويكون
 اقتصاص ذلك لطفا لمن سمعته فلا جناح لمن اقتصر عليه والمقالة خلاصة
 المعاداة ومنها والضرورة وعاد من عاداه وهي فاعلة من العباد
 وهو القرب كما ان المعاداة من العزواء وهي البعد والوثوق
 على الموالاة والمواصلة جميعا والمعوقات الذي نوايه من ومنه اذا
 موالاة بنيانهم فينبغي اثبات موالاة الله ومعاداة الكفار بآياتهم
 من الرضا بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفات كانت حاله منافقة
 بل كان يراى يعبدها ولا يبرئها من المشياطين حيث اطاعواهم
 في عبادة غير الله وقيل صوبت لهم الشياطين صور قوم
 من الجن وقالوا من صور الله فاعبدوها وقيل كانوا يخلون
 في اجوف الاضام اذا عذرت فيعبدها فيعبادتها وقرى تحشرهم
 ويقولوا ليا والنبون الا مزة ذلك اليوم لله وحده لا يملك فيه احد
 منفعة ولا مضرة لا يجد ان الدار دار النوايب وعقاب والمثيب
 والمغاب هو الله فكانت حالها خلاص حال الرضا التي هي دار كشف
 والناظر فيها على نعمهم يتفادون ويتفادون والملاذنه لا صاوتها
 نافع يؤمنون الا هو ثم ذكر معاقبة الطاغية بقوله يقول الذين طغوا
 معطوا على كل الاشياء الاولى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والناشئة الى القرآن والناشئة الى الحق والحق امر النبو كلفه ودين الاسلام

السلام

كما هو

كما هو من قوله وقال الذين كفروا انهم يقولوا وقالوا في قوله الحق
 لما جاءهم وما في الآيات من الاشارة الى المقاييس والمقولات وما في
 من المآل هذه بالكفر ليل على صدور الكلام عن انكار عظيم وغضب شديد
 فيجيب عن امرهم بليغ كما قال اولئك الكفرة المشركون عنهم على الله
وعنا برئهم لئلا يظن الحق المتدينين الذين دفعوه ان هذا الاية سبح
فيقول القضاء على انه سحرهم فيقول على انه يجر طاهر كعاقلة قاطلة
 شاة يخلد وما ايتناهم كيثا يترسوها فيها بزهان على وجه الشرك
 ولا ارسلنا اليهم نذرا اينذرهم بالعقل لئلا يشركوا كما قال عز وجل
 ام انزلنا عليهم سلطانا انهم يوتيك ما كانوا به يشركون او وصهم
 بالهم قوم امينون انهم اهل بيته لا ملته لهم وليس عنهم يا ايها الكتاب
 ولا يعظم رسول كما قال ام ايتناهم كيثا من قبله لهم به مستحقون
 فليس لتكفرهم وجه منشيت ولا شبهة متعلق كما يقول اهل الكتاب
 وان كانوا يتطايرون في انكار كعب وشرايع ومنشيتهم والحق رسول
 من رسل الله ثم نوه عنهم على تكذيبهم بقوله وكذب الذين يقرؤهم
من الاحم والقرى والحالية كما ذكرنا وما يلخ هو لاء بعضنا ايتنا
 اولئك من طول الاعمار وقوة الاجرام وكثرة الاموال فحين
 كذبوا ورسولهم جاءهم انكار على لتدمير والاستيصال لم ينعين عنهم
 استظهارهم بما هم به مستحقين من بال هو لاء وقرى يترسوها
 من التدرين وهو تكرر في الررسا من درسا الكتاب ودرسا الكتاب

ويذكر سنها بتعدد الدلائل فتقول من الدرس المختار
 كالجواب وما العشر والربع **قال قلت** ما معنى فكلوا رسول
 وهو مستغنى عنه لقوله وكذب الذين من قبلهم **قلت** لما كان
 معنى قوله وكذب الذين من قبلهم ومعد الذين من قبلهم القلوب
 وأقروا عليه جعل كذب الرسل مستبها عنه ونظروا
 يقول القائل أقدم فلاق على الكفر فكيف يحكي صلى الله عليه وسلم
 وهو نازي يخطب على قوله ما بلغوا لقول ما بلغ ربه غشاً
 فضله في تقصده عليه فله كان يكذب القلوب لا قوله فلهذا
 من مثله بواحدة محصلة واحدة وقد فسرها بقوله أن يقولوا
 على أنه عطف على ما قبلها وإراد بقبائهم أما القيام عن مجلس رسول الله
 وتفرقهم عن محبتهم عنده وأما القيام الذي لا بد منه المتكول
 على القدمين ولكن لا ينصاح في الأمر والنهي فنه بالهمة
 والمعنى إنما أعظمتم بواحدة أن فعلتموها أحببتهم الحق وتخلصتم
 وهو أن تقولوا لوجه خالصاً من غير اشتراط واحد واحد
 في تفكر في أمر محمد عليه السلام وما جاء به أما الألفان فيقولان
 ويعرض كل واحد منها محضون فكل واحد صاحبه وينظران فيه
 نظر متصادق من متصافين لا عند ابتاع هو ولا يفسد لها
 عز وضيقة حتى يجمعها الفكر القاطع والنظر القاصم على
 جازة الحق ونسبته وكذلك الحق في نفسه بعز وضيقة

الله

من عند أن كان بها ويعرض فكره على عقله وذنه وما استغنى عنه
 من عادات العقل في تجاري أحواله والذي لا يجب تفرقهم من
 وفلاذ من الاجتماع مما يشق من الحاضر ويغيب البصائر ويمنع من
 الرؤية ويحيط القول ومع ذلك يقال لا ينصاف بكثرة الاعتقادات
 ويؤثر عجاج التعصب ولا يسمع الأنصرة المرهبة وإنما هم
 بقوله ما يصاحبكم من جنة أن هذا الأمر العظيم الذي عنه
 تلك الدماء والأخنة جميعاً لا ينصدي لا دعا مثله إلا رجلاً
 أما فمؤول لا ياتي ما تضاهيه إذا طوب بالبرهان فجمع
 يدرى لا لا ينصاح وما رقة العواقب وأما عاقلها العقد
 من شئ للبقوة فصار لها من أهل الدماء لا يدعيه إلا بعدد محته
 عند محته وبرهانه والذي ما جرى على العاقل دعوى شئ
 لا يثبت له عليه وقد علم أن محلاً صلى الله عليه وسلم ما به محنة
 بالعلم من أنج قرض عقله وأزادهم حيلما وانقبتهم ذنبا وأصوم
 رابا وأصدق قولاً وانفعهم نفساً واجمعهم لما يجد عليه الرجال
 وعرضونه فكان غبطة لأن تظنوا به الخير وتزجوا فيه
 جانب الصرق على الكذب وإذا فعلتم ذلك كفاكم أن تطالبوا
 بأن أتيتكم بآية فإذا أتى ما يثبت أنه نزل مني **قال قلت** ما
 يصاحبكم بتعلق **قلت** يجوز أن يكون كلاماً مستبهاً فيهم
 من الله عز وجل على طريقه النظر من رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحواشي

أشهر من هذا لفافه

وما ربه العواقب
أرضوا العواقب

ويجوز ان يكون المعنى تفكروا في قوله اما بصاحبكم من جهة وقد صوّر
 بعضهم ان يكونوا استغفامية يوتى عذاب شدة كقوله عذاب الله
 بعثت في سائر الساعات فهو كالم حياض الشرط الذي هو قوله
 ما سألتم من اخر يفتد به اني شيء سألتم من اني كقوله ما تفزع الله
 للناس من رحمة وفيه معيارا لحدتها في سألتم الاجر ما سأل
 كما تقول الرجل لاجابه اني عظيم شيئا مخزوه وهو يعلم انه لم
 يعطه شيئا ولكنه يريد ان يثبت ان عظمته الاخذ بالمرء والى
 ان يريد الاجر ما اراد قوله قلما سألتم عليه من اجرا لاش
 ان يقدر الحجة سبيل وعقوله لا اسألتم عليه من اجرا الا الموه
 في القرية لان اخذنا لسبيل الحلاله نصيبهم وما منه نفهم وكذلك
 المودة في القرية لان القرية قد انتظمت واثام على كل شيء ومهد
 خفيظ مخفيين يعلم اني لا اطلب الاجر على نصيبكم ودعائكم اليه
 الا منه ولا اطلب منكم في شئ من القرية لاني نزلت فيهم ونحو
 برفق واعطاء ويشفقهم ان من حقيقتهما المعنى الاتقاء ومنه
 قوله تعالى وقروا في قلوبهم الرعب اني قد نزلت في التابوت
 ومعنى قد نزلت في قلوبهم بلغيه ويؤثره الى ان شاء الله او يري به
 الباطل فيدفعه ويؤثره علام الغيوب رفع محمول على خلق ان
 واسمها او على المستنكر في نقدوا وهو مظهر مبتدأ محذوف وقوي
 بالنصب صفة لرفق وعلى المرح وقوي الغيوب على كمالها

الاعاد يضيكون
 ويركضوا في الدود

بالغيب

فالغيب كاليوب والغيب كاليوب كاليوب وهو الامر الذي غاب
 وخفي عن الحيا اما ان يذرى نقلا او يعيد فاذ هلك في يوفى له ان الله
 ولا اعادة فيقولوا قولهم لا يذرى ولا يعيد مثله في الهلاك ومنه قول
 عبيد انقرضوا حق الباطل وعرا بن مسعود رضي الله عنه رطل
 النبي صلى الله عليه وسلم مكة وقيل الكعبة ثلاثا وستون ضحا
 فحعل يطعمها يعود نعمة ويقول جاء الحق ورفق الباطل الباطل
 كان زهوقا جاء الحق وما يذرى الباطل وما يعيد والحق القدر
 وقيل الاسلام وقيل السيف وقيل الباطل ليس اعم
 يفتى خلفا ولا يعيد المقتضى الباعث هو الله وصر وعرا الحزن
 لا يذرى لهله خيرا ولا يعيد اي لا ينعهم من الدنيا والاخرة وقال
 الزجاج اي نفي يفتى اليه ويعيد يجعله للاستفهام وقيل
 الشيطان الباطل لانه صاحب الباطل ولانه هالك كما قيل له
 الشيطان من شاؤ اذ هلك قري ظلمت اضلهم العين
 مع كسرها وظلمت اضلهم كسرها مع فتحها وما لغت بخو ظلمت
 اضل وظلمت اضل وقري اضل كسر الهزة مع فتح العين
فان قلت اين القائل بن قوله فاما اضل على نفسي وقوله
 فاما يوحى اليه ولما كان يستفهم ان يقال فاما اضل على نفسي
 وان اهتديت فاما اهتدي لها كقوله من عدا صالحا فليفسده
 ومن اساء فليطها من اهتدي فليفسده ومن صا فاما يضل عليها

اهل البيت
 في البيت
 في البيت
 في البيت

كما قوله فلا ولا امر

او من قال فلانا اضل بنفسه **قلت** هانتها بالان من جهة المعنى
 لان النفس كرامتها فبها اعني ان كل ما هو دبا عليها ومارها
 فهو بها وبسببها لانها الامانة بالسوء والها مما ينفعها وبها دابة ربا
 وتوفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وانما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نفسه
 لان الرسول اذا دخل تحت مع جلالة محله وسداد طريقته كان غرضه
 اذ لم يزل يسمع قريبي يذكرون قول كل حال ومقتدر فجللة لا تخفى
 عليه منها شئ ولو ترى جوابه محزون فطغي ثواب امر اعظم
 وما لا هائلة ولو راى الاضلال التي في قلوبها واحدا وجناب
 منهم كلها للنصي والمراعاة الاستنباط لان الله فاعله المستقل
 بمنزلة ما قبل كان دونه تحقيقه ووقت الفزع وقت البعث وقيام
 الساعة وقت الموت وقبل يوم بدر وعز عاين
 نزلت في خسف النبي **وذكر** ان غايته الفايغول الكعبه ليخبر بها
 فاذا اذلول النبي **خسف** بهم فلا قوت فلا يقوتون الله ولا
 يشيغونه وقري فلا قوت والاخر من مكان قري من الموت
 الخ لما راى اذ يعقوا اذ من ظهرا الارض الحيطان اذا ماتوا او من
 مجل بدر الخ القلب او من عت اقدامهم اذا خسف بهم **قار**
 علام غطف واحدا **قلت** فيه وجهان اعطى على فزعوا اي فزعوا
 واحدا فلا قوت لهم ولا قوت على معي اذ فزعوا فام يقوتوا
 واحدا وقري واحدا وهو معطوف على محلا قوت ومعناه فلا قوت

هناك

هناك هناك اخذنا به محمد صلى الله عليه وسلم لمزود ذكره في قوله ما يطاحكم
 من جهة والسؤال والتناول والتناول الى ان التناول شربا وتناولا شربا
 يقال طاحكم يتوشه وتناوله القوم ويقال تناولا وشربا في الحرب فان بعض
 بعضا وهذا بمنزلة الطلح ما لم يكن في دهره وان يبعثهم ايمانهم في ذلك الوقت
 كما يبعث المؤمنون ايمانهم في الدنيا فماتت حالهم على من يذل من اهل
 الشئ من عتوه كما يبقوا في الاخر من قبيح ذلك تناولا وشربا لا تحفه
 وقري التناول وشربا في الواو المصومة كما هربت في اجوة واذا روي عن
 التناول وشربا في التناول من بعد من قولهم ناعشت اذا انطابت
 وما خربت ومنه اليب ثم يمشي ان يكون طاعيا في اخذ
 ويقري معطوف على فزعوا على حكاية الحال الماضية يعني وكان
 يتكلمون الغيب وياتون به من مكان بعيد وهو قولهم في رسول الله
 شاعر ساحر كذاب وهذا تكلم بالغيب والامر الحق لا يتم له
 ليثا هذا سحر ولا سحر ولا كذا وقد اتوا هذا الغيب من جهة
 جبر من حاله لان بعد شئ مما جاء به السحر والسحر وان بعد
 شئ من عادته التي عرفت منهم وجربت الكذب والرزق
 وقري في قوت في الغيب على البناء للمفعول اي تايهم به
 شيئا منهم ويخبرونهم اياه وان شئت فعطفه بقوله وقالوا امابه
 على انه شأهم في طلبهم غصبا ما عطلوه من الامار في الرضا لقولهم
 امنا في الاخرة وذلك مطلبه مستبعد عن بقا فشيئا من مكان بعيد

وقد حدثت بعد الامور
 اعني اخبر طاعته اياي
 وقد حدثت امور بعد الامور

لا بما للظن في خوفه حيث يريد أن يقع فيه لكونه عاينا عنه شفا عينا
 والغيب الشيء الغائب ويجوز أن يكون المظهر للعدا ب الشريد
 في قوله بغير ميزان عذاب شديد يقولون ما نحن بعزبين إن كان
 المؤمن كاتفون من قيام الساعه والعقاب والنواب عذاب
 على الله من أن يعذبنا قايستنا من الآخرة على أمر الدنيا فهذا
 كأن قرتهم بالغيب وهو عذبته مقدروا به من جهه بعيدة لأن
 دار الجزاء لا تتناظر على دار التكليف ما يستهون من نفع الإيمان
 يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنة أو من المردا إلى الدنيا
 كما حكى عنهم أرجعنا نقل صالحا شيئا عنهم من كفره الأم ومن كان
 مذهبهم مذهبهم مربوب أما من الله به إذا وضعه في الرثه والتهمة
 أو من آيات الرجل إذا صار ذاربية ودخل فيها وكلاهما عاذ
 إلا أن بينهما قرنا وهذا المربوب من الأول منقول من يفتح
 أن يكون مؤسسا من الإيمان إلى المحض والمربوب من الثاني منقول
 من صاحب الشك إلى الشك كما يقول شعرت أن عرس رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من قراء سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي
 إلا نجي إلا كان له يوم القيامة رفيقا مصافا فما
سورة الملائكة عليه وهي خمس وأربعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
 فاطر السموات والأرض مبتدئها ومبدئها وعن مجاهد

بشاههم

الملائكة خمس وأربعون آية
 الملائكة خمس وأربعون آية
 الملائكة خمس وأربعون آية

عن ابن عباس ما كتبت أذكرى ما فاطر السموات والأرض حتى انضمحت
 اشرا بيان في غير مقال لحدتها أنا فطرها أي ابتدأها وقري الذي فطر السموات
 والأرض وجعل الملائكة وقري عالم الملائكة ما لرفع على المذبح نسلا
 بضم السين وسكونه أول حجة أصح حجة وأول اسم جمع الملائكة
 أولاد اسم جمع لئلا يظهر في الملائكة الخاص والخاصة مكتوب وذلك
 ورواه صفات لا حجة وإنما لا ينصرف لتكرار العذر فيها وكذلك إذا عرفت
 عن القاطع العذر عن صبح إلى صبح أخرى كما عرفت عن عامر
 ويحكم عن حادثة وعن تكرير الحجة عن تكريرها والملائكة فلا تفرق الحال
 فيها بين الملائكة والمحدثين عنها الذين كل يقول مرتب بسورة أربع دوايل
 ثلاثة فلا يخرج عنها والمعنى أن من الملائكة خلقا أجنتهم أشد الجنان
 أي لكل واحد منهم جناحان خلقا أجنتهم ثلاثة ثلاثة خلقا أجنتهم أربعة
 أربعة فزيدة الخلو ما شاق أي زيد في طول الإحبة في غيره ما تضيفه
 وجنته الأصل الجناحان لأنها بمنزلة اليد من الملائكة والذراع زيادة
 على الأصل ذلك أقوى للطيران وأعوز عليه فان قلت فاسأل الشيخ
 من الجنة أن يكون في كل شقة صفة فأصوه الملائكة قلت لعالم القائل
 أن يكون في وسط الظاهر بين الجناحين عذها بقوة أو لعله لعند الطيران
 فقد مر في بعض الكتب أن صنفا من الملائكة لم يسته أجنته جناحان
 يكونون على أجناسهم وجناحان يطيرون بهاء إلا من أفعول الله وجناحان
 من جنان على قلوبهم حيائي من الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الملائكة خمس وأربعون آية
 الملائكة خمس وأربعون آية
 الملائكة خمس وأربعون آية

عن ابن عباس

الذي هو الله تعالى في صورته فقال الكل ان نطقوا كقوله الخ حيث ان تتعلم فخرج رسول الله في ليلة ميمية فاتاه جبرئيل فصوره فغشي على رسول الله عليه السلام ثم افاق وجلس في مندة واحدة يد على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله اني لم يشي من الخلق هكذا فقال جبرئيل عليه السلام فكله لوراث انما اريد ان اشاعت رجاءها جناح منها ما لم تنسب وجناح ما لم يجرى وان العرش على كاهله وان يفتك الا حياء يعظمه الله حتى يعوق مثل الوضع وهو العصفور الصغير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله برزخ الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وكل الخط الحسن وغير فائدة الخلافة العينية والية مطلقة يتناول كل زيادة اخلو من طوافيها واعتدال صورته وتمايز الاعضاء وقوة البشيرة عمانية في العبد وصلاحه في التزويج والقبول والقلب وسلامة النفس وزلافة اللسان والبقية في التكلم وحسن تأدية شئ من اولى الامور وما انشبه ذلك في الاخطار به الوصف استعير لفتح الاطلا والارسال لا ترى الخ قوله فلا امر يساله مكان الخ فخرج له يعني اني شئ يخلق الله من رحمة اي من غيرة رزقي مطبوعا وصحيا وانما او غير ذلك من صفات صفاته التي لا تحاط بعديها وتكثير الرحمة للاشباع والاهتمام كانه قال من ان رحمة كانت سابعة او اذنيته فلا احد يقدر على امتساكها وجلسها وان شئ غيبك الله فلا احد

اليد

يورد

يقدر على خلافة **فان قلت** لم انك الضمير اوله ذكره وهو الجاهل في الحالين الخ لاسم المنتصر معنى البسط **قلت** ما اعتاد الخ على الخ وعلى اللفظ والمكلم على الخية فيها فاشت على معنى الرحمة وذكر على ان لفظ الخروج اليه لا ثاني فيه ولان اول في الرحمة تحسن انتم الضمير للتفسير ولم يفسر الثاني فثبت على التكرار في قوله فلا امر يساله **فان قلت** لا بد للثاني من تفسير فالتفسير **قلت** عمدا ان يكون تفسيره مثل تفسير الاول ولكنه ترك لئلا يله عليه وان يكون مخالفا في كل ما يمسكه من غيبة ورحمة واما تفسير الاول فيكون لئلا يله عليه ان رحمة سبقت غيبته **فان قلت** فاقول فمن في الرحمة بالنوبة وجرأه الطاهر عباس رضي الله عنها **قلت** ان اراد بالانوبة الهادية لها والتوفيق منها وهو الذي اراده ابن عباس ان قاله فقبول وان اراد انه ان شاء ان يتوب الخاص وان لم يشاء لم يثبت فزود لان الله تعالى يشاء التوبة ابدا ولا يجوز عليه ان لا يشاءها من بعده من بعد امتساكه كفي له في تحريم من بعد الله فاي حذر بعد الله اي من بعده بنية وهداية الله وهو العرش الخ لانه لا قدر على السال والامساك الحكيم الذي يرسل ويحسك فيقتضي الحكم ما سأل وامتساكه ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به والقلب وحفظها عن الكفران والاعتق وشكرها بمعرفة حقها والاعتقاد بها وطاعة مؤلفها ومنه قول الرجل لمن انعم عليه على صحتها والخطا بكم

اصل

ح

ذكر الجاهل في قوله وسبحها وشكرها والعمل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

للجنة لأن جميعهم في الجنة نعمة الله وعز الله عن عتايير رضى الله عنه يرد
يا فضل الله أذكر الله نعمة الله عليكم حيث أشكلتم حرمة وصنعكم شيع
العالم والناس يظنون من جفركم وعنه نعمة الله العافية وقرحت
عز الله بالحر كات الثلاث فالجود الرقة على الوصف لفظا ومجلا
والنص على الاستثناء **قال قلت** ما حمل يردكم **قلت** عمل ان كان
له عمل اذا اوفتته صفته لقا والليكون له عمل اذا رفته محال خالف
بأخبار يردكم واوفت يردكم نفس الله او جعلته كلاً ما ابتداء بغير قوله
هذه من حاله غير الله **قال قلت** هذا فيه دليل على ان الخالق لا يخلق
على غير الله **قلت** نعم اخرجت يردكم كلاً ما مبتداء وهو الوجه
لما لم يكن الوجه الثلاثه واما على الوجه الرابع وهو الوجه
والنفس فقد تقيدها بالرزق من السماء والارض وخرج من الاطلاق
وكيف تبين شهادته على اختصاصه بالاطلاق والرزق من السماء المطر
ومن الخبز النبات لا اله الا هو جلة مفصولة لا يحملها مثل يردكم
في الوجه الثالث ولو فصلتها كما وصلت يردكم لم يسأع عليه المعنى
لان قوله هذا من حاله آخر يسوي الله لا اله الا ذلك الخالق غير مستقل
لان قوله هذا من حاله سوى الله اثبات لله فلو ذهبت نقول
ذلك كنت متناقضاً بالنفي بعد الاثبات فالحق يوافق من الخلق
نفسه عن التوحيد الخالق **قال قلت** نعم علق قدس سره فاعلم ان
الله وتكبر بهمها وسأل في رسوله بان لفظ الانبياء قبله اشارة ثم جاء بها

بأخبار

على من يردكم بطاوعاً ومكراً
من غير مقتضى على الله

الذي قاله الخلق
هو الله تعالى
فان الله تعالى
هو الذي خلق
السموات والارض
والذي هو الغني
الذي لا يحتاج
الى شيء من خلقه
والذي هو العزيز
الذي لا يذل
والذي هو الجبار
الذي لا يذل
والذي هو المتكبر
الذي لا يذل

شهر

يشكل على الموعد والموعود من رضى الاقوال المحمدي ومجالاته المكنية
والمكنية ما يستحقه وقرى في رضى بضم النون وفيها **قال قلت** ما وجه
حجة خالف الشرط ومن حقا الخ فان يتعقب لشرط قول سابقه **قال**
معناه والى ذلك يقول فيا من سئل عن الشرط فقل موضح فقد كبرت رسل
من قبل موضح فناس استغناء ما نسب عن المسبب اعني التكرار
عن الناس **قال قلت** ما وجه التكرار في رسل **قلت** معناه قد كبرت
رسل الله رسل ذو وعدي كثير واولايات وتدرجوا في هذا طوطوا
واصحاب ضرر عزم وما اشبه ذلك وهذا اسلوبه وحجته على المضاربة
وعز الله الجواب والثواب والعقاب فلا تغربكم فلا تغربكم عن الله ولا
يذهبكم التمتع بها والتلذذ بما فيها عن العمل للآخرة وطالب على الله
ولا يغربكم بالله الغرور لا يقولون لكم اعملوا ما تشيئوا فان الله غفور
يعفو عن كثير ويعفو عن كل خطيئة والتغري الشيطان لا يترككم
وقرى بالضم وهو مصدر وعنه كالتروم والتمرك كلف جمع غار كفا عرود
واكثرها عز وجل الشيطان لما عزمه وير ان يصر عليها يقصده وتعد
بأينما آدم صلوات الله عليه وكيف ينبغي له بعد اذ جنت ساقا قبل
وجوه من رضى وعن علي كل تنقلاه ونطقه فيما يريد منها مما فيه خلاصا
فوعظنا عز وجل بان الله كالحكم عذركم الذي لا عذر اعرف في العداوة منه
وانتم تعلمون ما علمه من علم له حال فاعزوه عذرا في عقابكم وانتم تعلمون
ولا يوجب منكم ما يذل الاعلى معاداته ومنا صيبته في سركم وخبركم

والشرط عند كبر رسل

الذي ينبغي برونه

ثم انظر من اقره وخطا من اتبعه بان عرضه الذي يؤمنه ودينه عليه
 ومبني خطاه من هو ان يؤمنه مؤرد الشفوة والهداية وان يكونا
 السعد من كشف الخطاء وقسرا لهما في قطع الاطاع الفارغة والامانة
 الكاذبة فبني لا من كلفه على الايمان والعذر فيها ما ذكرنا انظر من الذين كفروا
 والراسوا قال النبي صلى الله عليه وسلم من زلزل الله يعني اخبر الله رسوله
 من بعد من كفر الله كلفه فكأن رسول الله قال ان عقاب الله
 يقضي من شاء ويقر من شاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات يعني
 تدينهم الحمد والاضلال واحد وهو ان يكون العاصي على صفه لا يكره عليه
 المصالح حتى استوجب بذلك خذلان الله وتخليته وشانه عند ذلك
 يهيم في الضلال لا يظلم في امر الله ويعتق طاعة الله هو حتى يترك
 الدين حسنا والحسن منى كما غلب عقله وشيئ غيظه ويقعدت
 قول الله تعالى ان يفتي حتى تراه حسينا عند الفتح فادخلوه
المعسكر على الكفر وظلالهم وشأنهم فان على الرسول ان لا يهيم بهم
 ولا يلقى باله الى ذلك ولا يهين ولا يفتسر عليهم اقتداء بسنة الله
 في خذلانهم وتخليتهم وذكر الزجاج ان المعنى اخبر الله رسوله شؤنا عليه
 نفسهم عليهم حسنة غير ان الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليهم او
 اخبر الله رسوله شؤنا عليه كثر الله خبره في الاية فان الله يقضي من شاء
 من شاء عليه حسرات مفعول له يعني فلا تترك نفسك للحسرات وعليهم
 صفة تذهب كاقول هلك عليه دينك ومات هونكا وهو بيان للمعصية عليه

ج
 النجاشي
 ١

والا كور

ولا يجوز ان يتعلق حسرات لان المصد لا يتقدم عليه صلته ويجوز ان يكون
 ما ذكرنا كانا صارت حسرات لفرط التمسك قال جابر
 شق المولى جرحه حتى لم يبق معه الشئ حتى لم يبق الا كلالا وضرورا
 يريد رجوع كلالا وضرورا اي لا يبق الا كلالا وضرورا ومنه قوله
 فعلى اقره تشاقط نفسي حسرات وذكرهم في شقاءهم وقدر فلا تقرب
 نفسك الى الله عليهم بما يصنعون وعبد لهم باعقادات على سوء ضيعهم
 وقري لرسول الله فان قلت لم جاء تشتر على المضاربة دون ان يطلع
 ويعرف قلت لتجلى الحال التي تقع فيها اثار الرياح التي تفسد
 تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون
 بغيره نوع تميز وخصوصية عال تستغرب اوتهم الخاط
 او عند ذلك قال قاطب سراج في تفسيره الخول في تفسيره
صحيحان فاضربها بلا دهن فخرت صرعا للبدن والمجرات
 لانه فضاء يصور لقومية الحالة التي تشبه فيها برعته على ضرب
 الخول كما انه يصورهم اياتها وتطلعهم على كبرها متشاهدة للتعجب
 من خبر الله على هويل وثباته عند كل شدة وتلك سورة النجاشي
 الخالصة المبيت وايضا الارض ناظر بعد موتها لما كانا من الالابل
 على القدرة الباهرة فيل تشبهاه راجعنا معروا لها عن لفظ الغيبة
 اي ما هو اذله الاختصاص واذل عليه وانكاف عن ذلك محال الروح
 احيى احياء لموات تشبه في الموات وروى انه قال رسول الله علم

كل

والا كور
 والاعمال
 والاعمال
 والاعمال

كيف عني الله الموت وما آية ذلك في خلقه فقال هل قدرت بولايته
تعالى ثم قدرت به يهترخص فقالوا نعم فقال يكثر كل عني الله الموت
وتلك آية في خلقه وقيل عني الله الخلق ياء برسله من تحت العرش
كثير الرسل تنبت منه اجساد الخلق كان الكافر ذرور يتعززون الصام
كما قال عز وجل عزوا من دون الله الهة ليكون لهم عزوا والذين استقاموا
بالسنة من غير مؤلوة قلوبهم كانوا من دون الله الهة ليكون لهم عزوا والذين استقاموا
الذين يتعززون الكافر ذرور فليبا من دون المؤمنين يتعززون عندهم
العز قالوا العز لله جميعا فيقول العز لا لله ولا لغيره وقال
ولله العز والولوه والله مؤمنون المعنى فليطعن عنده الله فوضع عنه
فله العز جميعا موصفا منعتا به عنه لئلا لله عليه لا شيء
لا يطلب الا عند صاحبه وما لكه وتطهر قولك من اذا المضيعة
في عند الا بولاد تزد فليطعن عندهم الا انك ائتت ما يدركه منكم
وهي لله العز جميعا ان العز كلها مختصة بالله عن الخلق
وعزة الاخرى ثم عز فانه يطلب به العزة هو الامار والعمل
الصالح يقول له اليه يضع الكام الطيب والعمل الصالح يرفعه
والكام الطيب لا اله الا الله عز ابن عباس رضي الله عنهما يعني ان
هذه الكام لا تقبل ولا تضع في السماء فتكثرت حيث تكثرت
الاعمال المفضولة كما قال عز وجل ان كتاب لا اله الا الله في علمه الا اذا
اوتوها العمل الصالح الذي يحقها ويصدقها من نعمها واضمحدها

وقل

انه لا يقبل العمل الصالح

وقل الرافع الله والمرق العمل وقت الكام الطيب كما ذكر
من تكبير وتيسير وتخليد وفناء قرآن ودعاء واستغفار وعز وجل
وعز النبي صلى الله عليه وسلم هو قول الرسل سماز الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اكبر اذا قالها العبد عجز بها الملك الى السماء
تجملها وجه الرحمن فاذا لم يكن على صالح لم يقبل منه وفي الحرث
لا يقبل الله قولوا لا تعجلوا لا يقبل قولوا وعمل الا باليقين ولا يقبل
قولوا وعملوا ونية الابا صابة السنة وعز ابن الطيغ قولوا لله
كثير يد بلا دسم وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر وقربى اليه
يضع الكام الطيب على البناء لله يقولوا اليه يضع الكام الطيب
على تسمية الفاعل عزرا ضعد والمضعد هو الرجل يضع عدل
الله عز وجل الكام الطيب واليه يضع الكام الطيب وقرى
والعمل الصالح يرفعه يصب العمل والرافع الكام اذ الله عز وجل
فان قال ما رفق غير متعذلا يقال في كل فلان علة فيم نصبت
السيات **قوله** هذه صفة لله صا ويا غفارة كقولك ولا
يحقق الملك والسيات الا باهله اصله والذين طعنوا الملكات او
اصناف الملكات السيات وعني بقولك ان قرئ من عندنا القرآن
في دارا المنزلة وتلاوا رقا الناء في احد ثلاث مرات تكون فيها
برسول الله صلى الله عليه وسلم اما انبائها وقتله او اخراجه كما حكى
الله سبحانه عنهم وادعوا بملك الله كقولك ليس بملكك ولا بملكك

او يخرجوك منكم او لئلا هو يبور يعني مكر او لئلا الميراث مكر
 نكل الميراث لثلاث هو صاغة يبور اي يفسد يفسد دون
 مكر الله ٢٧ حينئذ يخرجهم من مكة وقاموا في بيتهم في قليب يذبح
 عليهم مكر انهم جميعا وحق فيهم قوله ومكره ومكر الله والله خير
 الما كرون وقوله ولا يحق المكر لشي الا باهله ازاها اصنافا
 او ذكرنا وانانا وعن قتادة زوجه بعضهم بعضا بعهده في موضع الحال
 ايا لا خلوصه له **فان قلت** ما معنى قوله وما يخرج من غير
قلت معناه وما يخرج من ايدى انا مناه معجزا هو صاير اليه
فان قلت الانسان اما معترى طويل الجمل ونقصه في الجمل
 اقصه فاما ان يعاقب عليه التعبد بخلافه في حال كلفه
 قوله وما يخرج من غير ولا يقصر من عمره **قلت** هذا من الكلام
 المتشابه فيه ثقة في تأويله يا قها م السامع وانك لا على شئ
 معناه يقفونهم وانه لا يلبس عليهم احواله الطول والقصر غير
 واحد وعليه كلام الناس المستفيض بقوله لا يلبس الله عبدا
 ولا يعاقبه الا بحق وانتهت بكلامه لا يخوشه الا في نفسه ثوابه
 وفيه تأويل آخر هو انه لا يطول عمر انسان لا بقصره في كمال
 وصوته ان يكتب في اللوح اربع فلان واغرا عمره اربعون
 واربع وغرا نحو ستون سنة فاذا جمع فيها ثلث السنين فقد
 غرر بها واذا افرضا احدى فاهم بقا وربه الاربعون فقد نقص من اربع

كقولنا ومن وجرهم ذكرنا
 وانانا

في قوله وما يخرج من غير
 ما يخرج من غير
 ما يخرج من غير
 ما يخرج من غير

في قوله وما يخرج من غير

مولى غاية ولا تشترى اليه اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله
 ان الضرفه والضلعه تخرج من الميراث وتزيد في الاموال وعن غيره
 انه قال عن طعن من رضي الله عنه لو ان عمر دعا الله لا خير الله
 في اجله فقيل لا لعب اليس قل قال الله فاداءوا اجلهم لا يستأخر
 ساعه ولا يستقدمون قاله فقدا الله وما يخرج من عمره وقد استفاض
 على السنه اطال الله بقاءه فيمنع في ذلك ما استشهد به وسحقه
 بكتبه الضعيفة عنهم كذا وكذا سنه ثم يكتب في انفسهم كل ذهب
 يقوم ذهب يوما في يدي على آخره وعن قتادة المعجز من بلغ
 سنه والنفوس من عمره من عوف قبل سنه سنه والكل
 اللوح عن امر عياض رضي الله عنها ويوزان ثلث كتاب الله علم الله
 او صحيفة الانسان وقرى ولا ينقص على شئ القاعل من عمره بالخير
 صحت البحر وما علق بها من ثقله وعطابه ومن كل واحد
 منها تاكلون لها طريا وهو السمك والسحرة حول جليه وهي اللؤلؤ
 والمرجان وتري المثل فيه في كل مواجر شواق لا يخرجها يقال
 محرت السفينه الماء وقال السحاب نبات يخرجها من تحتها
 والشفق الذي تشتقت منه السفينه الخرب من المخر لاها السفين
 الماء مكانها تفسد كالحجر من فضله من فضل الله ولم يجز له ذكره الا
 ولكن فبقاها ولولم يجز لئلا له المعنى عليه وحرق الماء
 مستعان لمعنى الازالة الا ترى كيف شكك به مشكل لام التعليل

في قوله وما يخرج من غير
 ما يخرج من غير
 ما يخرج من غير
 ما يخرج من غير

السفين تار يوسف كروني
 السفينه وهي سفينه بحريه

كما قيل ليتغوا ولتتسكروا والفرات الذي يكسر العظم والساج
 الحري السهل لا يخرق خروجه وقرى صبيح بوز سيد وسبح بالحق
 ويح على قبحه لا حاج الذي يخرج من لوجه وعمل عن طريقه الا
 وهو ان يشبه الجسد من البحر من فضل البحر الاجاج على الكافران
 فربنا كل العزب في مباح من السكك واللولو وكري المفلح في الكافر
 خلق من النعم فهو في طريقة قوله تعالى تستفلونكم من بعد
 ذلك في الحارة اذا قد سوهم بالبيان من الحارة لما شجر منه
 الزهاد ان منها لما يشقو فخرج منه وان منها لما يهبط من خشية الله
 لا لكم مبتلاء والله ربكم له الملك الجار من الدرة او الله ربكم جنان
 وله الملك حلة مبتلاء واتعمد في قوله والذين يدعون من دونه
 ما يكون من قدر وعون في حكم الاعراب ايقاع اسم الله صفة لشم
 الانسان اذ عطف بيان ربكم خبرا لقول ان الخمي بانه والمقدير
 كفاية النواة وهي الغنية الرقيقة الملتفة عليها ان تدعوا الاوثان
 لا يشعروا الاعمال لانهم جادوا ولو سمعوا على سيد العرش والتميل
 لما استجابوا لكم لانهم لا يدعوا ما تدعونهم من الالهية وشيئا
 وقول انهم لا يفرقون بينكم باسمكم في عبادتكم ايمانهم
 يقولون ما كنتم ايتانا تعبدون ولا يشعرون خبر لا يفرقون
 بالامر غير هو مثل خبر عالم به يزدان الخبر لا امر وصد هو
 خبره الحقيقة دون ما يدان الخبر في المعنى ان هذا الذي خبركم به

ولا يفرقون بينكم باسمكم في عبادتكم ايمانهم
 يقولون ما كنتم ايتانا تعبدون ولا يشعرون خبر لا يفرقون

منه فان

من حال الاوثان هو الحق الذي خبرنا اخبرته به قرى تدعون الملائكة والياء
 فان قالتم انهم عتروا الفقراء فان قد يدعون الملائكة انهم لشدة اعتقادهم
 اليهم خبر الفقراء وان كانت الخلائق كلهم مفتقرين اليه من الناس
 وغيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف وكما كان للفقراء ضعف كان اقدر
 وقد شهدا لله سبحانه على الانسان بالضعف قوله وخلق الانسان
 ضعيفا وقال الله الذي خلقكم من ضعف وثونك ان المعنى انتم
 بعض الفقراء فان قلت قد يؤيد الفقر الغنى بما فيه الخير
 قلت لما اثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافع بغناه
 الا اذا كان الغنى في شئ صالحا واجادا وانعم حجة الشئ عليهم الخ
 ذكر الخيرة ليدل على ان الغنى النافع بغناه خلقه الجواد المنيح
 عليهم المستحق ما يغامه عليهم ان يحدق الخيرة على السنة مؤمنين بخير
 بخلق وهذا غضب عليهم لا عاذهم له ان لا يكره بآياته ومعاصيهم
 كما قال ان تقولوا لا يشهد قومنا عنكم وعن ابراهيم خلقوا بعدكم
 من عباده لا يشهدكم الله الورد والورد اخوانهم في الدنيا
 حمله والوردية والوردية صفة للسر والمعنى ان كل نفس من
 لا يفرقها لا يفرقها الا بفرقة لا تؤمن بنفسه برب نفسه كما اخذ
 جابره الدنيا الولي بالولي والجار بالجار فان قلت فلا قيل
 ولا يفرقون من اخره ولا يفرقون من اخره لان المعنى ان الله
 الوارات لا تفرق من احد الا حاملا وزها لا وز غيرنا

واستحق عليهم

فان قلت كيف يؤقنهم من قولهم ولا يجلت انفسهم وانفلا
مع انفسهم **قلت** تلك الآية الضالين الضالين وانهم يحملون انفسهم
اظهار المناس مع انفسهم ضلالهم وذلك كله او ذارهم ما فيها من
من رزقهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم استخوان سيننا
ولم يخطباكم بقوله وما هم بحاملين من خطايكم من شيء **فان قلت**
ما الفرق بين معنى قوله ولا تزدوا رزقهم وذا رزقهم ومعنى ان تخرج مثله
الى جملها لا يحمل منه شيء **قلت** الاول في التلا له عليه السلام في قوله
وانه لا يؤاخذ نفسه بغير دينها والناظر ان لا يغاث يومئذ من استغاث
حتى انفسا قد اشتهتها الاوزان ويحضرها القويعة الى ان تحققت
بعض رزقها لم يجز ولم تفت وان كان المرعوق بعض قياتها من اية
او دلها واخ **فان قلت** الام اسند كان ولو كان ذا فتي **قلت**
الحمل على قولهم من قوله وان تخرج مثله **فان قلت** فلم ترك ذكر
المرعوق **قلت** ليخبر ويشتبه كل مرعوق **فان قلت** كيف استعمل
ايضا العام ولا يصح ان يكون العام ذا فتي **قلت** هو من
الكاتب على طرفه الى **فان قلت** نظم الكلام احسن طاعة للناس
لان المعنى على ان المتفلة ان دعيت احدا الى جملها لا يحمل منه شيء
وان كان مرعوقها ذا فتي وهو معق صحيح فليتم ولو قلت ولو رزق
ذو فتي ليقال فيخرج من تشاقه والاشياء على ان ههنا ما سأل
ان يستند له في رزق الفغان بخلافه ووردية بالعباس حال الفاعل

ما سبقه غير قراء
ولو كان رزقهم
على ان الله ممت
لعله كان وان
فان رزقهم
قلت

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

او المخلول الى غشون رزقهم غايين عن عياله او غشون عياله غايين عنهم
وقيل لا يخفى في الشريعة هذه صفة الذر كذا لو لمع رسول الله عليهم
من اصحابه كانت عادتهم المستقرة ان غشوا الله وهم الذين اقاموا الصلوة
وتركوا ما من الله من صوباء وعلم من فروعها يعني ان لا تغشوا الله احد اربوا لا
وكلهم من قومك وعلى تصيد شجرة الاثنا فيهم دون من شريهم والاهل
عنادهم ومن شريهم من تطهر بعد الطاعات وترك المعاصي وقريهم انك
فلما تركوه هو اعنادهم من ترك الحشيم وقامتهم الصلوة لانها من خلق
التنكر الى الله المصير وعد للمتركون بالثواب **فان قلت** كيف
اتصل قوله انما تزدوا رزقهم **قلت** لما غضب عليهم في قوله ان يشاء
يذهبكم اتبعه الاثنا في يوم القيامة وذكر انهم اهلها قال لا تزدوا
لان رسول الله اشجعهم ذلك فلم يفتح فنزل انما تزدوا خبره الله تعالى
بعله فيهم الا غنى البصير مثل الكافر والمؤمن كاضرب البحر مثل
لها اول الصم والله عز وجل والظلمات والنور والظلمة والحقور مثلان
للحق والباطل وما يؤيد ان اليه من الثواب والعقوبات والحياء والاحياء
مثل الذين دخلوا في الاسلام والذين دخلوا فيه واستروا على الكفر
والخروج الى السموم الا ان السموم تكون ليلا والنهار والحرور بالليل والنهار
وقيل بالليل **فان قلت** لا المغشون بواو والعطف على **قلت**
اذا وقعت الواو في النفي فثبت بها لنا كيد معنوا النفي **فان قلت** مال
من طرف بين هذه الواو **قلت** بعضها ضمت شفعها الشفع وبعضها

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

الاصحط لا لا

وشهد الحق تعالى الله سبحانه وتعالى بغيره قد علم من نزل على الاسلام من
 لا يزل فيه فيهدى الذي قد علم ان الهداية تنفع فيه ويحذر من علم انها
 لا تنفع فيه واتا انت في حق عيسى عليه السلام فلذلك تجوز وتبين ان علم
 قوم من اهل البيت في ذلك مثل من يرد ان يسمع الحضور من ذلك
 مما لا ينبغي له ثم قال انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فان كان المبرز من نفع الانذار نفع وان كان من المضر فلا عيب
 وعلم ان الله يسمع من شاء الله فادري ان هذا المطبوع على
 قلوبهم على وجه القسوة والبطاء وغيرهم على وجه الهلاكة والتوفيق
 واتا انت فلا حيلة لك على المطبوع على قلوبهم ان تدرك الموت
 بالحق حال مراد الصبر يعني محيا او مخيرا او معة للمصداق انما
 متحققا بالحق او معة لشير ونذر على بيت ابا الموعود الحق ونذر
 بالوعيد الحق والامة الجامعة الكثرة قال الله تعالى وجعل عليه امة
 من الناس وبقا الحق لا عصا منه وعصا منه المتكلم الامة هم المصطفى
 بالرسول ذوق المحبوت اليهم وهم الذين يعتبر اجتماعهم والمراد بها
 اهل العصر **ان قلت** كم من امة في الفترة بين عيسى وعمره علم
 ولم يحل فيها نذر **قلت** اذا كانت اثار الانذار باقية لم تحل نذر
 الحاق نذر رسد جيل اندرست اثار نذارة عيسى وبحث الله بعباده الله
 عليه السلام **ان قلت** كيف اتفق نذر النذر عن النبي في آخرة
 بعد ذكرها **قلت** لما كانت النبوة مستفوعة بالبشارة لا محالة ذلك

اما انما انما انما

الحق انما انما انما

انما انما انما

ذكرها على ذكرها لا سيما وقد شئت الابه على ذكرها باليات
 بالاشواهد على صحة النبوة وهي المحجرات وبالذم والحق باليات
 المبرز بحول التورية والخيال والنبوة كانت هذه الاشياء في جملتهم
 اسنادا لمجيها اليهم اسنادا امطالها وان كان بعضها في جملتهم
 وبعضها في جملتهم وهم المبرز والذباب وفيه مشالة لرسول الله
 الوالها انجاسها من لمرافا لنجاح واليبرز والعيب وعبرها
 تمام انحصار او هيها لها من الحجة والصحة والخبرة ونحوها والحمد
 الخطط والطرهوق قال لبيد او من هذا جرد على الوجه الناطق
 المبرز والمخونم ويقال حجة الحاد والخطم السوداء على طرس وقد يكون
 للخطم حجتان منسكتان تفصلا بين لون طرس وبطنه زغاريب
 سود معطوف على بعض ارجل جرد كانه قيل ومن الجبال
 فوطر دو جرد ومنها ما هو على لون واحد غاريب وعن عكرمة
 هي الجبال المطول للسود **ان قلت** الغريب تأكيد للسود
 يقال للسود غريب واسبود حلكوك وهو الذي جند السواد
 واعترب فيه ومنه الغراب ومن قول التاكيد ان يسمع المؤكد
 كقولك صفر قاتح وايضا يفتقر واسمه ذلك **قلت** وجهه ان
 يصر المؤكد ثلثة يكون الذي بعده نفسا لما اخبر كقول النابغة
 والمؤكذ لعايلة الطير وانما بعد ذلك لزيادة التوكيد
 حيث يدل على الحق الواحد من طريق الظاهر والاهل جميعا لا يبر

اي دوجردا خط نصف رسم الدلا او لوج المارة

من بعد خروفا لم يوافق قوله وهذا الجاهل يورد بعض من الجاهل خروفا
 يبيد وسود حتى يخرج شوقه إلى قولك من الجاهل مختلف الأول
 كما قال ثعلب مختلفا الأولها ومن الناس والروايات والانعام
 مختلف الأوله يعني ومنهم بعض مختلف الأوله وقرع الأولها وقراء
 الزهر جرد بالضم جمع جردت وهي الحدة يقال حدة وحرد
 وجردايد كسفييه وسفن وسفايز وقد فسرت بها قول أبو ذؤيب
 قول الأبي له جردايد وروى عنه جردت بفتح الجيم وهو الطريق
 الأول وضع المسطر وضعه موضع الطريق والخطوط الواضحة
 المتفصل بعضها من بعض وقرع والروايات متفا وبطريق هذا التفسير
 قراءة من قرأه والظاهر لأن كل واحد منها فراء من لفها التاكيد
 فقرأه كذا لفظه وحرف هذا آخرها وقوله كذا كذا كذا
 التكرار والجاهل الجاهل العلماء به الذين علموه بصفاته وعزله
 وتوحيده وما عوز عليه وما لا يجوز فظنوه وقد نوه حقوقه
 وحشوه حق حشيتيه ومن أراد به علما أراد منه ضوفا
 ومرعاه به اقل كان آمن في الحديث اعلم بالله انشدكم خبيثه
 وعن مشروق كفى بالمرء علما ان عشي وكفى بالمرء حملا ان يغيب
 بعلمه وقار صلا للشيء يقتضي انما العالم فقال العالم من خبيثه
 وقيل انزلت في ابو بكر رضي الله عنه وقد ظهر من علمه الخبيثه
 حتى عرفت فيه **فان قلت** هذا مختلف المعنى اذا فترم المفعول

وحمز

نعله معني ينفقوا الحشر
 وهذا المذبح
 الرابع
 جونا البراء اسودا الطير

كان

في الزكر الصديق

فانه

في هذا الكلام او آخر **قلت** ولا بد من ذلك فانك اذا قدمت اسم الله
 واخرت العلماء كان المعنى ان الذين يخشون الله من بين عباده
 هم العلماء دون غيرهم ولا خلاف على العكس انقلب المعنى
 الجاهل لا يخشون الله كقولهم ولا يخشون احدا الا الله وهذا
 متعين مختلفان **فان قلت** ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله
قلت لما قال لم تر بعضي لم تعلم ان الله انزل من السماء ماء
 وعزذ آيات الله ولا يعلم قرينه وانما صنعه وما خلق من
 المختلفه الاجناس وما يستعمل به عليه وعلى صفاته اشبع ذلك
 انما عني الله من عباده العلماء كانه قال انما كتبه متكلم على
 صفتك من عرفته حق وخبرته وعلمه كنهه علمه وعن الذي علم
 انا اني وان اكون انما علم الله واعلمكم به **فان قلت** فما وجه
 قراءة من قرأه انما عني الله من عباده العلماء وهو غير من علمه
 ونحوه عن الخبيثه رجا الله **قلت** الخبيثه في هذه القراءة
 استعانة والمخوف انما يعلم ويعظم كما قيل لطيف الخبيثه في الرجال
 بين الناس من جميع عباده ان الله عز وجل عفو وتعليم لوصف
 الخبيثه لدلالته على عفو تكم العضاة وقهرهم واثابة اهل الطاعة
 والعفو عنه والمعاقب المتبقي حقه ان عني يتلون كعاد الله
 يراهم ومن علمه لا يراهم وهم شائهم ودينهم وعزهم فرف رحمة الله
 هي آية القرآن وعز الكبار رحمة الله يا خروفا في حقيقه وفي

الله

يعلمون عباد الله وعملهم
 وعن السدي لم يأت
 كسر الله صلى الله عليه
 وعلى وسلم وعظما

يَرْجُو خَيْرَاتٍ وَالتَّجَانُّ طَلِبُ الثَّوَابِ بِالتَّطَاعَةِ وَلِيُؤْتِيَهُمْ مَتَاعًا
 بِأَنَّهُ يَتَوَرَّأَى حَتَّى تَنْفَعَهُ الْكِبَارُ وَيَتَّقُوا عِندَ اللَّهِ لِيُؤْتِيَهُمْ مِمَّا فِيهَا
 عِنْدَهُ أَجُورَهُمْ وَهِيَ مَا اسْتَفَقُوا مِنْ الثَّوَابِ وَيُرِيدُهُمْ مِنَ التَّقْصُدِ
 عَلَى الْمَشَقِّ وَأَنْ تَنْتِجَ جَعَلَتْ مَرْجُوعًا مَوْضِعَ الْحَالِ عَلَى وَاقِعِهِ
 رَاجِعًا لِيُؤْتِيَهُمْ إِي تَقْلُوبًا جَمَعَ ذَلِكَ مِنَ الْبَلَاءِ وَأَقَامَةَ الصَّلَاحِ وَالْإِيمَانِ
 فِي نَسِيلِ اللَّهِ هَذَا الْغَرَضُ وَخَيْرُ مَا تَوَلَّى غَفُورٌ شَكُورٌ عَلَى مَعْنَى غَفُورٌ
 شَكُورٌ لَا تَعَالَمُ وَالشُّكْرُ مَجَازٌ عَنِ الْكُفَاةِ الْكَلَامُ الْقَرَارُ مِنَ التَّيْنِ فِي
 الْجَنَّةِ مِنَ التَّغْيِيرِ مَصْدَرًا حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لِأَنَّ الْحَقَّ لَا يَسْتَكْبِرُ عَنْ هَذَا
 التَّصَدُّقِ بِمَا يَرِيدُهُ لَمَّا تَقَدَّمَ مِنَ الْكَلْبِ لِيَصِيرَ بِمَعْنَى أَنَّهُ خَيْرٌ
 وَأَبْصَرُ مِنْ كَلْبٍ كَلْفًا لِيُؤْتِيَهُ الْكَلْبُ هَذَا الْكَلَامُ الْخَيْرُ الَّذِي
 هُوَ عِبَادَتُهُ عَلَى سَائِرِ الْكَلْبِ **فَإِنْ قُلْتَ** مَا مَعْنَى قَوْلِهِ أَوْ تَقَالِيبُ
قُلْتَ وَهِيَ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنَا أَوْ حِينَا الْكَلَامُ الْقَرَارُ أَوْ تَقَالِيبُ
 إِي كَلْمًا يَتَوَرَّأَى أَوْ قَالَ لِدَرْشَاهُ مَوْزُونًا مُؤَكَّدَةً لِمَا عَلَيْهِ أَجَابَ اللَّهُ
 الَّذِي أَضْطَفِينَا مِنْ عِبَادَتِهِمْ أَمَّتْهُ مِنَ الْعَمَلِ وَالْقَابِ بِمَعْنَى رَتَابِهِمْ
 وَمَنْ يَعْرِفُهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ اللَّهَ أَضْطَفَاهُمْ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَجَعَلَهُمْ
 أُمَّةً وَسَطًا لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَأَخْتَصِمَ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى
 أَفْضَلِ رِسْوَالِ اللَّهِ وَحَدِّ الْكَلَامِ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ كِتَابُهُ ثُمَّ تَمَّ إِلَهُ
 ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مَجْرُومٌ وَهُوَ الْمَرْجُوعُ إِلَى اللَّهِ وَمَقْصُودُهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ عَمَلًا
 صَالِحًا وَآخِرُ نَسَبًا رَسَبًا بِقِيَمَةِ السَّابِقِينَ وَالْحَقُّ أَنَّهُ قَدَّمَ إِنْ سَأَلَ كَلَامَهُ

حكمة من كلامه في قوله
 وَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَسَطًا

الثاني

قوله

رَسُولُهُ وَأَنَّهُمْ كَذَبُوا رُسُلَهُمْ وَقَدْ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَانْزِيلُوا الْبُكْبَابَ
 م قَالَ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ عَلَى الْفَتَاوَى كَقَوْلِهِ الْعَامِلِينَ
 لِيُطَاعُوا مِنْ الْكُتُبِ يَتْلُوهُمَا مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ وَأَعْتَرَضَ بِقَوْلِهِ وَالَّذِي أَضْطَفِينَا
 إِلَيْكَ مِنَ الْكَلَامِ هُوَ الْحَقُّ م قَالَ ثُمَّ أَوْفَى الْكَلَامَ الَّذِي أَضْطَفِينَا
 مِنْ عِبَادَتِهِ إِي مِنْ بَعْدِهِ وَلَيْكِلَ الْمَرْكُورِ تَرْبِيَةً بِالْمُضْطَفِّ مَعْنَاهُ
 أَهْلُ الْمِلَّةِ الْحَقِيقَةِ **فَإِنْ قُلْتَ** كَيْفَ جَعَلْتَ حَنَاتٍ عَنِ مَوْلَا
 مِنَ الْفَضْلِ الْكَبِيرِ الَّذِي هُوَ الشَّيْخُ بِالْخَيْرَاتِ الْمُنْشَأُ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ **قُلْتَ**
 تَأَكَّلَا الْمُسَبَّحَ فِي تِلْكَ الثَّوَابِ تَزَلُّ مَزَلَّةُ الْمُسْتَبِ كَأَنَّهُ هُوَ **قُلْتَ**
 فَاتَّبَرَتْ عَنْهُ حَنَاتٌ عَذْرَةٌ فِي اخْتِصَارِ السَّابِقِ بِجِهَةِ التَّيْسِيرِ
 بِرُكُورِهِمْ وَالْمُسْكُوتِ عَنِ الْآخِرِينَ طَائِفَةٍ مِنْ وَجْهِ الْخَيْرِ
 الْمُقْتَصِدُ لِيَهْتَكِلَ الظَّالِمُ لِنَفْسِهِ حَزَلٌ وَعَلَيْهِمْ بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحُ
 الْخَلِصَةُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَلَا يَجْعَلُ أَمَّا رَوَاهُ عَنْ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابِقًا سَابِقٌ وَمَقْصُودُ تَأْخِيرِ
 وَظَالِمًا غَفُورٌ لَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ صَحَّهِ التَّوْبَةُ لِقَوْلِهِ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُونَ
 عَلَيْهِمْ وَقَوْلُهُ أَمَا يَعْرِفُهُمْ أَمَا تَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَلَقَدْ نَطَقَ الْقُرْآنُ بِكُلِّ
 فِي مَوْضِعٍ مِنْ أَسْتَفْرَافِهَا أَطْلَحَ عَلَيْهِمْ لِيُفَقِّهُوا الْأُمُورَ لِيَجْلِسَ نَفْسُهُ بِالْجُرْعِ
 وَقَرَى سَبْلًا وَمَعْنَى بَادِئِ اللَّهِ بِتَسْبِيحِهِ وَتَوْفِيقِهِ **فَإِنْ قُلْتَ** لَمْ يَزِمِ
 الظَّالِمُ الْمُقْتَصِدُ السَّابِقُ **قُلْتَ** لِلْإِيذَانِ بِلَا كَثْرَةِ الْفَاسِقِ فِيهِمْ
 وَعَلَيْهِمْ وَأَنَّ الْمُقْتَصِدَ مِنْ قَلِيلٍ لَا يَصَافُهُ إِلَيْهِمْ وَالسَّابِقُونَ أَقْدَرُ عَلَى

للتفصيل

قوله

قوله

ح

فَيُرَوِّدُ الْبِلَادَ اسْقِنَهَا
 إِذَا اسْقِنَهَا

وقرى جنة عزز على الدنيا كما انها جنة مختصة بالسائقين وحبات عذري
بالنصب على اهلها فغلبت في الظاهر على هؤلاء جنات عذري
يترسلون بها ويترسلون بها على العباد لله يقولون من حلت امراته
في حال ولو لم يعطوا على محض اسبابهم وانما جنة للتعب
اي تكون بعض اسبابهم من ذهابه بغير سابق لسائر الاجزاء
كاسبق المسبوقون به غيرهم وقيل ان ذلك الذم صفاة التوبة
وتوكلوا بتصفية الحرة الاولى وقرى الحزن المراد حزن المبتدئين
ما اهتم من خوف شئوا لعاية كقولهم تعالى انما كنا نقاتلهم
من الله علينا ووقينا عذاب السموم وعز ابن عباس رضي الله عنهما
حزن المراد حزن الافات وعنه حزن الموت وعنه الحزن على الله
حزن اليأس وسوسيته وقيل الحزن الحزن وقيل حزنه الحزن
وقد اترقوا حتى قال بعضهم كذا كذا لم يره انه يقيم كل حزن من اختار
الدنياه للموت حقها وعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على
اقل الا الله الا الله وحشة في قلوبهم ولا في مشيهم
وكاين باهل الا الله الا الله يخرجون من قلوبهم وهم ينفقون الشراك
عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن فذكر الشكر
على دليل على ان القوم كثير الحسنة المقامة بمعنى الإقامة
يقال لفت اقامة ونظاما ومقامة من فضله من عطايه وافضاله
من قولهم فلان فصول على قومه وفلا فلا وليس من الفضل الذي

هو الفضل الذي الثواب ينزله الاخر المستحق والفضل الذي لا يتردد
لغوت بالفتح وهو اسم ما يلبس منه اى لا تكلفه ولا يغنيها او مضد
كالقبول والولوج اذ فيه كانه لغوت كغوت كفول موت طيت
فلا قلت ما الفرق بين النصب واللغوب **قلت** النصب
التعب والمشقة التي نصبت المتصعب للامر المراد له ولما الغوت
فما يلقى من القصور بسبب النصب والنصب نفس المشقة والكلفة
واللغوب يتبعها حزن منه الكلال والغوت يموتها جوار النور
ونصبه باخار وقرى فيوتون عطا على يقضي وانما الله في حكم النفس
ان لا ينصى عليهم الموت فلا يعوتون كقوله ولا تؤذهم فيعذلون
كذلك شذذ كل الجوارح وقرى تجارى وتجري كل كفور بالقول
يصطرون فيجعلون من الصلاح وهو الصلاح بجهد وشدة قال
كصخرة جنى اسلمها قتيلا ولا يستعجل الاستعانة لغيره المستعنت
صوته **فان قلت** هلا التوبصالحا كالتوب في قوله فاذعنا نخل صالحا
وما ذمناه من الذي كنا نعمل على انه يوم انهم يعملون صالحا آخر
عن الصالح الذي عملوه **قلت** فاذعنا نخل صالحا على ما علوه غير
الصالح مع الاعتراف به انا الوهم فزايلا بظهوره والهم في الكفر كعب
المعاصي ولا هم كانوا يحسبون انهم على يسيرة صالحة قال الله تعالى
وم يحسبون انهم يحسنون صنعا فقالوا اخرجنا نخل صالحا عن الذي
كنا نحسبه صالحا فعمله اولم نعمتمكم توبخ من الله يعني فيقول لهم

المصدر

والتعب والمشقة التي نصبت المتصعب للامر المراد له ولما الغوت فما يلقى من القصور بسبب النصب والنصب نفس المشقة والكلفة واللغوب يتبعها حزن منه الكلال والغوت يموتها جوار النور ونصبه باخار وقرى فيوتون عطا على يقضي وانما الله في حكم النفس ان لا ينصى عليهم الموت فلا يعوتون كقوله ولا تؤذهم فيعذلون كذلك شذذ كل الجوارح وقرى تجارى وتجري كل كفور بالقول يصطرون فيجعلون من الصلاح وهو الصلاح بجهد وشدة قال كصخرة جنى اسلمها قتيلا ولا يستعجل الاستعانة لغيره المستعنت صوته فان قلت هلا التوبصالحا كالتوب في قوله فاذعنا نخل صالحا وما ذمناه من الذي كنا نعمل على انه يوم انهم يعملون صالحا آخر عن الصالح الذي عملوه قلت فاذعنا نخل صالحا على ما علوه غير الصالح مع الاعتراف به انا الوهم فزايلا بظهوره والهم في الكفر كعب المعاصي ولا هم كانوا يحسبون انهم على يسيرة صالحة قال الله تعالى وم يحسبون انهم يحسنون صنعا فقالوا اخرجنا نخل صالحا عن الذي كنا نحسبه صالحا فعمله اولم نعمتمكم توبخ من الله يعني فيقول لهم

صالحا

وكان الذي ذكره في كتاب الصلوة والاعتقاد والادب

وقرى ما يذكر فيه من الذكر على الارغام وهو مقبول لكل من كان فيه
 المكلف من اهل البيت وان فضل الا ان التوضيح في الحديث اعظم
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم العمل الذي عند الله فيه الحائز ادم
 سنون سنة وعشر مجاهد في العشر من السنة من قبل
 ثمان وعشرين سنة عشرة والنفس الرسول في الشيب
 وقرى جعلتم النذر **فان قلت** علام عطف وجاءكم النذر
قلت على معنى اوم نجتكم لان لفظة لفظ الاشجار ومناهة معنى
 اخباركم انكم قد غلبتم كل غيب في العالم وذات الصدور ومضاهيها
 وهي تانيث زوفي غو قول النبي صلى الله عليه وسلم ذوبن ظاهري جارية
 وقوله لتتقوا عني ذانك لهما المعنى ما في بينهما من الخلد وما في
 انما من الشارب لان الجبل والشارب يتصان البطن والافاء الاثر
 الحقولهم معها حبك وكذلك المخلات نصيب الصدور وهي معها
 وذو موضع المعنى الضحية فقال للشخص خليفة خليفة فاطمة في
 جمع خلافة والخليف خلفاء والمعنى انه جعلكم خلفاء في ارضه
 فدلهم بقايد التصرف فيها وسلكهم على ما فيها وابعادكم ما فيها
 لتسكنوه بالتوحيد والطاعة فمكفر منكم وعظم مثل هذه النعمة
 السنية فوبال كفر لاجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه
 خزي وصغار وخسالى الاخرة الذي ما بعد خسالى المقت اشتر
 البعض منه قبل الحنك انما اية معني لكونه مقبولة كذا

في كل قريه

في كل قريه

وهو خطاب للناس وقد هو خطاب لمن تبع المهتم رسول الله صلى الله عليه
 اى جعلكم امة خلف من قبلها واث وشاهدت في كل ما ينبغي
 ان تعتبر به في كل منكم فعليه جنة كفره من قبل الله وخسار الاخرة
 كان ذلك حكم من قبلكم اروي بعد من اياهم لان معنى ايتهم اخبروا
 لا نقول للخبر وقرى هو لاى الشراكى عما استقوا به الاخرة
 والمشرية اروي انما اخبر من انما لا ارضى لنفسه ولا خلقه ذلك
 ام لهم مع الله شركة في خلق السموات ام معهم كما يحب من عند الله
 ينطق ما لهم شركاؤهم على حجة وبرهان من كذا وكذا والمظهر
 في اتينا للمشرية كن كقولهم ام انزلنا عليهم سلطانا ام اتيناكم كتابا
 من قبله بل ان يجد بغيرهم وهم الرسل بقضا وهم الاشياء الاغورا
 وهو قولهم هو لاى شنعاء ما عند الله وقرى يتيات ان تدرك امة
 ان تدرك او يتبعها من ان تدرك لان الامساك مع انه كان جليلا غفورا
 عن معاجيل العقوبة حيث غيبها اذ كانتا جارية تتران فيهما
 لعظم كلمة الشرك قال تعالى والسموات ينطقن منه وتنطق الارض
 وقرى ولولا لنا وان امسكها جوارب القمم في ولولا لنا سد سد
 الجوارب من الارض فريضة لتاكيدا للنق والثانية للاستدراك من بعد
 من امسكها وغر انما عاين انه قال لرجل فقبله الشمام لمقت
 في به قال كذب كعب اما تركت بعد الله بعد ثم قرى هذه الآية بآخ
 اى قريشا قبل منعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الكتاب

الكتاب

قوله ولولا لنا سد سد الجوارب من الارض

في كل قريه

كذا قول رسولهم فقالوا لعزاليه اليهود والنصارى انتم بالرسول فكذبوا
 فوالله لئن انا رسول لكونوا من اهل بيته من اهل بيته فاما بعث
 رسول الله كذبوا وفي احدى الامم ونحوها احدى من بعض الامم
 ومن احدى من الامم من اليهود والنصارى وغيرهم والثاني من الامم
 التي يقال فيها هي احدى الامم نقضها لها على غير ما في الهدى والامم
 ما زادهم اسناد عازي لانه هو السبب في ان لا يظن انفسهم نقول
 عن الحق والتمسك به كقولهم فناداهم رجسا اخرجهم استكبار
 ترك من نقول او مفعول له على معنى فناداهم الا ان يقرروا استكبار
 وعقلهم لا يرضوا طالع عقوبته فكذبوا رسول الله والموثوق
 ويحوز ان يكون ومكر السوء يخطووا على نقولهم **فان قلب ما**
 قوله ومكر السوء **قل** اقله وان مكر السوء اعلمكم السوء
 ثم ومكر السوء ثم ومكر السوء والرب لا عليه قوله ولا يقول المكر السوء
 الا باهله ومعنى عقوبته يترك في قوله لا يقول المكر السوء
 ان لا يقول الله وتقدم فيهم يوم بدر وعز الله صلى الله عليه
 لا عكسها ولا يغيثون ما كرا فان الله تعالى يقول ولا يقول المكر السوء
 الا ما قبله ولا تبغوا باغيا يقول الله تعالى انما بغيكم على انفسكم
 وعز كعب الله قال لا يستعين قتلات في التوراة من حفر نقوة
 وقع فيها والهيما وصرت ذلك في كماله فقله الآية وفي امثال الاخر
 من حفر لا فيه جثا وقع منكبا وقول جثة ومكر السوء باهله ان الهرة

اصغر دبر اصابه الموت
 الى الصفة

ولا تبغوا

وذلك

وذلك لا تستقاله الحركات مع الباء والهمزة ولعله اخبرنا فظن
 شكونا اوقت وقته ضعيفة ثم استدلوا لا يقولون فوالله مستعجل
 ومكر السوء سنة الا ولا يراد ان لا يخلو ابدا من المكر السوء
 من الامم قباهم وجعل استنبالهم كذا لا يفتقر الى له منهم ويتراد عادة
 التي هي الاستقام من مكر في الرسول عادة لا يفتقر الى له
 يغيرها والاذل يفتقر الى محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه
 في مساييرهم ومناجرهم في رجولهم الى الشام والعراق واليمن
 من اثار الماضي وعلامات كمالهم ودمارهم ليخرجن لبيبة
 ويؤقته بما كسبوا بما اقدروا على طرعا على الدفن من اثاره
 من نعمته تدرت عليها يريد بي آدم وقيل ما نزل في آدم
 وغيرهم من سائر الارب بنسبهم ذنوبهم وعز اسعاس
 كذا المخلد يفتقر في حجرة برب ابن آدم ثم تلا هذه الآية
 وعز اسير رضى الله عنه ان الضم يموت ههنا في حجرة
 برب ابن آدم وقيل يفتقر المطر في تلك كل شيء الى اصل
 سمي الى يوم القيامة كان يعباد بصيرا وعيدا والجسرا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الملائكة
 دعته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من احدى بابها
 سورة ليس مكتة وهي **قل** وما يور آية
 بسم الله الرحمن الرحيم

من محاسنهم

بیتد قوما که اندر یار تو می بخشنده خلوت است از تو که کنی ز لایق مومنون

سبحان الله العظيم
الحمد لله رب العالمين

المزبلة (الارض) المزبلة اذا
صالح

وذلك لا يخلو الغل الذي غشوا على قلوبهم فلو كانوا يصدقون ما كانوا يصدقون
 الذوق لكانوا يصدقون ما كانوا يصدقون من الخلق الخالد في قلوبهم
 يطاطب بالأسنة وبوقطى قدالة فلا يزالون غشوا على قلوبهم الذي غشوا
 راسه ويعضض بصره يقال في البعير هو قاصصا إذا رأى راسه راسه
 ومنه شتدا فحاج لا يلبس ترفع رؤسها عن الماء ليرده فيها وهما
 الكانونان ومنه اقتضت السويق **فان قلت** فما قولك في
 جعل الضمير للايدي وزعم ان العمل لما كان جاعبا لليديان الخوف
 وبذلك يبقى صابغة في كل ذكر الاغناق والاعناق كرا لا يدي **قلت**
 الموصى ما ذكر ذلك في الحديث عليه قوله فهم موقوف الا ترى كيف
 جعل له فحاج ظاهر على ان هذا الايمان فيه ضرب من التعسف
 وشك الظاهر الذي يدعوه المعنى اليه نفسه الى المايطن الذي غشوا
 ترك الحق الايمان الى المايطن الى المايطن **فان قلت** فقد قيل انما
 في ايديهم وابن مسعود في ايديهم ومحمد بن زكريا في ايديهم
 جعل الضمير للايدي والايان **قلت** يا ايدي كل واحد في ايدي
 المتعسف ظهروا كقول الضمير للاغلاك سدا ليعني عليه كذا كثر
 وقرى سدا بالفتح والضم وقد كان من عمل الناس في القصر
 وما كان من خلق الله تعالى في القصر فاعشيتهم فاعشيتهم انما
 اي غشيتهم وجعلنا عليها غشاوة عن ان تعلم الى متى يجهل
 فاعشيتهم انما غشاوة وقرى بالعين من الغشاوة وقيل بذلك

تجاء

اعاد القصة فذكر

تتجسس قوله في الايدي
 ولو كان الضمير للايدي
 لم يكن معنى لتسبب
 في الايمان ظاهره

في الايمان ظاهره
 في الايمان ظاهره
 في الايمان ظاهره

في البيت

في البيت

في بني مخزوم وذلك لما ابا جهل خلفه راي محمدا يصلي لله فغضب الله
 فانه هو يصلي ومعه حجر فلما رفع يده اشدت المصيبة والوقوع
 يده حتى وقع عنها بمحمد فرفع الحجر فصرخ فاصبرهم فقال خذوا
 آخر انا اقتله بهذا الحجر فذهب واعلم الله بصره **فان قلت** قد ذكر
 ما ذكره على انما ابا جهل مع بثوث الانذار فقام بقوله انما يذوق
 وانما كانت هذه التيقية لو كان الامن ان يتيقن **قلت** هو كما قلت ولكن
 لما كان ذلك نفيًا للامان مع وجود الامن وكان معناه ان البعينة
 المرفوعة بالانذار غير ماصلة وهي الامان في قوله انما يذوق
 معنى انما اعتضد البعينة فانما يذوق من غير هولاى المذنب ومنهم المتبحرون
 بالترك وهو القرائن والوعظ المحاشون ثم نفي الموقن بغيرهم بعد
 ثباتهم وعن الحسن رحمه الله احياءهم ان يخرجهم من الشرك الى الامان
 ونكث ما اسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه
 من اثار حسن كعبه عاثوه او كباي صنعه او خيسر احسنوه
 او بنوا عبثوه من مجد او باط او قنطرة او غود كذا في كوفي طيبة
 وطبقها بعض الظلام على المشرك وسكنها اجدتها فيها تحسبهم
 وشيئا حديث فيه صدق عن ذكر الله من الحار واللام وكذا في كوفي
 حسنة او سببه ليس في رايه قوله عز وجل يظنوا الاسرار ويؤيد
 ما قدموا واخرى قدم من غاله واخر من اثاره وقيل هو اثار
 المشركين الى المساحد وعن جابر رضي الله عنه اردنا الثقلة

اليد

نصف

اليد

في البيت

اليد

فذكر ما دل على

اي غشوا على قلوبهم

اليد

اليد

اليد

في البيت
 في البيت
 في البيت

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

المجلد الثاني

الخ غرض من الاعمال من جعلها لله المستوفى له فذلك الحق فلا تترك
 نقصت ذكر الحكم له والحكم عليه انما رفع بشر ونص في قوله
 وهذا بشر لان لا ينقض الحق فلا يتحقق المشبهة بليس شبهة فلا يتحقق
 عمل **فان قلت** لم قيل انكم ترسلون اولوايا اليكم لم ترسلوا اخر
قلت لان الاول لا يتبدل اخبارا في جواب عن انكم ترسلون
 ربنا يعلم جاد مجرى القسم في التوكيد وكذلك قوله شهد الله علم الله
 واما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد في التحقيق
 مع قولهم وما علينا الا البلاغ المتعبر في الظاهر المستوفى في الامايت
 الشاهدة لصحته والافلو فالطريق ان لا يصادفها ادعى لم يحضر
 النبيه كان فينا تطير نايكهم نشا نايكهم وذكر انهم كرهوا دينهم ونفرت
 منهم نفوسهم وعادة الجحافل ان يمتدوا بغير شيء ما لولا الله واشتبهوا
 وانزلوا وقبلته طبا عنهم ويشاء قولها باقرا عنه وكبرهوه فان احابهم
 نعمة او بلا قالوا بتركه هذا وبشوم هذا كما حكم الله من النبط
 وان نصيبهم سبيته يطير قولهم موسى ومن معه وعن مشركهم وان نصيبهم
 سبيته يقولوا هذه من عندك وفي غير غيرهم القبط فقالوا ذلك
 وعن فتادة ان اصابنا شيء كان من اجلكم طائرتم معكم وقرى طائر
 اي سبب شؤمكم معكم كقوله او اسباب شؤمكم معكم وهي كقوله
 ومعا صيهم وقولوا الجسر طائرتم اي تطيرتم وقرى ان يترك
 يهتزم الاستفهام وحرف الشرط والامر فيكم بالانف فيها بمعنى

بالعمرة وقضا الطاء
 ونص ابناء قالوا

استظهر من

انتظروا ان ذكرتم وقرى ان ذكرتم المعجزة الاستفهام وان الناصبه
 بمعنى تطيرتم وقرى ان ذكرتم على التعريف اي شؤمكم معكم حيث
 جرى ذكرتم واذا شيعتم المكان يركبهم كان يحولهم فيه اشياء ثم يركبهم
 قوم يغير قولهم العضبان فمن غاهاكم الشؤم لاهل قبل رسول الله
 وتذكرهم اوبدانهم قوم مشركهم فروع صلاكم متا دون في عيكم حيث
 تتشاهرون كمن يحث التركيب من رسول الله رجا لشعري وهو حيا
 اسراركم التجار وكان يثبت الاضنام وهو من امر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ومنها ستمائة سنة كما آمن به نبي الاكثر وورقة بن نوفل
 وعنه ما لم يؤمن بنبي احد الا بعد ظهوره وقتل كان في غار
 يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل انهم واظهر دينهم وقالوا الكفرة
 فقالوا اوقات تحالف ديننا فوثقوا عليه فقتلوه وقيل
 نوطوه بارجلهم حتى خرج قصعه من دبره وقيل جوه وهو
 يقول اللهم اهدني قومي وقبضه في سوق الا بطاكية فلما قد غضبت
 الله عليهم فاهلكوا بصحبة حبر سار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سارا لا يحل ثلثهم بلفظ والله طرفه غير علي من الطالب
 وصاحب ناسير وهو من الفرعون من لا يساء كلام اجلاهم
 معتدرون كلمة حاملة في الترغيب فهم اي لا تخشونهم سببا في قتالهم
 وترجونهم صفة دينكم فينتظم كلام خيرا لدا وخيرا لآخره ثم انزل الكلام
 في معرض المناجحة لنفسه وهو يريد بها صفتهم لينتظفهم ويناديهم

انهم
 انهم
 انهم
 انهم
 انهم

انهم
 انهم
 انهم
 انهم
 انهم

ولا يله اذ خاض ابحاض النصح حيث لا يبرئ لهم الا ما يبرئ ليوهمه ولقد
وضح قوله ما لي اعدا الذي فطرني مكان قوله وما كلم لا يتعدون الذي
فطرهم الا انه على قوله فطرني فدا ليه ترجيحون ولولا انه قد ذكر
لقال الذي فطرني فدا ليه ارجح وقد ساقه ذلك المساق الحان قال
امنت بربكم فاسمعوا لهما فاسمعوا قولوا طيعوا فاسمعوا فاسمعوا
على النصح الذي لا تعدل عنه ان العباد لا ينصه الا من ينصه
واليه مرجعهم وما ارفع الحقول ولا ترفعها لان شقوتها على عبادته
عبادة استياء ان اراكم هو بغير رشفه كالم هو لا يرفع شفاعتهم
ولم يرفعوا من ان يكونوا شفعاء عنده ولم يقدروا على ان يناديكم منه
بوجه من الوجوه انكم في هذه الاشقياء لولا تعوز ضلال الظاهر
على عقولهم فغير وقت النصح فومده احدوا برفقونه فاشرع نحو الرسل
فبذل ان تعال فقال لهم اذ لمت بربكم فاسمعوا لهما فاسمعوا ايمان
تشهدوا اليه وقرى الذين في الرحمن بغير عبي ان يؤدوا في ضرا
يجعلني مؤدوا للضراي لما قيل فبذل اذ دخل الجنة وعن فدا اذ
الجنة الجنة وهو فيها يحيى يزرق اذ قوله تعالى بل جيا عند ربهم
يزرعون فزرعين فبذل معناه البشري بزرع الجنة وانه من اهلها
فان قلت كيف يخرج هذا القول في عام البيان **قلت** فخره
فخرج الاستيفان لان هذا من مظان المسألة عن حاله عند لقاء ربه
كان قائله قال كيف كان لقاء ربه بعد التطيب بضر دينه وا

دليل التصلب

عائنا هم و

التسبيح هو كل صلاة مستحبة

والتسبيح هو جهد بر وجه فبذل اذ دخل الجنة ولم يبق له الا تسليط
الغرض الى القول بعظمته لا الى القول له مع كونه معلوما وكل
قال يا ليت قومي يعلمون مرتب على قدر رسول سائلا عما وجد من قوله
عند ذلك القول العظيم وانما عني علم فومده عاله لياكون علمهم بها
سببا في الشك منها لانهم بالثبوت عن الكفر والرضوخ اليها
والعمل الصالح المفضي اليها الخصة حذرت من فروع نصحه قوله
حييا ومتيا ومنه تنبيه عظم على من هو كظم الغيظ والحلم عن الجدل
والترؤف على من اذ خال نفسه في غيار الاشياء واهل البغي والنشر
في تحصيله والتلطع في اعتدائه والاستغفار من ذلك عن الشكاه به
والدعاء عليه الا ترى كيف غي الخبير لتكلموا بالباغين من الغوائل
وم كفره عبدا اصنام رجوا ان يقي ذلك ليعلموا انهم كانوا على
خطاء عظيم من وانه كان على صواب ونصحهم وشفقتهم وان
عزادهم لم تلبس له الا قوله ولم يعقبه الا مسجدة لان ذلك زيادة
عظيمة له وتضاعف لذة سروره والاول اذ وجد وقدر المكر من
قال قلت ما في قوله بما عقر الحنظل المات في **قلت** المصروفة
او الموصولة الى الذي عقر الحنظل من النور عقالا لكونه استعيا
يعني ما شئ عقر في رتبته ما كان منه معهم من المصابين
لا عقالا الذي حتى فبذل الا ان قولكم عقر في بطرح الالف اخوذ
وان كان ابتلا جابيا فقال قد علمت ما صنعت من اثم صنعت

اهل الجمل

واخبر عن الله كسر ان عليا استنفا في قراءة ابن مسعود
 المبرور انهم اهلكتنا والبدل اعلم من الفراء بذلك هذا مما يكره
 قول الرجعة ويجلي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قيل له ان
 فوما يرفعون ان عليا يبعوث قبل يوم الساعة فقال استثنى
 القوم عن ان ذلك يفتنا بساءه وقسمنا جيرا ثمة فري طانا لخصيف على
 ان ماجة للتاكيد وان محقة من القبله وهي تلقاة باللام لا محالة
 ولما السند بعد يعني الا كما في نسخة الكتاب فيشكر الله لما فعلت
 وان ثابته والتصور على هو الذي يقع عوضا عن المضاف اليه كقولك
 مردت بكل قاعا والمعقول انهم يمشرون نحو عيون محضون الحساب
 يوم القيامة محضون معذبون **قال قلت** كيف اخبر عن ذلك
 بجمع ومخاها او احد **قلت** ليس بواحد لان كل نبيذ معنى الجاهل
 وان لا تنفك منهم احد والجمع معناه الاجتماع وان الجحش معهم
 والجمع فعل عفو فقولنا ان حتى جمع وجاء جميعا القراءة بالميمه
 على الحقه اشبح بساها على السان في حثيثها استنفا وثمان
 يكون الاضطرار لآيه وكذلك شايخ ويجوز ان توصف الارض بالليل
 بالفعول لانه اذ كان الانسان المطلق لا ارض ولا يداعيا بها
 فعولها معاملة الكثرات وخصها بالفعال وسوه وقد امرت
 على الليم يسبني وقوله فتميلكون بقدوم الظرف للدلالة على
 ان الحيت هو الشيء الذي يتعلق به عظم العيش وقوم المذرك

ما من علة في قول الله

والسلام على من اتبع الهدى

وقيل

والسلام على من اتبع الهدى

والسلام على من اتبع الهدى

اعلم بغير الاجابة والتمسح للبيان

ومن

والسلام على من اتبع الهدى

ومنه صلاح الاشهر والاراء جاء القحط وقع الضر اذا فقد حفظ المال
 ونزل المبالاة وقرى ونجونا بالسيق والحقص والحقص النجور والتجبر كالفتح
 والفتح لفظا ومعنى وقرى عن بعضه وضمت وضمت وشكون
 والضم لله تعالى والحق لياكلوا فاحلفه الله من الحذر فاعلمته
 ائذ هم من الغرس والسقي والرجاء وغير ذلك من الاعمال الخالصة
 انما شتاه واما ان كنهه يعني ان الحق نفسه فعل الله وخلقه وفيه
 انما من كنهه آدم واسلمه من شيا كما قال جعلنا نوحا نقلا للناموس
 من النكاح الى ابيه على طريقه الاثبات ويجوز ان يرشح الى العبد
 ويترك العنايه غير منجوع اليها لانه علم انهم علم الفيلما
 غلقه من الكثرة ويجوز ان يراد من غير المذكور وهو الجاهل
 كما قال وفيه فها خطوط من سائر ويلق كانه في الجلد تفلح اليه
 فقبله فقال اردت كذا في ذلك ان تجعل لنا فيه علم ان الممت
 خلق الله ولم تعله ايدى الناس ولا يقدروا عليه وقرى على الله
 الاول ما علت من غير الجمع وهي مصاحفها الكوفة كقولك
 ومع مصاحفها الحمد لله والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
 الاجابة بشر والاصناف وما لا يعلمون من الراجح لم يعلم الله
 عليها ولا توفوا الى معرفتها بطريق من طرق العلم ولا يبيد
 ان خلق الله تعالى من الخلق الجواز الجاد ما لم يجعله للبشر
 حرمنا الى العاهلة لانه لا حاجة بهم في دينهم ودينهم الى كل العلم

فلا بد ان يسم الضم

او لا بد منه اي

قال ابو عبيد الله قلت زوده الى الموت

والسلام على من اتبع الهدى

او كتب ذلك في وصيته عنونهم من مضمونه قوله الذين قري
سابق الهار على الاص المع الله تعالى فهم لكل واحد من الهار
 والهاروا بقية قسمها من الزمان وضرب له حتما معلوما ودين امرها
 على العاقب فلا ينبغي للشعر ان لا يشهد لها ولا تستقيم لوقوع
 القدير على المعاقبة وان جعل كل واحد من القدير سلطان
 على جباله ان يترك القدر فتقع معدة وفي واحد وثراخه في سلطان
 فتطير نوره ولا يسبق للثبات الهار يعني آية المبدأ لله النهار وما المبدأ
 ولا يزال على هذا الترتيب الى ان يظلم الله ما دق من ذلك وينقصر
 ما ألف فيج بين الشمس والقمر وتطاع الشمس من غيرها فان
 لم جعلت الشمس غير ذلك والقمر غير سابق فان لا ال ال ال
 لا يقطع فلها السنة والقمر يقطع فلكه في شهر وكانت الشمس
 حريصة ان توصف بالادراك لثبات طويسها عن سائر القدر والقمر
 خليفة بان يوصف بالسبق لسرعته وسرعة وكلا يتوسر فيه عوض
 من اخصا للمية والمعنى وكلهم والضمير للشمس والامارة على ما سبق
 ذكره ذريتهم اولادهم وعنهم هم جمله وقيل اسم الزينة يقع على
 النساء لانهم من اجابها في الحرب انه منى عن قتل النساء في معنى النساء
 من مثله مثل الفلك ما يكون من الاولاد وهي ما بين القرويل
 الفلك المشهور سفينة نوح ومعنى جبال الله ذريتهم فيها اباؤهم والاخوان
 ذرا ضلالتهم ذريتهم واما ذكر ذريتهم دونهم لانه ابلغ في الدنيا عليهم

واقر خارج النجوم من قدرته جبال الهار اليوم الفسامة في سفينه نوح
 ومن مثله من مثالي كمال الفكر ما يكون من السفن والزوارق لا يصح
 لا تعبت الا لا غنة يقال انهم الصريح ولا هم يتقرون لا يتجوزون
 بالغرور الا حجة الا لرحمة منا ولمنح بالحيوة الى حين الحاصل عيون
 فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من العرق ولقد احسن من قال هذا السلام
 كفى اي وكفى من الحام الى الحام وعواء الحزن جد الله تعزى
 انقوا ما بين ايديكم وما خلفكم لقوله افلم يروا الحام من ايديهم وما خلفهم من
 من السماء والارض وعن معاهد ما تقدم من ذنوبكم وما خاخر وعن قتادة
 ما بين ايديكم من القوايح التي خلعت يعني من مثل القوايح التي
 اقبلت بها الامم المكدية بانبيائها وما خلفكم من امم الساعة لعلمكم
 ترجون لتكونوا على رجاء الله وجواب اذا محزون مدلول عليه
 بقوله لا كانا عنها معصية كانه قال فاداميلهم اي قوا اعطوا
 ثم قالوا لهم الاعراض عند كراية وموعظه كانت الزنادقة منهم
 يستمعون المؤمنين بعقوبون فعلا الله عنسسته فيقولون لو شاء الله
 لا عنى فلانا ولو شاء لا عنى ولو شاء كان كذا فاخرجوا هذا الجواب
 فخرج الاستهزاء بالمؤمنين وما كانوا يقولون من تعذيب الامور عسالة
 ومعناه انقطع المقول فيه هذا القول فيكم وذلك انهم كانوا لا يعين
 ان يكون المعنى والفقير من الله لانهم معطله لا يؤمنون بالصانع
 وعن ابن عباس كان في مكة زنادقة فاذا امروا بالصلاة على الماكس

قالوا لا والله ان يقدر الله ونظيره نحو وقت كانوا يؤمنون
 ان الله تعالى لما كان قادرا على اطعامه ولا يشاء اطعامه فحين
 اخبرهم بنو اسرائيل في مشرك فوشح من قال فذا اصحاب رسول الله
 اعطوا ما فيها نعمهم من اموالهم انما الله يخون قوله وجعلوا الله
 ما دنا من الجرب والالتعالم نصيبا غير مؤمن وقالوا لو قال الله
 لا طعمكم ان انتم الاله ضلال قول الله لم ارجع اليه قول المؤمنين لم
 اوهو من جملة هؤلاء المؤمنين فكم وهم يحضرون اذ غام التاء
 في الصاد مع فتح الخاء وكسرها واسماع الياء الخاء في الكسرة فيخون
 على الاصل فيخون من خصه والمعنى انها تبغضهم وهم في انفسهم
 وعقلهم عنها لا يحطرونها ببالهم مستغسلين خضوعا منهم في مناجهم
 ومعاملاتهم وسابرا يتجاسمون فيه ويشاء جوفهم ومعنى حضور
 عنهم بعضهم بعضا وقت ان اخبرهم وهم عند انفسهم يحضرون
 في الخفاء انهم لا يبعثون لا يستطيعون ان يؤمنوا في شئ انهم
 نوصية ولا يقدرون على الرجوع الى منازلهم وانما لهم باعوث
 بحيث تقبضهم الصيحة فزى الصور يسكنون انوارا وهو القرقر
 او جمع صورة وكثرها بخصم الاجلاد القنور وقرى طائفاء
 فيسكنون يغدرون بكسر السين وفيها هي النخلة الثانية فركى
 يا ولتنا وعز ابن مسعود رضي الله عنه من اهتبا من اهتبت
 من نومته اذ انتبه واهتبه عنه وقرى من عشا ومن عشا على الخاء

ما هو في الله

هذا هو الذي
 في قوله
 من عشا
 من عشا
 من عشا

والمصدر وهذا مبتدأ وما وعدتكم وما مصدرية او موصولة
 ويجوز ان تكون هذا صفة للزقرو وما وعدتكم مبتدأ وعزروا هذا
 وعد الرحمن او مبتدأ وعزروا الخندى ما وعد الرحمن وصرف
 المرسلون حق عليهم وعن محمد بن كلفار هجرة عذروا فيها طعم
 فاذا صبح بالانفال القنور قالوا من بعثنا من قنونا وانما هذا
 ما وعد الرحمن وكلام الله انك عن ابن عباس وعن الحسن
 كلام متعين وقيل كلام الكافرون يتذكرون ما سمعوه من النور
 فيمشون به انفسهم او بعضهم بعضا فان قلت اذا جعلنا
 مصدرية كان المعنى هذا وعد الرحمن وصرف المرسلين على تسمية
 الموعود والمصدرون فيه ما لوعده والضد في فاذ جة قوله وصرف
 المرسلون اذا جعلها موصولة قلت بقدر هذا الذي وعد
 الرحمن والذى صرف المرسلون معنى والذى صرف فيه المصداق
 من قوله صدقهم الخرب والفقار ومنه صدق في بيتهم
فان قلت من بعثنا من قنونا سؤال عن الباعث قلت في
 طائفة ذلك جوابا قلت معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث
 وابناكم به الرسل الاله جمع به على طريقة شيت باقلهم
 ونعت اليهم احوالهم وذكر كبرياهم وذكرتهم واحدا في يوفى
 ما اكرروا به فكانه قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه وهو
 التام من مرقه حتى تفكر في السؤال عن الباعث ان هذا هو البعث الاكبر

والله

و قد عرفت ان هذا هو الراجح
الم اعمد اليه عند وضعها
وقد عرفت ان ارجو ان الله
يجود بها من اجله
لانه ثبت بها كلام الله

[illegible]

او من المراء مع القوية
او المراء مع القوية

هو انهم العراق انفسه
فيه ما يعتقد الطريق اليه

يقال طاعة فاننا واثنا وعشرين قنادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحك
ليتركوا فريسة من النار يكون منه لا يكرى ولا يرى ومعناه ان بعضهم
يبتاز من بعض العهد الوصية وعبد الله اذ افاض وعبد الله اليهم
ما رزقهم من رزق العقل وانزل عليهم من الرزق السمع وعبادة الشيطان
طاعة فيما يوسوس به اليهم ويؤمرهم وقرى لعبد بكسر الهمزة وواو
فعل يجوز منه خروجه من رعيته الكسرة التي الياء واعيد بكسر الهمزة
وقر جواز الرجوع ان يكون من باب نعم ينعم وضرب يضرب واجهد
بالجاء واحد وهي لغة تميم ومنه قولهم دقا عا اي عها معها اسنان
الحا عبد الله فيه من معصية الشيطان وطاعة الرحمن اذ صراط
اقوم منه ونحو التنكير منه ما في قول كشي ليكن قد رزقنا ايها
العلوي فقرعتني انتي لفقير اراذ اني لفقير بليغ الفقر حقيقة فان
اوصفبه لك لشرائطه في والتم يستقم معنى البيت وكذلك قوله
هذا صراط مستقيم يريد صراط بليغ عباده بليغ الاستقامة جامع
لكل شرط يجب ان يكون عليه ويجوز ان يراد هذا بعض الصراط المستقيمة
توجيه الم على الحدوث عنه والتقاء عن سلوكه كما فيقادي الناس
عن الطريق الحق الذي يؤدى الى الضلالة والهلكة كانه قد
اخذ احوال الطريق الذي لا يضرك السالك كما يقول الرسول لوليه رقد
نصحة النصيح البالغ الذي ليس بعده هذا ظن قولنا في عن
ضار توخي له على الاعراض عن نصايح فريته لا يقتضيه

وہ

July 21

وسكونهم وضيقهم وتشدقهم وكسرتهم وكسقيهم وسكونهم وكسرتهم
ولتبدلهم وهذه لغات معى الخلق وقري جيلة جمع جيلة
كقوله تعالى فلا تلهيهم قراة على رضى الله عنه جيلة واحد الاجيال
يرونهم يحذرونهم ويحذرونهم فيشهد عليهم جيلهم واهل بيته
وعشائهم فخلدونهم كادول مشركين فيشهد عليهم على قواهم
ويحكم ايدهم وازجلهم وفي الحزب يقول العبد يوم القيامة
ان انا احب علي فها هو الذي ينسى فحتم على فيه فيقال له اذكانيه
انطق فتطوق باغاله ثم تحلو بينه وبين الكلام فيقول نحو اكثر
وسمعا غلغل كنت انا ضل وقري عتم على قواهم وتكلم
ايدهم وقري لتكلمنا ايدهم ولتشهد بلهم كذا انضت على معى
لذلك عتم على قواهم وقري لتكلمنا ايدهم ولتشهد بلهم الامر
والخدم على ان الله يا صر لا عضاء بالكلام والشهادة الطمس
تغطية شق العين حتى تحود متمسوحة فاستبقوا الضم
لا تخلو من اذ يكون على حرف الجاز وايضا للفتح والاصاف استبقوا
الى الصراط او قصر معنى انبذروا او يجعل الصراط مستبقوا
لا مستبقوا اليه او يتصب على الظروف والمعنى على ان لو شاء
لمسح اعينهم فلوراء ان تستبقوا الى الطريق المتبع الذي اعينهم
سلكه الى مساكنهم والحقاصيرهم المألوفة التي قردوا اليها
كثيرا كما كانوا يستبقون اليه ساعير في متصرفاتهم موضعين امزج

الحمد لله

شوریه الحال هفتاد و نه
معدود بنفوسه

۴۲

الصبر صمد صا الفرج
أخا صا صا الصبر صمد
نقيد

انا عبد المطلب وقوله

قروض الشعرا لشقاء الالقاء
الرداء شقاء الشعراء

الكلام من جنس كلامه الذي كان ندمه على السلفه من غير صفة
 فيه ولا تكلف الخافه انفق من غير قصد الخ كذا ولا النيات منه
 اليه جاء موزونا كما يفتق كسر اشياء الناس في خطبهم ورسايلهم
 ومجاداتهم اشياء موزونة ولا يستقيم احد شعر ولا عطر بها الا طرفة
 ولا السامع انه شعر ولا اذا فتفتت كل كلام عن نحو ذلك وحذرت
 الواقع اوان البخور ولا قدرة على التصرف عن حوزة على ان
 الظلم كان يخذ المشطون من الرجز شعر ولما نقول يكون
 القرآن من جنس الشعر قال ان هو الا ذكر وقيل ان مبيت
 يعني ما هو الا ذكر من الله يوعظه الا يستوي الخ قال ان هو
 الا ذكر للعالمين هو الا قتل كتاب سماوي بقراءة الخارب
 ويبتلى الخ المتعبدات ويثاب تبارك وتعالى الخ لا منه فورا الموارث
 فكم بينه ومن الشعر الذي هو من فلات الشياطين ليقتل
 القرآن والرسول وقرى لشدة بالناء وليشد من نذره اذا
 علمه من كل حيا اي عاقلا متفلا الا ان العاقل كل لميت او معاد
 منه انه يؤمن فيحيى بالامان وعقل القول وعك كلة العذاب
 على الكافرين الذين لا يتأملون ولا يتولون فيهم الامان ما علمت
 ايدنا مما نولينا نحن اجرائه ولم يقدروا على توليته غيرنا وانما قال
 ذلك ليدلج الفطن والحكمه فيها التي لا يصح ان يفتقر عليها الا هو
 على اليد لا يستعان من علم من تعلمونا لا يدري فهم لها ما يكون

انهم

كقولهم ما ليس فيها علم
 اي الذي ليس فيه علم وهو الذي ليس فيه

اي

اي خلقها لاجلهم فكلناها اياتهم فهم متصرفون فيها تصرفا عظيما
 محتصون لا لا تقام بها الا يراخون اوقهم لها حايطون قاهرون متصرفون
 اصبحت لا يحمل السيلاح ولا فلك لا سبل ليعتد ان نقرا لا اصبطه
 وهو حيلة النعم الظاهرة والا عن كل يفتقر عليها لولا تلافيه
 وتغنيه لها كما قال القائل يضر فيه الصبي وجهه وتحسب على الخبيث
 وتضر فيه الوليد بالهراوى فلا غير لونه ولا تكبر ولهذا الرثم
 سبحانه الملك ان يشكرهم اليه ويستجيب بقوله سبحانه الذي
 سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وقرى يكونهم اى ذركوهم او غير
 متابعين يكونهم متابع من الجلود والابرار والاصواف وغير
 ذكر وشارب من اللبن ذكرها بملة وقد صفاها بقوله وجعلكم
 من جلود الاسخام يتولوا الابه والمنسارب جمع مشرب وهو
 موضع الشرب او الشرب الجود والاهمة طعنا ان يتفوقوا
 وتعتصم بمكانهم والامر على عكس ما قدروا حيث هم خبيد لا يهتفون
 معذرون محضون مخوفونهم ويذنبون عنهم ويعضبون لهم والاهمة
 لا استطاعة لهم ولا قدرة على النصرا وتعذروهم ليعصوهم عند الله
 ويشفعوا لهم والامر على خلاف توفيقه حيث هم يوم القيامة جند
 محذرون لهم محذرون لعلهم لا يمتدحون ذوق النار فيكونوا
 فلا يحزنك لفتح الباء وفيها من حذونه واخبرته والمعنى فلا يحزنك
 تذكرهم واذا هم وجعاهم فانما عاونهم يستشرون من علمهم

يسر

كقولهم ما ليس فيها علم
 اي الذي ليس فيه علم وهو الذي ليس فيه

كقولهم ما ليس فيها علم
 اي الذي ليس فيه علم وهو الذي ليس فيه

التي هي في

والخارج من الطاعة المتأس منها الضمير لا يسمعون لكل
شيطان لأنه معنى الشياطين وقوى الخطف والتشديد واطله
يستمعون في الشمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع او فلم يسمع
وعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يسمعوا ولا يسمعون ولا
يخضعون للتشديد **فان قلت** لا يسمعون كيف يقبل
بأقبله **قلت** لا يسمعون ان يسمعوا قبله على ان يكون منه لك شيطان
او استيفاء فلا يصح الصفة لان الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا
يستمعون ولا يسمعون له وكذلك الاستيفاء ولا تسألوا لسؤالكم
عقظ من الشياطين فاجيب ما هم لا يسمعون لم يسمعون فيكون
كلما منعوا متبدا او اقتصاصا لما عليه حال المستتر في الشمع
وانهم لا ينفذون ان يسمعوا الى كلام الخلائك او يسمعوا وهم
مقدرون بالشهبة مرسودون عن كل الامور التي هي في
حظفه واسترقاضه فغندرها تعاجله الهلكة بانواع الشياطين
الثاقب **فان قلت** هل يصح قول من زعم ان اصله لئلا يسمعوا
فخرفت اللام كما خرفت في قولك جيتك لئلا تفرقني فقل ان يسمعوا
فخرفت ان اهدر عليها كما في قولك لئلا يفرقني فقل ان يسمعوا
قلت كل واحد من هذين الخرفين غير مردود على انفراد فلما
اجمعوا فكان من الخرافات على ان صوت الفراء عن مثل هذا
التعسف واجب **فان قلت** ان يفرق من سمعت فلا نا

بازا خرف من الخرافات

مختر

الصفات

مخترت وسمعت اليه مخترت وسمعت حشرته والحشرته **قلت**
المخترت بنفسه ينفذ الاذنه والمخترت على حشرته لا يسمع الاذنه
والله على الملائكة لانهم ليسوا في السموات والارض والجن والملائكة
الا يسمعون لانهم شكا في الارض وعزاه عن عتاسهم المكتبة من الملائكة
وعنه اشرف الملائكة من كل صانع من جميع حيوان السموات
من ارجحة صعوده الى استراق اذنه ونقد قلوبهم للضرورة وهو
او ضروري على الحال لان القزوة والظن مستقاربان في الخفي
وكأنه قبله خرون في قفا وقرا في نوعه من السموات والارض
ينفع المزال على قفا ضروري اذنه او على اذنه قزوة في القول
واللوع والواجب الدائم وصوب الامر وضوبا يعني الامور
رجوعهم بالشهبة وقد اعز لهم في الاخرة نوع من العزاد دائم
عن منقطع من قبل الرق بدل من الواو ولا يسمعون ولا يسمع
الشياطين الى الشيطان الذي خطف الخطفة وقوى خطف
بكسر الطاء والطاء وتشديدها وخطف يفتح الطاء وكسر الطاء
وتشديدها واحدا اختطف وقوى فاتبه الفرة وان خرجت
الخمي الذي ردى عن الاستفهام في اظها ولزلا قفا فاستفهم
اي استعبد لهم اهما شدة خلفا ولا يقبل فخرهم والضمير مستتر في كلمة
وقبل فزوت في الجا لشدة بكثرة وكثير كل لشدة بكثيرة
وقوله ام من خلفنا يزيد ما ذكر من خلائكه من الملائكة والسموات

السؤال هو المردود
لا عن سرى كذا الخ

بعضه يكون مرسود
او درون كان مرسودا
من المردود هو الغرض

اي على انه مصدر مع الزوال

وقا بقعة

الحق والعدل والبر والعدل والبر والعدل

والارض والمنشأ في الكون والشبه المتواكب والشيء طين الحرة
وعلى الحق العقل على غيرهم فقال من خلقنا والرب عليه قوله بعد
في هذه الاشياء فاستفهمهم اثم استدل خلقنا بالعلم والمعرفة وقوله
اثم من خلقنا مطلقا من غير تقييدنا لبيان كتمان نبينا في خلقه كما تراه
والخلقنا كذا وكذا من عيب الخلق وبالله فاستفهمهم اثم استدل
خلقنا اثم الذي خلقناه من ذلك قطع به قرآن من قرآن اثم من عذرنا
بالتحقق والتشديد واستدل خلقنا على اقوى خلقنا من قولهم بتدبير الخلق
وعرفه شدة ولا ضعف خلقنا واشقة على عو الرد لا تكادهم البعث
والنشأة الا انهم ان كان عليه خلق هذه المخلوقات العظيمة ولم
يغضب عليه اخذنا عنها كان خلق البشر عليه أهون وخلقهم وليس
لا ريب انا شهداء عليهم بالضعف والرخا والما يصنع من الطير
غير مقصود في الصلاة والقوة او احتاج عليهم بان الطير اللاد
الذي خلقوا منه تراج فز ابن استكروا ان خلقوا من تراج
منله حيث قالوا انا كنا نلها وهذا المعنى بعضه ما ينلوه من ذلك
انكادهم البعث وفي من خلقنا من الهم الماضية وليس هذا
القول على ما قرأنا في المعنى واحد والثاقب شديد
الاضاءة بالعبث من فذه الله على هذه المخلوقات العظيمة وهم
يسخرون منكم ومن تهملكه فارتبهم من انكاد فذه الله او من انكاد
البعث وهم يسخرون من انكاد البعث وقرئ يضم التاء اي يقع عظم

اي جعل للكل فاعطاه
هولة من قرائه

يضعف

فمن لا يملك ان يخلق من تراج
فمن لا يملك ان يخلق من تراج

انكاد

الحيوانات

آيات وكثرة خلايق الخلق منها فليعلم بها كبره وولده جلاله
يسخرون من آيات الله وعجته من ان تفكر في البعث من هذه افعاله
وهم يسخرون من وصفه الله بالقدرة عليه **فان قلت** كيف عود
العجب على الله تعالى انما روعة تعجز عن الانسان عند استعظامه
الشيء والله عز وجل لا يعود عليه الروعة **قلت** فيه وجهان احدهما
ان مجرد العجب على الاستعظام والثاني ان تعجب العجب في نفسه
وفردا في الحديث عجب ربكم من انكم تكونونكم وسعة اجابته
اتاكم وكان تشرح يقرب بالعلم ويقول للذي لا يعجب من شيء
وانما تعجب من ان يعلم فقال لبراهم الفخري ان شيئا كان يحبه عليه
وعبد الله اعلم يزهد عبد الله من مشعور وكان يقرب بالضم وقيل
معناه قل يا محمد بل عجب واذا ذكرها ودايم انهم اذا عظمت
ديعظون به واذا راوا من آيات الله البينة كانت شفاقة الفخر
وكبره ليستشرون بها ليعرفوا السخوة او ليستدعي بعضهم من بعض
ان يسخر منها او اباؤا فاعلموا على محلات واسماها او على الضم
في معجونه الذي جونا العطف عليه الفضائل فمن الاستفهام
والمحض انبعث ايضا اباؤنا على رادة الاستبعاد نعيون انهم
اقدّم فصيحهم انجدوا بطل وقرئ لقا با ويا قد نعم وقرئ مع
يكسر المعز وها تعان وقرئ قال نعم اي الله او الرسول
والمعنى نعم تبعثون وانهم داخرون صاعرون فانما جواب شيطان غدير

والله اعلم بالصواب والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل

تقدس اذا كان ذلك فاهي الازحمة واحدة وهي لا ترجع الحسنة
 مؤتمها خبرها ويحور فاما البعثة رجب واحد وهي السنة الثالثة والاربع
 الصبغة من قولك رجب الاله على الاله والغم اذا صاح عليها
 قريب ليصوته ومنه رجب رجب غرق السباع اذا اشفق
 ان يظن بالعدم ثم تصونه بها فاذا هم اخفاء بصره ينظرون
 عما ان يكون هذا يوم الدين الى قوله احشروا من كلام الكفر
 بعضهم مع بعض وان يكون من كلام الملائكة لهم وان يكونا ريلفا
 هذا يوم الدين كلام الكفر وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة
 جوا بالهم ويوم الدين اليوم الذي تدار فيه اعجاز عظمنا
 ويوم الفصل يوم القضاء والفرق بينه وبين غيره والفضل
 احشروا خطاب الله للملائكة او خطاب بعضهم مع بعض وان كان
 وكبرياهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم نظراؤهم واشباههم
 من القضاة اهل الرد مع اهل الرد واهل السرق مع اهل السرقة
 وقتل فرناهم من الشياطين وقتل نساءهم اللاتي عليهن
 قاصروهم فقولهم طريق النار حتى يسلكوها هذا كلامهم وتوحيهم
 بالعجز عن التناصير بعد ذلك فاعلموا ذلك في الدنيا معاصيهم
 فتناصروا في اليوم مستنساؤون قد استسلم بعضهم بعضا
 وخذله عن عجز وكلام مستنساين غير متفهم وقوله لا تنصرون
 ولا تنصرون بالادعاء الميمز لما كانت اشرف العضوين وانما

ماكم اشاعرون

وماؤ

وكانوا يفتنون بها ايضا فقولهم يفتنون ويثابرون
 الاله ويثابرون بالثبات والذكور والشمس كاستموا اخفا
 اليمنى ويثابوا للشياخ وتطيروا بالبارح وكان الاله عيسى عجل
 عندهم وعصرت السريعة ذلك وامرت بما شرف افضل
 الامور بالبر واذا بها بالمال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تحت الشام من كل شئ وجعلت اليمين لكاتب الحسرات
 والتمالك كاتب السيئات ووعدا الحشيش ان يوثق كاهه يمينه
 والمسيح ان يوثق به بالمال استعبرت لجهة الخير وطائفة قبل
 اتاة عن اليمين اي من قبل الخير وناحيته قصده عند واصله
 وطائفة بعصر النفس من اتاة الشيطان من جهة اليمين اتاة
 من قبل فلينس عليه الحق ومن اتاه من جهة الشمال اتاه من قبل
 الشهوات ومن اتاه من يمينه اتاه من قبل الكذب والقيامة
 وبالشوايب ومن اتاه من خلفه موقفة الفقر على نفسه على
 من خلفه بعد غام يصاب حيا ولم يؤدركه **فان قلت** قولهم
 اتاه من جهة الخير وناحيته مجاز في نفسه فكيف جعلت اليمين
 مجازا عن الجواز **قلت** من الجواز ما غلب في الاستعمال حتى يقع
 بالحقاق وهذا من ذلك وكل ان يتعابها مستعاضا للفقرة والقهر
 لان اليمين موصوفة بالحققة وبها يقع البطش والمعنى انكم كنتم
 تاتون من القوة والقهر وتغصوننا عن السلطان العلانية

الساعة ما جعله الله
 والبارح ما جعله الله
 اخضر

الاصناف
 بسم الله
 الاله عيسى عجل
 عندهم وعصرت
 السريعة ذلك
 وامرت بما شرف
 افضل
 الامور بالبر
 واذا بها بالمال
 وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 تحت الشام من كل
 شئ وجعلت اليمين
 لكاتب الحسرات
 والتمالك كاتب
 السيئات ووعدا
 الحشيش ان يوثق
 كاهه يمينه
 والمسيح ان يوثق
 به بالمال استعبرت
 لجهة الخير وطائفة
 قبل اتاة عن اليمين
 اي من قبل الخير
 وناحيته قصده عند
 واصله وطائفة
 بعصر النفس من
 اتاة الشيطان من
 جهة اليمين اتاة
 من قبل فلينس
 عليه الحق ومن اتاه
 من جهة الشمال
 اتاه من قبل
 الشهوات ومن اتاه
 من يمينه اتاه من
 قبل الكذب والقيامة
 وبالشوايب ومن اتاه
 من خلفه موقفة
 الفقر على نفسه على
 من خلفه بعد غام
 يصاب حيا ولم يؤدركه
فان قلت قولهم
 اتاه من جهة الخير
 وناحيته مجاز في
 نفسه فكيف جعلت
 اليمين مجازا عن
 الجواز **قلت** من
 الجواز ما غلب في
 الاستعمال حتى
 يقع بالحقاق وهذا
 من ذلك وكل ان
 يتعابها مستعاضا
 للفقرة والقهر لان
 اليمين موصوفة
 بالحققة وبها يقع
 البطش والمعنى انكم
 كنتم تاتون من القوة
 والقهر وتغصوننا
 عن السلطان العلانية

ماكم اشاعرون

حتى تخافوا على الصلوات فتفرون ويطعوه وهذا من خطايا الانبياء
 لرؤسائهم والعقوبة لسيئاتهم بل اكونوا مؤمنين بآياتهم ايتموا
 واعرضتم عنه مع علمكم منه فما رزقناكم ايتموا
 وما كان لنا عليكم من تسلط ننزلكم به ايتموا
 قوما فما رزقناكم ايتموا فما رزقناكم ايتموا
 يعني وعيد الله باننا اذا اتوا في عذابه لا نحاله لجهنم عاتق
 واشتد قناها العقوبة ولو حكمنا الوعد كما هو لنا انما
 وكلنا عذرنا به الحفظ المكنون لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم
 وعنه قول القائل لقد رزقنا هو رزقنا ايتموا
 قولها فقال قد رزقنا منه قول الخلق للخالق اختلف لا يخرج
 ولتخرج حتى الهمزة فما رزقناكم ايتموا
 اختلف فاعوذناكم فما رزقناكم ايتموا
 ليقولكم لها واستجابكم فما رزقناكم ايتموا
 اعوذناكم لكونوا مشركين فما رزقناكم ايتموا
 بكل محرم يعني ان سبب العقوبة هو الاجرام غير ان تكلم
 استوجبه انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد نفرو واستنكروا
 عنها وابوا الى الشرك فما رزقناكم ايتموا
 بل جاء بالحقور في علمي المشركين فما رزقناكم ايتموا
 بصرفا لسانهم فما رزقناكم ايتموا
 كقولهم

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع
 المتبعين لغير الله فمما رزقناكم
 مشركون بالعبادة

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع المتبعين لغير الله فمما رزقناكم مشركون بالعبادة

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع

كقولهم ولان الله الاقل لا يتغير التورين وقدر على الاصل لا يتغير العذاب
 الا ما لم يتغيروا في الامتثال علمهم جزاء سييئهم فما رزقناكم ايتموا
 عباد الله على السنن والمقطع فبشر الرزق المعلوم بالقرآن وهو كل
 ما يلد فيه ولا يتقوت حفظ الضميمة يعني ان رزقهم كنه فكله لانهم
 شتتوا عن حفظ الضميمة لا تقوت ما بهم اجسادهم تحية مخلوقه
 لا ابد فكل ما يكونه ياكلونه على سبيل اللذات ويجوز ان يلد رزق
 معلوم متقوت غنائص خلقها من طيب طعم ورائحة ولتخرج
 منطير وكل معلوم الوقت كقولهم وله رزق منها يكن وعشيا
 وعن صلاة الرزق المعلوم الجنة وقوله في حنات ياءه وقوله
 مكره هو الذي يقول العلماء في قوله تعالى على سبيل اللذات
 وهو من اعظم ما عجب ان يتوكل الله نفوس ذوي العلم ان شرا اعظم
 ما عجب ان يفسر عنه نفوسهم هو ان اهل النار وصغارهم القنابل
 للسرد وراسر وقيل لا يخطر بعضهم الحفظ بعض يقال
 للزراعة فبشر كل من وشق نفسه بسببها قال وكما سرت شرت على النار
 وعمل لا خسر كل كاس من القدران فيو الخمر وكل من نفس ما بن عتاسر
 من معين من شرا عبيد اقرهم معر وهو الجادى على وجه الارض
 الظاهر المعبر في وصف ما يوصفه الماء لانه يجري في الجنة في انهار
 كما جرى الماء في الدنيا وانهار من خمر يضافه للكاس للنفق
 اما ان توصف بالزهر كانه نفس الدرة وعينها وهي تابت اللق يقال

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع

ايتموا فانهم عاروا بالاتباع

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

لذا شئ هو كذا وكذا وزنه ثقل كقولك بطلت قال
وكذا كقولكم الصخر في ثقلته بارضا الجري بخرسية الجريان
يزيد النوم العول من غاله يعوله عولا اذا اظلمت اشد ومنه العول
الشيء كذا في العرب وفي امثالهم العصب عول الجمل ويتركون على الساء
للمعول من ثقل الشارب اذا ذهب عقله يقال للسكران كذا وكذا
وقال المطفون من فالت اذا خرج دمه كله ونزفت الركبة حتى تزلزله
اذا لم يتكفيها ماء وفي امثالهم اجبر من المزدق ضحا وقري من
الشارب اذا ذهب عقله او شربه قال تعجب ليل انتم صومتم
ليشرب الدنيا في كتمكم اكل الجمل ومعه صا ردا ترفي ويطرس اتسع الشفتان
وتشغف الرمح واكبت الرجل كببته وحيثه لداخله الفسح والكتف
وفي قلة طاعة من صر في ينفون يضم الزاوي من ثقل ينفون كعرب
يقرب اذا سكر والمهي لا فيها فساد فظمن انواع الفساد التي كلف
في شرب الخمر فيض ارضها او خاوا وعريدة او لغوا وتايم
او عردت كل انصارهم على اولا جهن لا يمدون طرفا الى غيرهم
كقوله تعالى عرابا ما يعين الخيل الغيور يتبعها بيض النعام
الكلنوز في الاداج وبها تشبيه العرب النساء وشبهه ببيضا
الحرد **باب** غلط قوله فاذ اعظم على بعض **باب**
على نطا وعلام والمعنى يشربون فتعادون على الشرب كعادة
المشرب قال وما بقى من الذات الا اجادث الكرام على الطام

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

الصفحة

فيقتل بعضهم على بعض يتسألون عما جرى لهم وعلمهم في الدنيا الا انه ج
به ما ضياء على عاده الله اخبان قري من المصنف من المصنف
ومن المصنف من المصنف الصادق من المصنف وقتل نزلت من رجل تصرف
بماله لوجه الله فاحتاج فاشترى بعض احواله فتاها من مال قال
نصفت به لينقوصني الله في الاخرة خبيركم الله فقال ليل المصنف
يوم الرزق ومن المصنف من يطلب الثواب والله لا اعطيكم شيئا
لمدينون محزونون من الرزق هو الجفاء او المشبوسون من ثوبون
بماله دانه سياتيه ومنه الحرث العاقل من كان نفسه قال
يعني كل القائل هلك انتم مطلعون الخ لانا ولا نيك القري من
قتل امة الجنة كوي تظراها منها الى اهل النار وقتل
القائل الله عز وجل وقتل بعض الملائكة يقول لاهل الجنة هاد
تحتون ان تطلعوا فتعلموا اني نزلتكم من مثله اهل النار وقريحت
مطلعون فاطلع وفاء طلع بالنسبة على لفظ الماضي والمضارع
المنصوب ومطلعون فاطلع بالتحذف على لفظ الماضي والمضارع
المنصوب يقال طلع علينا فلا لا طلع ولا طلع يعني واحد المعنى
هذا انهم مطلعون الخ القدر فاطلع انا ايضا وعرض عليهم الاطلاع
فاعتزضوه **باب** هو بعد ذلك وان جعلت الاطلاع من اطلعه
عنه فاعني انه لما شرط في الاطلاع اطلعهم وهو من ادخل السند
ان لا يستبد بشي دون مجلسه فكأنهم مطلعون وقتل المظلم

السياسة كذا
من جده

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

فقير

卷之

اركان الخ بعد حرر والمذاهب قطع
اسقطت الاضواء استخرجت
منه صاها بعد الخ من اوله
كفوتها من هذا كلامه الخط

تقنونی

الشيخ عز الدين خرمي يكرم هذه الامانة بالعلم والدين

الملك والوزير
أو يملكون

وقيل هو من قول الله عز وجل فليس لهم ونصبتا وقربنا وقرب
لهما الرزق العظيم وهو ما رزقوه من الجنة تحت قصده الموحن
وقربنه لم يصح الحذر الرزق المعلوم فقال لا كذا الرزق غير نزل
اعني خاصا لا عام شجرة الزقوم واصل الشغل الفضل والربح في
الطعام يقال طعام كثير النزل فاشتبه بالحاصل من النسي
وحاصل الرزق المعلوم اللزق والسرور وحاصل شجرة الزقوم ألم
والنعم وانتصاب نزل على القدر وذلك ان يحمله حاله كما يقول أهل اللغة
خير ما ياتيهم رطبا يعني اذا الرزق المعلوم نزل لاهل الجنة واهل النار
نزلهم شجرة الزقوم فاذا خير في كونه نزل والشر مطبقا للنار والجنة
من الرزق ومنه ايلا الجبل لا نزلتم كما يقال لما يقام بسائر الناس
المسكن ومعنى لا نزل الرزق المعلوم نزلوا ولشجرة الزقوم نزل
فاذا خير نزل ومعلوم انه لا خير في شجرة الزقوم ولكن الموحن في
اختاروا ما ادى الى الرزق المعلوم واختاروا النافذ وما ادى الى
الزقوم فيلزم ذلك توصيا على سوء اختيارهم فتنه للظالمين
محنة وعذابا لهم في الخس والاملاق الدنيا وذلك لانهم قالوا كيف
يكور في النار وسجة والنار تحرق الشجرة وكذلك وقري ناسية على
الحجم قيل مثبتها في عرجهم وانقضائها في نزع الى ذكاتها
والطلع للمحلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من مخلفها
اما استعارة لفظة او معنوية ونسبة برؤس الدنيا طين

الصفحة

۵۴

هذا الكلام على ما في نسخة من كتابي في تفسيره
 في قوله تعالى فليكن لهم من جنسهم
 ولفظهم من جنسهم من جنسهم من جنسهم
 ولفظهم من جنسهم من جنسهم من جنسهم

اي من جنسهم

والقوله في قوله تعالى فليكن لهم من جنسهم
 من جنسهم من جنسهم من جنسهم من جنسهم

كذلك على تباينهم الكماله وفتح الحظ لان السبا طين طين
 مستقيم في طبع الناس لا ينفادهم انه من جنسهم من جنسهم
 فيقولون في البشع للصورة كانه ووجهه شيطاني كانه
 واما صورة المصورون جاء بصورته على وجهه ما نفقوا هو كانه
 اعنفوا في الملك كانه كرم غير محض لا يشر فيه مشيوا به الصور
 قال تعالى هذا بشر ان هذا الامم كرم وهذا تسميه غيبا ومير
 الشيطان حجة عرفاء فيجده المظهرها يله جدا وقيل ان شجر
 يقال له لا تسكن حشوا مشيوا من امم كرم الصور يسمي كرم رؤس
 السبا طين وما تسمى العرب هذا المم يرؤس السبا طين الاقتدار
 الى احد التسميه من كنه بعد التسميه بذكر رجوع الى التسميه
 منها من طالعها فاليكون يطوفهم لما يعلمهم من المم كرم
 فيقولون على اكلها وان كرمها يلبون بابا من العذاب فانما يسبحون
 عليهم العطش فيسقون شرابا من غيبا في ارضهم من كرمه اي
 فلاحه من كرم يشوي وجوههم ونقطع امعاءهم كانه في صفة شراب
 اهل الجنة ومن كرمه من تشييم وقرى تشوبا بالهم وهو اسم واشتد
 به والاول تسميه بالمصدر **فان قلت** ما معنى حرف التثنية
 قوله ان لهم علينا تشوبا من كرمه وقوله ان امم كرمه
 في الاول جهال اخذها انهم يلبون ليطول من شجرة الرقوم وهو
 حيار حرق ويطولهم ويعطشهم فلا يسقون له بعد ما في تغويا

بذلك

بذلك العطش فيسقون ما هو آخر وهو الشراب المشقوق بالهم والملك
 انه ذكر الطعام فيملك الكماله والنباهه م ذكر الشراب ما هو كرم
 واشبع غايته للدلالة على التلاخي في الشراب عن طين الطعام
 ومباين صفته لصفته في الرناده عليه ومعوا لانه يذهبهم
 عن تقايمهم ومنازلهم في الحيم وهي الدركات التي اسكنوها الى
 شجرة الرقوم فياكلون الحان يملوا ويسقون بعد ذلك في
 يرحلون الى دركاتهم ومعوا التلاخي في ذلك يرحلون ان
 منقلبهم م ان مصيرهم م ان منقلبهم الى الحيم على استقامتهم
 للوقوف في تلك الشدايد كما بتقليد الاباء في الرقوم اتباعهم انهم
 على الضلال وترك لافاع الدليل في الاشرار الشدايد
 تحنون حنا وقت الاشرار فيه شبيه بالرحمة لفضلهم
 قبل قوم قورنيس مندرس انبياء خذروم العواقب المنذر من الذين
 اندرنا وحذروا اي اهلكوا جميعا الاتعاب الله الذين اسفل منهم
 اخذوا دينهم او اخلصهم الله لربهم على القايين لما ذكرنا انهم
 المنذر من الامم الخالية وسوء عاقبة المنذر اشبع ذلك ذكر نوح
 ودعاية اياه حين ليس من قومه واللام الراضه على نعم صواب
 قسم محرو وواحد بالمدح محرو وبقدره فوالله نعم الجنين
 عن في الحرح الدليل العظيمة والكبرياء والمعوا انا احبنا احسن الاجابة
 واولها الى مراد ويغيبه من نصرتة على عدله والانتقام منهم

هذا الكلام على ما في نسخة من كتابي في تفسيره

بأنواع ما يكونون هم الباقون هم الذين بقوا وخدمهم وقد في غيرهم
 فقد روي عنه مات كل من كان معه في السفينة عشرين ولده أو من الذين
 بقوا مشا سلسل إلى يوم القيامة قال فتاده الناس كما هم من نوح
 نوح عليه السلام وكان له نوح ثلثة أولاد سام وحام وياث بن سام
 أبوا العرب وفارس والروم وحام أبوا السودان قد أثبت
 أبو التزك بن صامح وصامح وثركنا عليه في الآخرة من الأسماء هذه
 الكلمة وهو سلسل على نوح يعني نسبه ونسبه تسلسل ونسبه نوح وهو
 من الكلام المحكي كقولك قلات سورة أنزلنا قال **فان قلت** فإ
 معنى قوله في العالمين **قلت** معناه الرعاء ينبؤون هذه القيمة
 منهم جميعا وإن لا غلوا أحد منهم لأنه قيل ثبتت الله التسليم على نوح
 إدامه في الملائكة والنفوس نسبه نوح عليه من آخرهم على حكاية
 نوح عليه السلام بتلك التكرار السنية من تيقية ذكره وتسليم العالمين
 إلى آخر الزمان أنه كان عشرين عام على كونه عشرينا أنه كان عبدا مقبلا
 لربك محمدا محمدا إيمان دانه الفطاري من صفات المرح والتعظيم
 وترغبك في عتصمه ولا زيدا منه في شيعته ميم شايعة على أصول
 الدين ولا اختلاف شرايعها أو شايعة في التصلي في دين الله
 ومصابير المكنوس ويحوي أن تكون من شرايعها اتفاقا في كل الأشياء
 وعرا من عتاسر رضى الله عنها من أهل دينه وعلى شيعته وما كان
 بين نوح وإبراهيم الأتيان هو وصالح وكان بين نوح وإبراهيم الأتيان
 وسعد

حالة نو

أما هو

وسماه واربعون سنة **فان قلت** هم نفعوا الظروف **قلت** بما في السجدة
 من حق المشايخه يعني وإن محتر شايخه على دينه وتقواه خير طاه
 رية بقلب سبيلهم من جمع أوقات القلوب وقتل من الشركاء
 معنى للتضيض لأنهم مطلق فليس بعض الأوقات أولى من بعض غيرها
 كلها **فان قلت** ما معنى الخي بقلبه ربه **قلت** معناه أنه اخلص الله
 قلبه وعرف ذلك منه فحضر المحي مثلا ليزكلا فكأنه يقول قدس
 أتريدون الله من دون الله أفكا وإنما قدم المفعول على الفاعل
 للعبارة وقدم المفعول له على المفعول به لأنه كان لا هم عبدة
 أن نكافهم بأنهم على أفكر وما طار في شركهم وتجوذا أن يكون أفكا
 مقصود به يعني أتريدون أفكام فشر لا أفكر بقوله الله من دون الله
 على أنها أفكر في نفسها وتجوذا أن يكون حاله يعني أتريدون الله من دون
 الله أفكر في فظنكم بمن هو الحق في العبادة لأن من كان في العالمين
 استحق عليهم أن يعبدوه حتى تركتم عبادته المحبادة الاضنام
 والمعنى أنه لا يقدر في وهم ولا غلير ما يصد عن عبادته أو فاطمكم به
 أي شتموه من الأشياء حتى جعلتم الاضنام له أندادا أو فاطمكم به
 ما لا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره في التجوم عالم الجيوم
 أو كتابها في أحكامها وعن بعض المولاه سئل عن مشيها
 فقال في جيب أنظر إليه وصناج أنظر له وكذا في أنظر منه كان في القوم
 تجايزين فافهم أنه استند كجاء في عالم التجوم على أنه يسقم

أما هو

سأل الخبيثين أي ضئيل من اللبث وهو الطاعون وكان أغلب الاستقام
 عليهم وكانوا يخافون العذوة ليقولوا عنه فهو يؤول منه الحبيثين
 وتركوه في بيت الأصنام ليسرعه احد فعدا الأصنام ما فعل
فان قلت كيف جازله أن يكذب **قلت** قد جوزه بعض الناس
 في الملكة في الحرب والتقية وإرضاء الزوج والمصلح بين المتخاصمين
 والمهاجرين والضحى أن الكذب حرام إلا إذا خسر في شيء
 والذي قاله إبراهيم صلوات الله عليه مغرض من الكلام وقد نوى
 أن يشرع غنقه الموت بسبب ومنه المثال كقولنا السلامه داء وقول
 لبيد فرعون في خطبته لسلامه لا يصحني فإذا السلامة داء
 وقرمات حياء قالته عليه الناس قالوا مات وهو صحيح فقال
 اعرجوا عنهم من الموت في غنقه وقيل إذا دأب سبب النفس
 لكفرهم **قلت** إلى اللههم فذهب إليها خفية من رغبة التعليل
 إلى اللههم الحاضرين التي هي في زعمهم الهة كقوله ابن شريك
 إذا كانوا دأبوا لا تنطقون شتمها وباطلها طها عن حال عبد
 فرائع عليهم فاقبل عليهم مستحيا كأنه قال فضربهم ضرا لا رايح
 عليهم معنى ضربهم أو فرائع عليهم يضربهم ضرا أو فرائع عليهم
 ضربا وقرى صقفا وسقفا ومعناها الضرب ومعنى صها باليمن ضرا
 شديدا قويا لا رايح اليمن أقوى الجارح من شتمها واستدائها وقيل بالفقوة
 والمثانة وقيل بسبب الخلف وهو قوله وتالله لا كيدرا ضنائم

رجل

معنى ضارب

من قور

يزفون يسرعون من زيف الطعام ويترقون من زيفه إذا دخل
 في الزيف أو من زيفه إذا حمله على الزيف أي يترقون بعضهم بعضا
 ويترقون على الباء المنحول إلى علقون على الزيف ويترقون من زيف
 يرون إذا أسرع وترقون من زيفه إذا حمله على الزيف يترقون
 بعضا لبعضهم إليه **فان قلت** بين هذا وبين قوله قالوا
 من بعد اللهنا أنه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتي يذكركم بعالم إبراهيم
 كالتقاضي حيث ذكر منها أنهم أخذوا عنه خيفة العذوة فلما
 أبصروه بكسرهم أقبلوا إليه متقاررين ليكفوه ويؤتبعوا به وذكر
 أنهم سألوا عن الكاسر حتى قيل لهم سمعنا إبراهيم يترقم فلعنه
 هو الكاسر ففعلها هم ثم شاهدوه بكسر هاء في الآخر
 أنهم استدلوا بزمه علمه أنه هو الكاسر **قلت** فيه وجهان
 أحدهما أن يكون الكاسر بصوره وترقوا إليه فترقا منهم دون مجرورهم
 وكبرائهم فلما رجع الجهور والعليه من عندهم الحبيث الأصنام
 ليأكلوا الطعام الذي وضعوه عندها ليترك عليه ولا يؤاكلوه
 استأذنا من ذلك وسألوا من فعل هذا بهم أيهم عليه أو ليكل النفس
 عممة صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم سمعنا
 فتي يذكركم ببعض الصور والساكن اليكسر هاء وترق
 ولا يشعرون أحد ويكون أقبالهم إليه يترقون بعد جوعهم
 عن عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم قالوا فانثوا به على غير الناس

من الله خلقكم وما تعلمون

والله خلقكم وما تعلمون يعني خلقكم وخلقوا تعلمون من الارض انما
كقولهم بديهم رب السموات والارض الذي فطرهم اي فطر
الاصنام **فان قلت** كيف يكون المسمى الواحد مخلوقا لله معقول
حيث اوقع خلقه وعلمهم عليها جميعا **قلت** هذا كيقا عمل
النجار الباب والكرسي وعمل الصانع السوار والخلخال والملاذ
عمل اشكال هذه الاشياء وضور ما در وهو اهرها والاصنام
هو اهرها واشكالها فخالقها هو اهرها الله وعلموا اشكالها
الذين يشككونها بتهمهم وخبرهم بعض اخر انما حتى تستوفى الشك
الذي يروونه **فان قلت** فما انكرت ان يكون مخرقة لاصولة
ويكون المعنى والله خلقكم وعلمكم تقول المخرقة **قلت** اقرب ما
يظهره هذه السوار بعد طلائع العقول والسادات معنى الآية
يا باه اباي جليا وتبوعه نبوا ظاهرا وذلك ان الله عز وجل قد
اخرج عليهم بالاعباد والمعبود جميعا خلق الله فكيف بعد
المخلوق المخلوق على ان العباد منها هو الذي علمه صوره المعبود
وشكله ولولا ما قدر ان يصور نفسه وشكلها ولو قلت والله
خلقكم وخلق علمكم لم تكن محال عليهم ولا كان طباف وتسمى آخر
وهو ان قوله ما تعلمون ترجمه عن قوله ما تعلمون ما تعلمون
موضوعه لا مقال فيها فلا بعد فيها عن اخذها لا تستعسف طريقتها
من غير نظر في عام البيان ولا تبصر في نظم القرآن **فان قلت**

اجعلها

مع

لكن لا يمكن

الصافات

ان الله خلقكم
والله خلقكم
والله خلقكم

اجعلها موضوعه حتى لا يكون ما الزيت واريدوا تعلمونه من الله
قلت بل الذي امان في عقلك في تفكيرها لا الذي امان في عقلك
وان جعلتها موضوعه فانك لا تملك العمل على غير علمك
كما لا وايضا فانك فاطح بذلك لوصلة بين ما تعلمون وما تتقنون خيفة
خالف بين العلم من علم فتريد ما تتقنون البيان التي هي الاصنام
وما تعلمون المعاد التي هي الاحمال وهذا قد لفظ وتبينه كما اذا
جعلتها مخرقة الحميم النار والمشرقة النور وقيل كلنا علمنا
وحجرت فوق حرم في حرم والمعنى ان الله تعالى علمهم في المقام جميعا
واذ لم بين بينه الا ان يعلموا بالحق فلقنه الله والحق ما القم به الحجة
ومخرقهم فالله الما علمه فاجل الله مكرهم وجعلهم الاذلة والاسفلين
لم يقدروا عليه اذ اذ به زبابه الحربة فهاجرة الحية امه ما لها جرة
اليه من ارض الشام كما قال الما جرح الما جرح الما جرح الما جرح
الحط فيه صالحي غرضي ويغضني ويوفقي كما قال موسى عليه السلام
كلان في ربي سيئذ من كان الله وعده وقال الما ساء هذا فاجرت
كلامه على سيئذ من ربه اوتباه على عارة معه في ربه اوتباه
او اظهد بذلك قوله وتقرضه امه الى الله ولو قصد الرضاء والطمع
لما كان مخرق صلات الله عليه عسى في ان تهدي سواد السيل
وهي من الصالحين الى بعض الصالحين في الولد لا لفظ
الهيئة غلب في الولد وان كان قد باع في الاخ في قوله تعالى وعباده

من رجبنا اياه هاروت نينا قال عز وجل وهبنا له اسحق ويعقوب
وهبنا له عيسى قال علي بن ابي طالب لا بر عن ابي رضى الله عنهما
حين هبناه بولده علي بن ابي طالب شكركم الوهاب ونورك
الغروب ولذلك رقت التسمية بحسب الله وعوضه ورتبته
وقد انطوت القساسة على ثلاث على ان الولد غلام ذكر وانما يولد
اولا ان الحليم وايه يكون غلاما وايه يكون امة
ابوه الذبح فقال سبحانه ان شاء الله من الصابرين عما استسلم لذلك
ما نعت الله الا نبيا عليهم السلام ما قلنا نعمهم بالعلم وذكر لعنه وجوه
وقد نعت الله به ابراهيم صلوات الله عليه في قوله ان ابراهيم اياه
حليم ان ابراهيم الحليم اياه منيب لان الحادثة شهدت حليم اياه
ان سمع مع ابيه في اشتغاله وحولاه **فان قلت** معه بم يتعلق
قلت اخلوا ما ان تعلق بآل او بالشع او بحزب ولا يصح تعلقه بآل
لا تضاهيه بلوغا معاجدا السعي ولا بالسعي لان صلة المصدر لا يقدم عليه
فيكون ان يكون بيانا كانه قال فلما بلغ السعي ان هذا الذي تقدم فيه على السعي
قبيل مع من قال كانه والمعنى اختصار الارب انه ارفق الناس به
واعظمهم عليه وعنه ثمانية من الاستسعاء فلا يخلو لانه لم يستع
قوته ولم يخلب عوده وكان اذا كان ابراهيم ثمانية سنة والملا
انه على غضاضة سنة وثقلته في هذا الظن قوله كان فيه من رصانة الحليم
وشجوة الصد ماجتم على احوال تلك البلية العظيمة والاحابة بذلك

الطوار

والله اعلم بالصواب
هذا الحديث يدل على ان ابراهيم عليه السلام كان من الصابرين لما استسلم له ولدا ذكر وانما يولد
اولا ان الحليم وايه يكون غلاما وايه يكون امة
ابوه الذبح فقال سبحانه ان شاء الله من الصابرين عما استسلم لذلك
ما نعت الله الا نبيا عليهم السلام ما قلنا نعمهم بالعلم وذكر لعنه وجوه
وقد نعت الله به ابراهيم صلوات الله عليه في قوله ان ابراهيم اياه
حليم ان ابراهيم الحليم اياه منيب لان الحادثة شهدت حليم اياه
ان سمع مع ابيه في اشتغاله وحولاه **فان قلت** معه بم يتعلق
قلت اخلوا ما ان تعلق بآل او بالشع او بحزب ولا يصح تعلقه بآل
لا تضاهيه بلوغا معاجدا السعي ولا بالسعي لان صلة المصدر لا يقدم عليه
فيكون ان يكون بيانا كانه قال فلما بلغ السعي ان هذا الذي تقدم فيه على السعي
قبيل مع من قال كانه والمعنى اختصار الارب انه ارفق الناس به
واعظمهم عليه وعنه ثمانية من الاستسعاء فلا يخلو لانه لم يستع
قوته ولم يخلب عوده وكان اذا كان ابراهيم ثمانية سنة والملا
انه على غضاضة سنة وثقلته في هذا الظن قوله كان فيه من رصانة الحليم
وشجوة الصد ماجتم على احوال تلك البلية العظيمة والاحابة بذلك

الحجاب الحكيم اتخ المنام فقال له اخرج ابنتك ورويا الانبياء ونحي كما نوحى
في ليلته فاجاب قال الخ المنام الخ اذ صك فذكرنا ووال الرويا يقول
المنام وقد اوردناه راكبة السنينة رايت من المنام ان يابح من هذه
المنام وقد اوردته الترويه كما قال لا يقول هذا الله يا منكر يزع ابنتك
هذا فاما اطيع رواله ذلك من الصباح الخ الخ اخرج امر الله هذا الخ الخ
ام من الشيطان فخرج فمضى يوم يوم الترويه فلما انتهى الى عثا كل
وعرف من الله فمضى اليوم يوم عرفه راي مثله في الليلة الثالثة فمضى
فخرج فمضى اليوم يوم النحر وقب الى الملائكة حين تشرته
بغلام حليم قال المذ ذبح الله فلما ولد وناع هذا السعي معه فذكر
او فذكر ان فافتر ماذا تترى من الاله على وجه المشاورة وقرى ما تترى
من الترويه اى هذا تبصر من ذلك وتبصره وماذا تترى على النساء في حوله
اى ماذا تروى نفسك من الاله **فان قلت** فافتر ماذا تترى من الاله
من قوله امرتك الخ فافتر ما تترى به او امرتك على اضافة المصدر
الخ الخ فافتر ما تترى من الاله **فان قلت** فافتر ما تترى من الاله
لم يشا وانه امره فوجم من الله **قلت** لم يشا وانه امره فوجم من الله
ولكن لم يحكم ما عنده فيما نزل من كلام الله فيليك قدرته ونصيبه
ان يخرج ويا من عليه الرزق صبره وسامه وليعلمه حتى يلا مح
نفسه فيوظفها ويؤتي عليها ويؤتي ابلا وهو كما المشا من ربه وكما
المتوبة بالانقياد لا من الله قبل نزوله ولو ان المعافضة بالذبح فما

مذہب و فلسفہ

دور

الصفحة

الوجه الثاني في دفع الواو كونه
فيكون العينين انهما في الواو
فيكون في الواو

انما انزلت في مكة
في شهر ربيع الثاني
في سنة الف وستمائة

هو جليل

تَخَطَّبَ فَلَمَّا تَوَسَّطَ شَجَبَ ثِيَابَ أَخْبَرَهُ بِمَا أَمَرَ فَقَالَ لَمْ أَشْهَدْ
رَبِّي لَمْ أَصْطَرِّهِ وَكَفَيْتُ عَقْبَ ثِيَابِي لَمْ يَنْفُضْ عَلَيَّ شَيْءٌ مِنْ دَمِي
فَنَبَّضَ أُخْرَى وَتَرَاهُ وَتَعَزَّزْ وَاصْبِرْ وَاصْبِرْ إِشْرَاهَا عَلَى خَلْقِي
حَتَّى يَجْزِيَ عَنْكَ كَمَا تَوَلَّى أَهْوَى فَإِنَّ الْمَوْتَ شَدِيدٌ وَإِقْرَأْ عَلَيَّ الْخِي
سَلَامِي وَإِنْ دَأْبَتْ أَنْ تَرُدَّ فَيُضَيِّعْ عَلَيَّ الْخِي فَأَفْعَلْ فَإِنَّهُ أَخِي عَسَى أَنْ
يَكُونُوا مَشْهُدًا لَهَا فَقَالَ لَأَبْرَأَهُمْ نَعْمَ الْعَوْنُ لَنَا نَتِيبُ بَنِي عَلِيٍّ أَمْرًا لِلَّهِ
ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ يُقَبِّلُهُ وَقَدْ رَنَّبَهُ وَهَلِيلُ بَيَانٍ ثُمَّ وَضَعَ السَّكِينُ عَلَى خَلْفِهِ
فَأَمَرَ تَعَالَى لِلَّهِ ضَرْبَ صَفِيَّةٍ نَحَاسٍ عَلَى خَلْقِهِ فَقَالَ كَيْفَ تَنِي عَلَى خَلْقِي
فَأَنَالَ إِذَا انْصَرَفَتْ وَهِيَ رُخْصَتِي وَإِذَا رَكَتُ رَقَّةٌ تَحُولُ فَسَدَ وَبَنِي آلِهِ
فَنَعَلَهُمْ وَضَعَ السَّكِينُ عَلَى نَقَاهُ فَأَتَى السَّكِينُ وَتَوَدَّى إِذَا أَبْرَأَهُمْ
قَدْ صَرَفَتْ الرُّؤْيَا فَنَظَرُوا فَذَا بَنِي عَمِيلٍ مَعَهُ كَثِيرٌ أَقْبَلُوا إِلَيْهِ فَنَظَرُوا
وَالْكَثِيرُ وَابْنُ آلِهِمْ وَابْنَهُ وَأَخِي الْمَخْزُومُ مِنْ مَنَحَى فَرَعَهُ وَقِيلَ مَا وَصَلَ
مَوْضِعُ الْعَبِيدِ إِلَى الْأَرْضِ حَلَاةَ الْفَرْجِ وَقَدْ اسْتَشْهَدَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
هَذِهِ الْآيَةُ فَيُخَيَّرُ دَرْجُ وَلَدِهِ أَنَّهُ يَلْزِمُهُ دَرْجُ شَأْنٍ **فَإِنْ قُلْتَ**
مِنْ كَلَامِ الدَّرَجِ مِنْ وَلَدِيهِ **قُلْتَ** قَدْ أَخْلَفَ فِيهِ فَعَزَّامُ عَنَّا
وَابْنُ عَمْرٍو وَبَنِي عَمْرِو بْنِ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ وَجَمَاعَةٌ مِنَ النَّبَاتِيِّينَ وَابْنُ إِسْمَاعِيلَ
وَالْحُجَّةُ فِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَبْرَأَ بَنِي آلِي يَحْيَى
وَقَالَ لَأَعْرِضَ بَنِي آلِي يَحْيَى فَنَسْتَمُ نَسْبًا عَزِيزًا فَقَالَ أَرَأَيْتَ
الْمَطْلَبَ مَا خَفَرْتُ بِهِ فَرَمَ نَدْرًا لَيْسَ سَهْلًا لَهْ أَعْمَرَهَا لَيْدَعْنَ

هو جليل
هو جليل
هو جليل

هو جليل
هو جليل
هو جليل

الصفات

أَمَدُ وَلَدِهِ فَنَزَحَ إِلَيْهِمْ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَنَعَهُ أَحْوَالَهُ وَقَالَ لَوْلَا
أَفْدَا بَيْتَ عَائِشَةَ مِنْ الْأَيْدِ فِي يَدِهِ عَائِشَةُ مِنَ الْأَيْدِ وَالْمَالُ خَلَّ سُلَيْمَ
مَنْ عَمَرَ بَنِي كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ كَيْفَ يَجْتَنِبُ بَنِي إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ إِذَا دَعَاكَ
اللَّهُمَّ إِلَهَ آبَائِهِمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَسَلَّمْ فَقَالَ مُوسَى يَا رَبِّ مَا
يَجْتَنِبُ بَنِي إِسْمَاعِيلَ إِذَا دَعَاكَ اللَّهُمَّ إِلَهَ آبَائِهِمْ وَإِسْمَاعِيلَ
وَأَسْلَمَ بَيْتَهُمَا بَنِي آلِيهِمْ فَلَمَّا سَمِعَتْ كَلَامَهُ وَاصْطَفَتْ
بِرَسُولِ اللَّهِ وَالْمُوسَى يَحْيَى أَحْمَدُ حَبِيبُ آبَائِهِمْ تَقَطَّعُوا وَخَيْرُ
مَنْ وَبَسَ شَيْءٌ قَطُّ إِلَّا خُشَارُكُمْ وَأَمَّا إِسْمَاعِيلُ فَإِنَّهُ جَاءَ بِرَفْضِهِ
وَأَمَّا إِسْمَاعِيلُ فَإِنَّهُ لَمْ يَبْأَسْ مِنْ رُوحِي شَيْءٌ نَزَلَتْ بِهِ قَطُّ
وَنَدَّ عَلَيْهِ أَنْ يَلْقَاهُ عُرْوَةَ حُلَامًا ثُمَّ قَضَى الدَّرَجَ وَالْكَثِيرُ نَاهِ
مَا سَأَلَ وَعُرْوَةُ بَنِي كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ هُوَ
إِسْمَاعِيلُ فَقَالَ عَمْرٌو هَذَا شَيْءٌ مَا كُنْتُ أَنْظُرُ فِيهِ وَإِنْ لَأَنَّهُ
كَأَقْلَبْتُمْ أَرْسَلْتُ إِلَى تَهَوْدَى قَدْ اسْتَأْذَنَ فَمَا لَمْ يَنْهَهُ
لِنَعْلَامِ أَنَّهُ إِسْمَاعِيلُ وَلَكِنَّهُمْ كَفَرُوا بِكُمْ مَعْشَرَ الْحَرْبِ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ
أَنْ قَرَى الْكَثِيرُ كَانَا مَنُوطَيْنِ فِي الْكَعْبَةِ أَيْدِيهِمَا إِسْمَاعِيلُ
إِلَى الْخَمْرِ قُلْتُ لَيْتَ وَعُرْوَةَ الْأَصْمَعِيُّ وَالسَّالَتِ ابْنُ عَمْرِو بْنِ
الْعَلَاءِ عُرْوَةَ الدَّرَجِ فَقَالَ يَا صَبِيحُ ابْنُ عَزَبٍ عَنَّا عَمْرٌو
كَأَنَّ سَعَادَ عَمْرٍو وَهَلَاكَ إِسْمَاعِيلُ عَمْرٌو وَهُوَ الَّذِي يَكُونُ لَيْتَ
مَعَ آيَةٍ وَالْمُخَيَّرُ كَلَّمَ وَقَامَ يَدُّ عَلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ عُرْوَةَ وَصَفِيَّ الصَّبْرِ

دون اسماؤه قوله واسماؤه ليسع وذا الكبد كمن الصابرين
 وهو صبر على الريح ووصفه بصدق الموعدة قوله انه كان
 صادقا للموعدة لانه وعد اياه من نفسه الصبر على الريح فوفى
 ولاذ الله بشركه باسمه قى ولله يعقوب قوله ببشرناها
 باسمه ومن اول اسمها يعقوب ولو كان المديح اسماؤه لكان
 خلفا للموعدة يعقوب وعن علم به الى طلب وان مسعود
 والعنبر وعطاء وعكرمة وجماعة من الباشا بعد صلواته عنهم
 انه اسماؤه الخ فانه ان الله تعالى لم يصر خليفة ابراهيم حين
 هاجر الى الشام بانه استوهبه ولدا من انتج ذلك الشاة بخلام
 حلم م ذكر رؤياه بريح ذلك الغلام المبشر به وبذلك عليه كتاب يعقوب
 الى يوسف من يعقوب اسرسل الله ابراهيم قى ربه الله
 ان ابراهيم خليل الله **فان قلت** فداوى الخ ابراهيم صلوات الله
 عليه في مقام يان بريح ولده ولم يبع وبذلك قد صدق الروا
 وانما كان يصبر بها لوصح منه الريح ولم يصح **قلت** قد برك
 ونسجه ونسجه يفعل الناج من بطنه على شقه وامر ان الشفة
 على خلقه ولكن الله سبحانه جاء بما منع الشفة ان تفتق فيه وهذا
 لا يقدح في فعله ابراهيم الا نرى خلقه لا يفتق عاصيا ولا مقترطا
 بل يفتق مطيعا ومعتقدا كما نرى في هذه الشفة وقرن الاوداج
 وانثرت الرحم وليس هذا من وروا الشيخ على الماحووه قبل

معجزة علمه وجعله ابراهيم
 واسمها

ح

النعل

الصافات

الفعد ولا قبله وان الفعد شيء كاسين في بعض الاوهام حتى تستعمل
 بالكلية **فان قلت** الله تعالى والمقصد منه لانه امر بالريح
 فكيف يكون فاديا حتى قال قد شاه **قلت** الفادى هو ابراهيم عليه
 واليه عز وجل وجه له اكبر ليقدر به وانما قال قد شاه استعلا
 للفداء الى السبب الذي هو المكن من الفداء بهيقه **فان قلت**
 فاديا كما ان ابراهيم سأل الله وامر ان الشفة في حكم الريح
 فامعنى الفداء والفداء انما هو الفداء من الريح بيد **قلت**
 قد غام عن الله ان حقيقة الريح لم تحصل من قرنها الاوداج
 وانهارا لدم فوهب الله له اكبر ليقدر به فانه مقام تلك الحقيقة
 حتى لم تحصل تلك نفس اسماؤه وكبر نفس الكبر بانه **فان قلت**
 فادى فادى في تحصيل تلك الحقيقة وقد اشغف عنها بيقام ما وجد
 من ابراهيم مقام الريح من غير نقصان **قلت** الفادى في ذلك
 ان يوجد ما منع منه بركته حتى يكمل عنه الوفاء بالحدود واجباد
 الماحووه من كل وجه **فان قلت** لم قيل هذا كذا عن الخ فليس
 وع غيرها من النقصان كذا **قلت** قد سبق في هذه القضية
 اننا كذا فكما استحق بطرته كذا ثانيا نقيجا الى مقدرته
 كقوله تعالى فادخلوها خالدين **فان قلت** فرق بين هذا وبين
 قوله فادخلوها خالدين في كذا الخ فقول موصود مع وجود الريح
 والماووه غير موجود معها فقدرت مقدرة الخلود وكان مستقما

ان الذي قاله الفاعل

يكون سناد الفراء
 الخاسر

في
 قوله

ان الذي يصرح به
 في هذا

وليس كذلك المبشر به فإنه معروم وقت وجود البشارة وعدم المبشر به
 اوجب عدم حاله لا محالة لان الحال فعلية والحلية لا تقوم الا بالحال
 وهذا المبشر به الذي هو اسماؤه عند موصوله تؤيد النبوة ايضا
 بوضوح بالبرهان عنه مدة شطاوله وكيف يحل فيها طالع مقدر
 والحال صفة الفاعل او المفعول عند وجود الفعل اذ به فالخود
 وان لم يكن صفة عند دخول الجبه فتقدر بها صدمه لان المعنى مقدر
 الخلود وليس كذلك النبوة فانه لا سبيل للخلاص فكون موصوفا او
 مقدر وقت وجود البشارة فاسماؤه لعدم اسماؤه **هذا سؤالا**
 دقتوا السلك ضيقا المشكك والذي لا شك لانه لا بد من تقدير
 مضاف محذو وزد ذلك فوكلا وبشره بوضوح اسماؤه فبقا اى بان
 يؤيد مقدر نبوته فالعامة في الحال الوصول لا تدخل البشارة
 وبذلك يخرج نظير قوله فادخلوها خالدين من الصالحين في الثانية
 ووردوها على سبيل النشاء والتفريط لان كل فعل لا بد ان يكون
 من الصالحين وعرف قيان بيشرو الله بنبوتها شها وتعد ما تنفذه
 وهذا جواب من نقول الزبح اسماؤه لصاحبه عن تعلقه بقوله
 وبشرناه باسماء قائلها ولا يجوز ان يبيشر الله عبدا ونبوته بها
 لان الامتنان بزيده لا يصح مع علمه بانه سيكون نبيا وباركنا الله
 وعلى اسماؤه وقرى بباركنا الى قضنا عليها بركات الرزق
 والزنا كقولنا وانبياه اجره في الدنيا وانه في الآخرة من الصالحين

منه

النفوس مطروحة الاسنان
 وهو في القاموس مرده وهو
 ميت صراح

فوقه من ربه وباركنا الله
 على اسماؤه وقرى بباركنا
 الى قضنا عليها بركات الرزق

وقيل

وقت وباركنا الله على اسماؤه وباركنا الله على اسماؤه وباركنا الله على اسماؤه
 انشاء على اسماؤه من ضلوه وقوله وظالم لنفسه نظير قوله
 ومن ذرئهم فالانسان في عتدي الظالم وفيه تنبيه على ان الخبيث
 والطيب لا يجري امرهما على العترة فلو انصرف فقد يكون البذر القاهر
 والفاخر البذر وهذا مما يخدم امر الطبايع والعناصر وعلى ان
 الظالم في اعتقالاتهم يعجز عنها بحسب ولا تفصيل وان لم يمانعنا
 بسوء فعله ويحاسب على ما اجتريحت يذلة لا على ما وجب من
 او فرعه من الكرم العظيم من العزق ومن سلطان قزوين
 وقومه وعشيمهم ونصناهم الضمير لها ويقومها في قوله وعشيمها
 وقومها الكساح المستشير البليغ في بانه وهو السورة كاطل
 انا انزلنا التوراة فيها صدى وتور قال من جود ان تكون التوراة
 عرته ان تستق من ربي المرنند فوعلة منه على ان التاء سيرة
 من ربه والصراط المسسم صراط اهل الاسلام وهي صراط الرشد
 انعم الله عليهم غير المخصوص عليهم ولا الضالين **وقيل**
 الياسين بكسر الهمزة والياء على لفظ الوصل وقيل هو
 ادراس الذي عليه وقرا ياس يسعود وان اذ ورس في موضع الياس
 وقرا لذر اس وقيل هو الياس بن ياسين من ولد هارون
 اخي موسى بن عمران بن اسرائيل بن يعقوب وهو عاتق لضمه كان لهم
 كناية وهبته وقيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا

ويعلمها

وله اربعة اوجه فتقابه وعظوه حتى اشدق اربعة ايم سادن
وجعلوهم اتياء وكان الشيطان يدخلك جوفه يغيب عنكم بشرة
الضلالة والسند يخطو بها ويحلبها الفاس وهم اهل تغلبك
من بلاد الشام وبه سقت مدنتهم بعلبك وقيل الرب بلغة
اليمز قال من فعل هذه الدار اي من هنا والمعنى انهم يرون بعض
البعول تركو عباد الله الله ربكم ووث ابائكم قري بالرفع
على الاستدلال والنصب على البدل وكان حزم اذا وصل نصب اذا
وقف رفع وقرى على الياسر والدرسر واذا سر واذا سرس
على انها لغات في الياسر والدرسر وتعد لزيادة الياء والنون
في السريانية معنى وقرى على الياسر والموسل على انه جمع لزيادة
الياسر وقومه كفولهم الخبيثون والمهلبون **قال قلب** فعلا
يجعلت على هذا الياسر على القطع واخلاه **قلت** لو كان
جعل الخرف بالالف واللام وانما سر قرا على الياسر وعلى الياسر
اسم الخلياسر لضاف اليه الال متصحين كالحاسر في الصباح
يعني يخشون على سائرهم متاجركم الخ الشام لئلا وبها لفظا
فانهم عقول تغيبون بها قرى يونس بضم النون وكسرهما
وسمى هربه من قومه بغير ان ربه ابا فاعلى طريقة الحار
والمساهمة المتارعة وبما استهم القوم اذا افرغوا والادح
المغلوب المقصوع وحقيقة الموثق عن مقام النطفة والغلبة

الارض النورانية
وانه قد حصل الجلال
اذ انزل من مكانه

الملك الشاهنشاه

الصفحات

الملك الشاهنشاه
الملك الشاهنشاه
الملك الشاهنشاه

ورويانه جيز ركب في المسنبيه وكفت فقالوا ههنا عبد ابي سبت
وفانير غم البجاردون ان السفينة اذا كان فيها ايقوم بجرفا فترى
مخرجت التدعت على يونس فقال اياي اخرج بنفسه في الماء
والتمقه الحوت وهو ملثم داخل الملامه فقال ربي لا ينجيهم اي
يلوم غيره وهو احق منه باللوم وقرى عليهم بنفج ثم ركبهم فهو
مليم كما جاء مشيد في مسنوب عتيقا على شيد ونحوه مدعني
سباء على ذي من المسبح من اللاكر نزل الله كثيرا للتسبح والتقدس
وقيل هو قوله بطر الجحلا له الا انت سحاك الخ كنت
من الظالمين وقيل من المصليين وعن ابن عباس كل تسبح في
القرآن فوصلوه وعن قتادة كان كسر الصلوة في الرخا قال وكان
يقال انما العمل الصالح يرفع صاحبه اذا غرر اذا صرع وحده
شكاه وهذا ترغيب من الله عز وجل في كثرة المؤمنين من ذكره
بما هو اقله وايقانه على عبادته وجع همه لتغيير بغيره بالشكر
في وقت المهلة والفتحة لينفعه ذلك عنده المضائق والتشديد
للبشة بطنه الظاهر لئله فيه حيا الى يوم البعث وعن قتادة
لكا ويطر الحوت له قبل الخ يوم القامة ورويانه جيزا بلغة
اوحي الله الى الحوت الخ جعلت بطنك له سميلا ولم اجعله لكل
طعاما واختلف في مقدار شه وعمر الكلى اربعون يوما وعمر الضحك
عشرون وعمر عطاء سبعة وعشر بعضهم ثلاثة وعشر الحزن اثلث

الصفات

الاولى لانه اخرج من بطنه بعد الوقت الذي انقضى فيه وروى ان
 الخوف سار مع السفينة وانفعار سته ينسحق فيه يونس ويشتج
 ولم يبق رقبته حتى انتهى الى البحر فلفطه سالما لم يتغير منه شيء فاشهد
 وروى المحدث قدوة بسا حادثة من الموصلة والعراق الى مكان
 انما الى شجرة فيه ولا شيء يحيط به وهو سقيم اعلى من كل شيء
 انه عاد برفه كبر الى الصبي يرفقه الى قطر من كل ما يشدح على وجه
 الارض ولا يقوم على ساقيه كشجر البطيخ والقناء والجنظر وهو
 يجعل من طين المكاد الى ان قام به وقيل هو الرماوي وفايدة الربا
 الى الزمان لا تفتح عنده وقد لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 انك تفتت الفرج قال لاجل شجرة اخي يونس وقد مر التبر
 وقيل شجرة المرقن يعطي يورقها مستطلة بغيرها وافطر
 على ثمارها وقيل كان مستطلا بالشجرة وكانت دعة غلغالية
 فيشرب منها وروى انه مر زمان على الشجرة فيبست فبكت جرجا
 فادعى اليه بكت على شجرة ولا تبتكي على ماية الفداء يدك ان
فان قلب ما صعد انتبها عليه شجرة **قلب** انتبهاها قوقه مظلة
 له كما يطلب البنت على الانسان وان سلنا الى ماية الفداء لما دبه
 ما سبق من ان ساله الى قومه وهم اهل يثوب وقيل هو انما ظن
 بعد ما جرى عليه الى الاقرب الى عندهم وقيل انما هو انما ظن
 ان يرجع اليهم فاني لا في اخاه اجر عن قومه لم يرجع اليهم فبقا
 فيهم

الاستسقاء ما كان له
 سببا وما يورق لا يورق
 اصاب

وهو يورق
 وهو يورق
 وهو يورق
 وهو يورق

فهم وقال لهم ان الله باع اليكم نيتا ويزيدون من على الناظر
 اذا راها الى ان قال اي انة الله افاكثوا والعرض الموصف
 بالثقة الحاضر الحاضر عسى وقرع وتبريدون والاول وحتى حين
 فانه تنفيم معطوف على مثله في اول المشور ولا تباعدت شدة المية
 امر رسوله ما شققتا قرنتين عن وجه انكاد البعث اوله ساق
 الكلام موصولا بغيره يغير امره ما شققتا بهم عن وجه القصة
 الضيرة التي قصوها حيث جعلوا لله الاناث ولا نفسهم الذكور
 في قولهم الملائكة سات الله مع كل اهتتم الشهادة لهن وقولهم
 واشكواهم من ذكرهن ولقد ارتكبوا في ذلك طاعة انواع من الكفر
 احدها التجسيم لان الولادة مختصة بالاجسام والثاني تفضيل
 انفسهم على من هم حين جعلوا اوضاع الجنين والافعالهم كما
 قال فلان ابنا حرمهم باضرب للرجل مثلا ظلم وجهه شقوا
 وهو كظم او من شقوا في الجنية وهو في الحزام عندهم الى ان
 انهم استهانوا بالكرم خلق الله عليه وافهم اليه حيث انقروهم
 ونوقلهم ولهم وادناه ان توتد او شكل شكل النساء للبسر لقابله
 جلد الامر ونقلت حاليته وذلك ما هيهم بين كشوف
 فذكر الله سبحانه الانواع في كايهات وذلك قضاء تلك ايات على
 وقالوا اعتدوا لهم ولدا لقد جئتم شيئا اإذا تكاد انتم هات بيظن
 منه وما لهما انما الرحمن ولما سبحانه يربح السموات والارض ان يكون له ولد

فاسقها
 في انفسهم

واديهم
 اياهم لفضا

عبان عن الفضل الشديد

فها

الا انهم من اقام ليقلون ولدا لله وجعلوا له من عباد جناء
 ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ام له البنات ولكم
 البنون ويجعلون ما يريدون خلقوا البنات على النسر ام اتخذ
 فما خلق بنات واصفكم بالنسر وجعلوا الملائكة الذريرة عباد
 الرحمن انا انما خلقنا الملائكة انا انما هم شاهدون **فان قلت**
 ما قالهم شاهدون في حق علم المشاهدة **قلت** ما هو المشاهدة
 ٣٧ وتجعلون وكذلك قوله اشهدوا ظنهم ونحو ما اشهدتم خلق
 السموات والارض ولا خلق انفسهم وذلك انهم كالم يعلموا ذلك
 بطريق المشاهدة لم يعلموا خلق الله علمه في قلوبهم ولا ما خبا
 صادق ولا بطريق استدلال ولا طريق وجود ان يكون المعنى انهم
 يقولون ذلك كالقاييد فلا عرفنا صدد طائفة تفسير لفظ
 جهلهم كانه قد شاهدوا ظنهم وقوى ولذا له اي الملائكة والذين
 والاولى نعلم معنى نفخ الروح على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث
 نقول هذه ولدي وهو لاي ولدي **قال قلت** اصطفى البنات
 بنصر الهمم استنبها على طريق الانكار والاستبعاد فكيف
 صحت قوله الخ جعفر بن اسر الهمزة على البنات **قلت** جعله
 من كلام الكفرة بدلا عن قوله ولدا لله وقد قرأها من والاعش
 وهذه القراءة وان كان هذا محتملا هي ضعيفة والذين اصغفها
 ان الالكاف قد اكتشف من الجملة من جانيها وذلك قوله وانهم

لله

لهم

تليق بنفسها كس
فانها طاعت مجاج

كأن

الصفات

لكاذبون وكلم كيف علموا عن حجابها للثبات فقد اوتوها خيلة بين
 نبيهم قد يبر وكذا كرون من ذكر ام كم سلطان الى جهة نزلت عليهم
 من السماء وخبرنا بالملك بنات الله فاقول بكتابكم الذي انزل عليكم في ذكر
 كقولهم انزلنا عليكم سلطانا فهو بكم بما كانوا به بغير كوز وهذه الآية
 صادقة عن سبط عظم وانكار فضيع واستبعاد لوقاويلهم شديد
 وما الاساليب التي وردت عليها الاناطقة بتفسيره لاجلهم
 فزسر وتخص نفوسها واستركا كعقولها مع استنفاء وتعلم تعجب
 من ان يحظر محظون شك ذلك على يال وحذر به نفسا فضلا ان يحله
 معتقلا وينظما به مذهبيا وجعلوا بين الله وبين الجنة واداد
 الملائكة نساء وهو زعمهم انهم بنات الله والمعنى وجعلوا بما قالوا
 نسوة بنات الله ونسبهم واشتبهوا به بذلك حشيتة جامعة له
 والملائكة **فان قلت** لم يسم الملائكة جنه **قلت** قالوا الجنس
 واحدة ولكن من حيث من الجنس ويرد وكان شرا كنه هو
 ومن جنسهم ونسبهم وكان خيرا كنه فهو ملك فذكرهم في هذا
 الموضع باسم جنسهم وانما ذكرهم بهذا الاسم وضعا منهم
 ونقصت عنهم وان كانوا محظون في انفسهم ان يخالوا من ذلك لاسبابه
 التي اضافوها اليهم وفيه اشارة الى ان من صفته الاختيان
 والاستتار وهو من صفات الاخرام لا يصلح ان يباين
 من لا يجوز عليه ذلك ومثاله ان يسوي بين الملك وبين بعض خواصه

حال قرص

الجنس ليعني منقول الى
تعود بقوله من جنسهم

ح

تليق

ومفترية فتقول لك الشقوى بني من عندى واذا ذكره غير هذا
المعنى وقوله وكناه والضمير انهم يحضرون للكفر والمعنى انهم يقولون
في الملائكة وقد علم الملائكة انهم في ذلك كانوا يفترون وانهم
يحضرون النار بعد توبتهم يقولون والملايكة في النار
حيث اصفى العلم الزبور عواهم تلك المشية وقتل
قالوا ان الله صاهر الجن فخرج الملايكة وقتلوا الله
والشيطان اهلها وعن الحسن اشركوا الجنة طاعة الله وعز
اذا نشر الجنة بالشيطان ان يكون الضمير انهم يحضرون لهم
والمعنى ان الشيطان على الموت ان الله يحضرهم النار ويجزيهم
ولو كانوا مناسين له او شركاءه وجوب الطاعة لما عذبهم
الاعباد الله المخلصين استثناء منقطع من المحضرين معناه
المخلصين باجود وسبحان الله اعتراهم الاستثناء وسما وقع
منه ويجوز ان يقع الاستثناء من الواو فيصفون اي يصفه هؤلاء
بذلك ولكن المختصين هؤلاء من ان يصفوه به الضمير عليه لله عز
وجل ومعناه فانكم ومعبودكم ما انتم ومم جميعا يفتنون على الله
الا صباب النار الذين سبقوا علمه انهم يسوء اعمالهم يستوجبون
ان يصلوا فان قلت كيف يشقونهم على الله قلت يفتنونهم
عليه باغواءهم واستهواهم من قوتك فتد فلا وعلي فلا ان امراته
كما تقول فشدتها عليه وخيبتها عليه ويجوز ان يكون وما تعبدون

والله اعلم
المناجاة
داش

وقوله
والله اعلم

الاول

بمعنى مع شهادتي قولهم كذا على ضيغته كما اذا السكون على رجل
وضيغته وان كل رجل وضيعته جاز ان تسكت على قوله فانتم
وما تعبدون في قوله وما تعبدون هناك مسند الخبر لان معناه فانكم
مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع الهيم اي فانكم تقرأونهم افعالهم
لا يتربصون ما تعبدون قالوا انتم علمه اي على ما تعبدون ما تشر
بما تشر او ما تشر على طريق الفتنة والاضلال الا من هو خال
قلتم او يكون مع اسلوب قوله فانكم والكنات المعنى كذا بغير
وقوله الادعاء وقراء الحسن حال الجيم بضم اللام وفيه ثلاثة
او قد اجدها ان يكون جمعا وسقوط الواو لا لبقاء الساكنين
التعريف فان قلت كيف استقام الجمع مع قوله من همي
قلت من مؤقدا للفظ مجموع المعنى فغل على لفظه والصالون
على معناه كما حمل في مواضع من التبريد على لفظه ومعناه في آية
واحدة والصلوات يكون صلة صائلي على القلب ثم يقال صال
في صائل كقولهم شاك شاك والناك ان عذوق لم صالغها
ويجوز ان العرب علم عتيده كما حذف من قوله باليت به بانه
واصلها بالية من مالت كعافية من عافى ونظيره قراءة من قراء
وجنا الجيتير وان له الجوادا المنشآت ما جردوا الاعراب
على العين وانما احد الاله مقام معلوم مخدوف الموصوف
وامتت الصفه مقامه كقوله انا من جلا وطلاع الثنايا

معنى مع شهادتي قولهم كذا على ضيغته كما اذا السكون على رجل
وضيغته وان كل رجل وضيعته جاز ان تسكت على قوله فانتم
وما تعبدون في قوله وما تعبدون هناك مسند الخبر لان معناه فانكم
مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع الهيم اي فانكم تقرأونهم افعالهم
لا يتربصون ما تعبدون قالوا انتم علمه اي على ما تعبدون ما تشر
بما تشر او ما تشر على طريق الفتنة والاضلال الا من هو خال
قلتم او يكون مع اسلوب قوله فانكم والكنات المعنى كذا بغير
وقوله الادعاء وقراء الحسن حال الجيم بضم اللام وفيه ثلاثة
او قد اجدها ان يكون جمعا وسقوط الواو لا لبقاء الساكنين
التعريف فان قلت كيف استقام الجمع مع قوله من همي
قلت من مؤقدا للفظ مجموع المعنى فغل على لفظه والصالون
على معناه كما حمل في مواضع من التبريد على لفظه ومعناه في آية
واحدة والصلوات يكون صلة صائلي على القلب ثم يقال صال
في صائل كقولهم شاك شاك والناك ان عذوق لم صالغها
ويجوز ان العرب علم عتيده كما حذف من قوله باليت به بانه
واصلها بالية من مالت كعافية من عافى ونظيره قراءة من قراء
وجنا الجيتير وان له الجوادا المنشآت ما جردوا الاعراب
على العين وانما احد الاله مقام معلوم مخدوف الموصوف
وامتت الصفه مقامه كقوله انا من جلا وطلاع الثنايا

اعرابه
على
عز

والله اعلم

بل في كل حال في البشر مقام في العباد والانتفاء الى ما الله
 متصور عليه لا يتجاوز ذلك كما روي فيهم راجح لا تنقم ضلته وساجد
 لا ترفع راسه لنخل الصافون نصف اقداس في الصلوة او اجنحتنا
في الهواء منتظرين ما نؤمنه ولنصف اجنحتنا حول العرش
داعين للمؤمنين وفي الحسين اعلى ضيق الصلوة
 من نزلت هذه الآية وليس يخفى احد من اهل الملوك صلواتهم
 عن المسلمين المستحقين لثبوتهم او المصلون آتوية اربابهم
 هذا وما قبله من قول سبحان الله عما يصفون من كلام الملائكة
 حتى يتصل بذكرهم في قوله ولقد علمت الجنة كانه قيل ولقد
 الملائكة وشهدوا ان المشركين معترون علمهم في مناسبة
 رب العزة وقالوا سبحان الله فترى هو عز وجل واستشفوا على الله
 المخلصين ومنهم منه وقالوا الملك فاذ اصر ذلك فانكم والقيام
 لا تقدرول ان تفتقروا على الله احدا من خلقه وتصلوا الانسكار
 بشكركم من علم الله لكنهم لا يتقربون واذا دته تعالى الله
عما يقول الظالمون علقا كبيرا انهم من اهل طه كلوا وسابحوا
لرب العزة وتجئنا وايتاء جنسية واحدة وطعن الاعين اذ
يبريد لكل مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع ان يزد
طفر خشوعا اعظم من الطاعة له وعلى الصافون الامسا
طاعة والعبادة او اجنحتنا مذعن خاضع من مستعبد مخبر وكا
 على العباد

نار

الصفات

على الجنان لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم
 يعني وما من المسلمين احدا لا له مقام معلوم يوم القيمة على قدر عمل من قوله
 تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ثم اعمالهم وانهم هم الذين يصطفون
 في الصلاة ويستجيبون ويترهون ما يضيف اليهم من لا يعرف في الاجور عليهم
 مشركوا قرأين كانوا يقولون لو ان عندنا ذكر من الاولين اي كتابا
 من كتبك ولين الذين نزل عليهم التوراة والا انجيل لا خلاصنا العباد لله و
 لما الدنيا كما كانوا ولا خلاصنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذي هو سيد الانبياء
 والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب فكفروا به ونحوه فلما جاءهم نذير ما
 يزدادهم الا نقورا فسوف يعلمون مقية تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام
 وان هي المحقق من القيلة واللام هي الفارقة وفي ذلك انهم كانوا يقولون
 موكلين للقول جاذبين فيه فلم بين اول امرهم واخر الكلية قوله انهم لهم
المصورون وان حبنا لهم الغالب وانما اسماها كله وهي كلمات عدة
 لانها لما انظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة وقرئ كما اتوا والمراد ان
 يعلمون على عدوهم في مقاوم الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوم عليهم في
 الآخرة كما قال الله تعالى والذين اتقوا فرقهم يوم القيمة ولا يلزم انهم هم في
 بعض المشاهيد وما جرى عليهم من الفضل فان الغلبة كانت لهم ولهم بعدهم في
 العاقبة وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم والخلفاء الراشدين
 مثلا يحمدون عليها وعبر يعتبر بها وعن الحسن رحمه الله ما غلب في حركتها
 قل فيها وكان قاعد امرهم واسلوا العالمين الظفر والضرة وان وقع

في تضاعيف لك شوب من الانباء والمحنة فالحكم للغالب من اعيان
 رضى ان لم ينصروا في الدنيا نصر واخراجه وقرئ ابن مسعود
 على نضامين على عبادنا سبقت معنى حق قولهم فاعرض عنهم ^{عنه} على
 اذاهم حتى جاز الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال وعن السد
 الى يوم بدر وقيل الى اللوت وقيل الى يوم القيمة وانصرهم وما نقص عليهم
 من الاسر والقتل والعذاب الاخرة فنوف بصره نك وما يقضي لك
 من النضرة والتأييد والتواخي القافية والمراد بالامر باصباحهم على الحال المنتظرة
 الموعودة الدلالة على انها كانت واقعة لا محالة وان كينونتها قريبة كانها قد
 نظر اليك في ذلك تسليته له وتغليس عنه وقوله فنوف بصره للوعيد
 كاسلفك للتبقيد مثل العذاب النازل بهم بعد ما انذروا فانكروا ^{فانكروا} فاجبت
 انذروهم بجموعهم فبعض بعضهم فلم يلتفتوا الى انذاره ولا اخذوا هيبته
 ولا تدبروا امرهم تدبروا انجهم حتى اتاه بقضائهم بغته فنس عليهم الغارة و
 قطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم ان يغفروا اصباحا فسميت الغارة
 صباحا وان وقعت في وقت اخر وما قضت هذه الآية ولا كانت لها
 الروعة التي تحسن بها ويري وقت موردها على نفسك وطبعك الا
 لمجئها على طريقه القليل وقرئ ابن مسعود في صياح وقرئ في صياحهم على
 اسناده الى الجار والمجور كقولك هب زيد وترك على وترك العذاب
 والمعنى فسا صباح المنذرين صباحهم واللام في المنذرين مبهم ^{حظ}
 من انذروا لان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو تزول رسول الله

في تضاعيف لك شوب من الانباء والمحنة فالحكم للغالب من اعيان
 رضى ان لم ينصروا في الدنيا نصر واخراجه وقرئ ابن مسعود
 على نضامين على عبادنا سبقت معنى حق قولهم فاعرض عنهم
 اذاهم حتى جاز الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال وعن السد
 الى يوم بدر وقيل الى اللوت وقيل الى يوم القيمة وانصرهم وما نقص عليهم
 من الاسر والقتل والعذاب الاخرة فنوف بصره نك وما يقضي لك
 من النضرة والتأييد والتواخي القافية والمراد بالامر باصباحهم على الحال المنتظرة
 الموعودة الدلالة على انها كانت واقعة لا محالة وان كينونتها قريبة كانها قد
 نظر اليك في ذلك تسليته له وتغليس عنه وقوله فنوف بصره للوعيد
 كاسلفك للتبقيد مثل العذاب النازل بهم بعد ما انذروا فانكروا فاجبت
 انذروهم بجموعهم فبعض بعضهم فلم يلتفتوا الى انذاره ولا اخذوا هيبته
 ولا تدبروا امرهم تدبروا انجهم حتى اتاه بقضائهم بغته فنس عليهم الغارة و
 قطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم ان يغفروا اصباحا فسميت الغارة
 صباحا وان وقعت في وقت اخر وما قضت هذه الآية ولا كانت لها
 الروعة التي تحسن بها ويري وقت موردها على نفسك وطبعك الا
 لمجئها على طريقه القليل وقرئ ابن مسعود في صياح وقرئ في صياحهم على
 اسناده الى الجار والمجور كقولك هب زيد وترك على وترك العذاب
 والمعنى فسا صباح المنذرين صباحهم واللام في المنذرين مبهم من انذروا لان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو تزول رسول الله

صلاه

الصافات

صلى الله عليه وآله وسلم يوم الفتح بمكة وعن انس بن مالك رضى الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير وكانوا خارجين الى مراكم
 ومهمهم المساحي فوالحمد لله والحمد لله ورجعوا الى حصنهم فقال صلى الله عليه
 وعلى الله وسلم الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
 المنذرين وانما انتي ونزل عنهم ليكون لشبهه على شبيهه وتأكد الوقوع
 المتبع الى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معا عن التثنية ليعلموا
 وانه بصروهم وبصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وانواع المشاة
 وقيل اراد باحدهما عذاب الدنيا وبالاخر عذاب الآخرة اضعف الربك العزة
 لاخصاصه بها كانه قل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لا حصصا الاصل
 ويجوز ان يراد انه ما من عزة الا خدم الملوك وغيرهم الا وهو بها وما
 كقولهم لغرض نشاء اشملت السوق على ذكر ما فانه الشركون في الله وسوا
 اليه ما هو ممتزعه عنه وما ياتاه المرسلون من جبهتهم وما خولوه في
 القافية من النضرة عليهم ^{فهيها} بجوامع ذلك من تزيده ذائره عما وصفه
 به الشركون والسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما افطر
 لهم من حسن العوائق الغرض لتعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا
 يتخلوا به ولا يغفلوا عن مقتضات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد
 وعن علي رضى الله عنه من احب ان يكال بالمكال الا وفي من الاخذ يوم
 القيمة فليكن اخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة
 عما يصفون الى اخر السوق عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الصافات
 في تضاعيف لك شوب من الانباء والمحنة فالحكم للغالب من اعيان
 رضى ان لم ينصروا في الدنيا نصر واخراجه وقرئ ابن مسعود
 على نضامين على عبادنا سبقت معنى حق قولهم فاعرض عنهم
 اذاهم حتى جاز الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال وعن السد
 الى يوم بدر وقيل الى اللوت وقيل الى يوم القيمة وانصرهم وما نقص عليهم
 من الاسر والقتل والعذاب الاخرة فنوف بصره نك وما يقضي لك
 من النضرة والتأييد والتواخي القافية والمراد بالامر باصباحهم على الحال المنتظرة
 الموعودة الدلالة على انها كانت واقعة لا محالة وان كينونتها قريبة كانها قد
 نظر اليك في ذلك تسليته له وتغليس عنه وقوله فنوف بصره للوعيد
 كاسلفك للتبقيد مثل العذاب النازل بهم بعد ما انذروا فانكروا فاجبت
 انذروهم بجموعهم فبعض بعضهم فلم يلتفتوا الى انذاره ولا اخذوا هيبته
 ولا تدبروا امرهم تدبروا انجهم حتى اتاه بقضائهم بغته فنس عليهم الغارة و
 قطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم ان يغفروا اصباحا فسميت الغارة
 صباحا وان وقعت في وقت اخر وما قضت هذه الآية ولا كانت لها
 الروعة التي تحسن بها ويري وقت موردها على نفسك وطبعك الا
 لمجئها على طريقه القليل وقرئ ابن مسعود في صياح وقرئ في صياحهم على
 اسناده الى الجار والمجور كقولك هب زيد وترك على وترك العذاب
 والمعنى فسا صباح المنذرين صباحهم واللام في المنذرين مبهم من انذروا لان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو تزول رسول الله



من قرء والصافات اعطى له من الاجر عشر حسنات بعد ذلك
 حتى وشيطان ونبأ عذت عنه مرده الشياطين وبرى من
 الشرك وشهد له حافظه يوم القيمة انه كان مؤمنا بالمرسلين
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله
 على اله الاخير الطاهرين ثم الخرج الثالث من الكشاف

تتمت
 بجمع سلطان القرا
 تبريز ١٢٠٠ قمرى